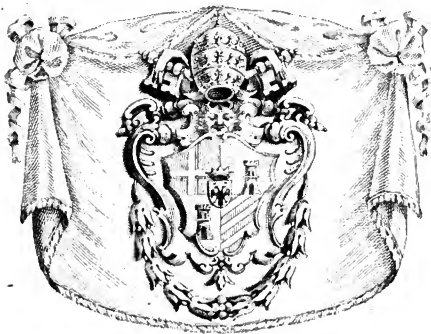
CATECHISMO
CIOE' ISTRUZIONE
Secondo il Decreto del Concilio di Trento, a' Parochi,

Publicato la prima volta per comandamento del Sommo *Pontefice* PIO QUINTO *e tradotto poi per ordine del medeſimo in lingua volgare*

Dal Rev. Padre Fr. Aleſsio Figliucci dell'Ordine de'Predicatori, ed ora riſtampato per ordine

DI N. S. CLEMENTE XIII.

IN ROMA MDCCLXI.

Nella Stamperia della Camera Apoſtolica

APPRESSO IL BERNABÒ, ED IL LAZZARINI.

CLEMENS PAPA XIII.

Venerabilibus Fratribus Patriarchis, Primatibus, Archiepiſcopis, & Epiſcopis.

Venerabiles Fratres Salutem, & Apoſtolicam Benedictionem.

N Dominico agro, cui excolendo, divina diſponente Providentia, praeſumus, nihil tam vigilantem curam, & perſeverantem requirit induſtriam, quam jacti boni ſeminis, Catholicae nimirum doctrinae a CHRISTO JESU, & ab Apoſtolis acceptae, nobiſque traditae cuſtodia; ne ſi pigro otio, & inerti deſidia negligatur, dormientibus operáriis, inimicus humani generis ſuperſeminet zizania; ex quo fiat, ut in die meſſis, potius quam condenda in horreis, inveniantur ea, quae urenda ſint flammis. Atque ad tuendam quidem ſemel traditam [a] Sanctis fidem nos vehementer excitat Beatiſſimus Paulus, qui Timotheo ſcribit, ut bonum [b] cuſtodiat depoſitum, quod periculoſa [c] tempora inſtarent, cum in Eccleſia Dei homines [d] mali, & ſeductores exiſterent, quorum opera adhibita inſidioſus ille tentator his erroribus incautas mentes conaretur inficere, qui ſint Euangelicae veritatis inimici. Verum ſi, quod ſaepe accidit, quaedam in Eccleſia Dei ſeſe extulerint pravae ſententiae, quae adverſis quidem ſibi frontibus pugnantes, in eo tamen conſpirent, ut Catholicae Fidei puritatem quoquo modo labefactent; tum vero difficillimum eſt, ea cautione inter utrumque hoſtem ita noſtrum librare ſermonem, ut nulli eorum terga vertiſſe, ſed utroſque Chriſti hoſtes aeque vitaviſſe, & condemnaſſe videamur. Atque interdum res eſt ejuſmodi, ut

a *Judae* 3.
b *II. Tim.* I. 14.
c *Ibidem* III. 1.
d *Ibidem* v. 13.

facile diabolica falsitas veri quadam similitudine coloratis se tegat mendaciis, dum vis sententiarum brevissima adjectione, aut commutatione corrumpitur, & confessio, quae operabatur salutem, subtili nonnumquam transitu vergat in mortem.

Ab his propterea lubricis, angustisque semitis, quibus insistere, aut ingredi sine prolapsione vix possis, avertendi sunt Fideles, ac praesertim qui rudiore sint ac simpliciore ingenio: nec per invia loca ducendae sunt oves ad pascua; nec singularia quaedam, etiam Catholicorum Doctorum, placita iis sunt proponenda: sed illa certissima Catholicae veritatis nota tradenda est, Doctrinae universitas, antiquitas, & consensio. Praeterea cum non possit vulgus ascendere [e] in montem, in quem gloria Domini descendit; & transcendens terminos ad videndum peribit; termini figendi sunt populo ab ejus Doctoribus per circuitum, ut ultra ea, quae sunt ad salutem necessaria, aut summopere utilia, sermo non divagetur, & Fideles Apostolico dicto pareant: non plus [f] sapere quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem.

e Exod. XIX. 12.

f Rom. XII. 3.

Haec cum probe intellexissent Romani Pontifices Praedecessores nostri, in id omnem suam operam contulerunt, ut non modo venenata germina subnascentium errorum anathematis gladio praeciderent, sed etiam subcrescentes opiniones quasdam amputarent, quae vel redundantia in Christiano populo fidei uberiorem fructum impedirent, vel Fidelium animis proximitate nocere possent erroris. Postquam igitur Tridentina Synodus eas, quae tum temporis Ecclesiae lucem obfuscare tentaverant, haereses condemnavit, & Catholicam veritatem, quasi discussa errorum nebula, in clariorem lucem eduxit; cum iidem Praedecessores nostri intelligerent, sacrum illum universalis Ecclesiae Conventum

tam

tam prudenti consilio, tantaque usum esse temperantia, ut, ab opinionibus reprobandis abstineret, quae Doctorum Ecclesiasticorum auctoritatibus fulcirentur; ex ejusdem sacri Concilii mente aliud opus confici voluerunt, quod omnem doctrinam complecteretur, qua Fideles informari oporteret, & quae ab omni errore quam longissime abesset. Quem librum CATECHISMI ROMANI nomine typis impressum evulgarunt; dupliciter in ea re laudandi. Nam & illuc eam doctrinam contulerunt, quae communis est in Ecclesia, & procul abest ab omni periculo erroris; & hanc palam populo tradendam disertissimis verbis proposuerunt, ita Christi Domini praecepto obtemperantes, qui Apostolos dicere [g] in lumine jussit, quod in tenebris ipse dixisset, & quod in aure audierant, super tecta praedicare, Ecclesiaeque Sponsae obsecuti, cujus illae voces: indica [h] mihi ubi cubes in meridie: ubi enim non sit meridies, atque ita perspicua lux, ut liquido veritas cognoscatur, facile pro ea recipitur falsitas propter veri similitudinem, quae in obscuro difficulter a vero discernitur. Noverant enim fuisse antea, & deinceps futuros, qui pascentes invitarent, & sapientiae, scientiaeque uberiora promitterent pascua, ad quos multi confluerent, quia aquae [i] furtivae dulciores sunt, & suavior panis absconditus. Ne igitur seducta vagaretur Ecclesia post greges sodalium, qui & ipsi sint vagi, nulla stabiles certitudine veritatis, semper discentes, [k] & nunquam ad scientiam veritatis pervenientes; idcirco quae ad salutem tantummodo essent necessaria & maxime utilia, clare in ROMANO CATECHISMO, & dilucide explanata, Christiano populo tradenda proposuerunt.

g *Matth. X.27.*

h *Cant. I.6.*

i *Prov. IX.17.*

k *II.Tim. III.7.*

Verum hunc librum non mediocri labore & studio compositum, omnium consensione probatum, & summis laudibus exceptum his temporibus e Pastorum mani-

bus

bus propemodum novitatis amor excussit, cum alios atque alios Catechismos extulerit nullo modo cum ROMANO comparandos: unde duo mala extiterunt; alterum, quod illa fuerit in eadem docendi ratione prope sublata consensio; oblatumque pusillis quoddam scandali genus, quibus sibi ipsi jam non amplius esse videantur in terra labii [l] unius, & sermonum eorumdem: alterum, quod ex diversis variisque tradendae Catholicae veritatis rationibus ortae sunt contentiones, & ex aemulatione, dum alius se Apollo, alius Cephae, alius Pauli se dictitat sectatorem, disjunctiones animorum, & magna dissidia: quarum dissensionum acerbitate nihil ad Dei gloriã minuendam exitialius putamus, nihil ad extinguendos fructus, quos e Christiana disciplina aequum est Fideles percipere, calamitosius. Itaque duplex hoc malum ut ab Ecclesia tandem amoliremur, illuc duximus redeundum, unde quidam parum prudenti consilio, nonnulli etiam superbia ducti, ut sese in Ecclesia jactitent sapientiores, jamdudum Fidelem populum avocaverant; & eumdem CATECHISMUM ROMANUM Pastoribus animarum iterum porrigendum existimavimus; ut qua ratione confirmata olim fuit Catholica Fides, & in doctrina Ecclesiae, quae est columna [m] veritatis, Fidelium mentes corroboratae, eadem nunc a novis quoque opinionibus, quibus nec consensio, nec antiquitas suffragatur, quam longissime avertantur. Atque parabilior ut fieret liber, & maculis, quas operarum vitio contraxerat, emendatior, illum ad ejus exemplum, quem S. Pius V. Praedecessor noster ex Tridentinae Synodi decreto vulgavit, iterum omni adhibita diligentia excudendum in Alma Urbe curavimus; qui in popularem sermonem ejusdem S. Pii jussu conversus, & editus, propediem mandato itidem nostro typis impressus denuo prodibit in lucem.

l *Gen. XI. 1.*

m *I. Tim. III. 15.*

Quod igitur hoc Christianae Reipublicae difficillimo

mo tempore ad pravarum opinionum fraudes removendas, & veram ſanamque doctrinam propagandam ſtabiliendamque opportuniſſimum ſubſidium cura noſtra praebet & diligentia, veſtrum eſt, Venerabiles Fratres, operam dare, ut a Fidelibus recipiatur. Ac propterea hunc librum, quem veluti Catholicae Fidei, & Chriſtianae diſciplinae normam, ut etiam in tradendae doctrinae ratione conſtaret omnium conſenſio, Romani Pontifices Paſtoribus propoſitum voluerunt, vobis Venerabiles Fratres nunc maxime commendamus, Voſque etiam enixe in Domino cohortamur, ut jubeatis ab omnibus, qui animarum curam gerunt, in informandis Catholica veritate populis adhiberi; quo tum eruditionis unitas, tum caritas, animorumque ſervetur concordia. Veſtrum enim eſt tranquillitati omnium ſtudere; quae denique ſunt partes Epiſcopi: qui propterea illuc intentos oculos habere debet, ne quiſquam propter ſuos honores ſuperbe agendo ſchiſmata faciat, unitatis compage diſrupta.

Nullum tamen aut certe exiguum hi libri fructum praebebunt utilitatis, ſi qui eos proponere, & explanare audientibus debent, minus docendo ſint ipſi idonei. Itaque permagni intereſt, ut ad hoc munus Chriſtianae doctrinae populo tradendae homines eligatis, non modo ſacrarum rerum ſcientia praeditos, ſed multo magis, & humilitate, & ſanctificandarum animarum ſtudio, & caritate flagrantes. Tota enim Chriſtiana diſciplina non in abundantia verbi, non in aſtutia diſputandi, neque in appetitu laudis & gloriae, ſed in vera & voluntaria humilitate conſiſtit. Sunt enim, quos major quidem ſcientia erigit, ſed a ceterorum ſocietate disjungit; & quo plus ſapiunt, eo a concordiae virtute deſipiunt: qui Sapientia ipſa Dei Verbo admonentur: Habete [n] ſal in vobis, & pacem habete inter vos; ita enim ſapientiae ſal ha-

n *Marc. IX. 49.*

habendum, ut eo proximi amor custodiatur, & infirmitates condiantur. Quod si a sapientiae studio, a cura etiam proximi ad discordias vertantur, sal sine pace habent; non virtutis donum, sed damnationis argumentum; & quo melius sapiunt, eo deterius delinquunt; quos quidem damnat Jacobi Apostoli sententia illis verbis: Quod si zelum [o] amarum habetis, & contentiones sint in cordibus vestris, nolite gloriari, & mendaces esse adversus veritatem: non est enim ista sapientia desursum descendens, sed terrena, animalis, diabolica: ubi enim zelus est & contentio, ibi inconstantia, & omne opus pravum. Quae autem desursum est sapientia, primum quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordia, & fructibus bonis, non judicans, sine aemulatione.

[o] *Iacob. III. 14.*

Dum ergo Deum in humilitate cordis & afflictione animae deprecamur, ut diligentiae atque industriae nostrae conatibus suam impertiat indulgentiae & misericordiae largitatem, ne dissensio populum fidelem disturbet, utque in vinculo pacis, & in caritate spiritus unum sapiamus omnes, unum laudemus, & glorificemus DEUM, & Dominum nostrum JESUM CHRISTUM; Vos Venerabiles Fratres salutamus in osculo sancto; vobisque omnibus, itidemque cunctis Ecclesiarum vestrarum Fidelibus Apostolicam Benedictionem amantissime impertimur.

Datum in Arce Castri Gandulphi die XIV. Junii MDCCLXI. Pontificatus Nostri Anno III.

CA-

CATECHISMO,
CIOE' ISTRUZIONE,
Secondo il Decreto del Concilio di Trento, a'Parochi,
Publicato per comandamento del
SANTISSIMO S. N. PAPA PIO V.

E tradotto poi per ordine di S. Santità in lingua volgare

Dal Reverendo Padre frate Alessio Figliucci, dell' Ordine de' Predicatori.

A natura, e proprietà dell'umana mente, ed intelletto è tale, che ben può per se stessa, però non senza gran fatica, e diligenza, molte cose investigare, ed apprendere; nondimeno una gran parte di quelle, per le quali si acquista l'eterna salute, dal solo lume di natura illustrata non potrà giammai conoscere, nè intendere, sebbene, per condursi a quella, è stato da Dio principalmente l'uomo creato, ed a sua imagine, e similitudine formato. Imperocchè certa cosa è, come bene insegna S. Paolo, che le cose invisibili di Dio si conoscono dall'uomo, poichè da lui sono le sue fatture intese, ed insieme la sua sempiterna virtù, e divinità. Ma quel maraviglioso misterio, il quale è stato ascoso fin dal principio de'secoli, ed a tutte le generazioni, sì fattamente supera ogni umana intelligenza, che se a molti uomini santi non fosse stato manifestato, a' quali volle il benigno Dio, dando loro il singolar dono della Fede, far note, e manifeste le ricchezze della gloria di questo sacramento, (che è Cristo) in tutte le generazioni, e sorte d'uomini; non avrebbero mai potuto gli uomini con ogni loro studio pervenire a sì profonda sapienza. Ma conciossiachè la Fede si riceva per via dell'udito, di quì si comprende, quanto sia stata sempre necessaria, per volere acquistare l'eterna felicità, l'opera, ed il ministerio di un Dottore legittimo, e fedele: essendo vero quel, che

Rom. 1. *Col. 1.* *Rom. 10.*

*Rom.*10. dice S. Paolo: Quo modo audient sine prædicante? Quo modo vero prædicabunt, nisi mittantur? Come potranno mai udire la verità Evangelica, se non sarà loro predicata? E come avrà ardire alcuno di predicare, se non sarà mandato? Certa cosa è, che fin dalla prima origine del Mondo, il clementissimo, e benignissimo *Hebr.*1. Dio nostro non ha mai mancato a'suoi, ma in diversi, e molti modi ha parlato ai nostri Padri nei Profeti, mostrando loro in varie maniere, secondo le diverse condizioni de'tempi, un dritto, e certo cammino alla celeste beatitudine. Ma perchè egli avea pre- *Isa.*49. detto, dover dare un Dottore di giustizia, che fosse luce delle Genti, il quale operasse la salute infino all'estreme parti della Ter- *Heb.*1. ra, finalmente gli piacque di parlarci nel suo diletto Figliuolo, il *2. Pet.*1. quale con quella voce ancora che dalla sua magnifica gloria intonando dal Cielo pervenne agli orecchi degli uomini, comandò apertamente, che ciascuno ascoltasse, ed a'suoi comandamenti *Eph.*4. obedisse. Quindi il Figliuol di Dio ci diede alcuni Apostoli, alcuni Profeti, altri Pastori, e Dottori, i quali ci annunziassero la parola di vita eterna, acciocchè, a guisa di fanciulli, non fossimo aggirati, e da ogni vento di dottrina agitati non fluttuassimo, ma appoggiati sopra un fermo, e stabile fondamento di Fede, di tutti insieme poi fosse edificata una spirituale abitazione di Dio per virtù e grazia dello Spirito Santo.

Che le parole dei Pastori della Chiesa, si debbono ricevere come parole di Dio.

Ed acciocchè non fosse alcuno, che ricevesse la parola e predicazione santa, per la quale si ode, e si ascolta Dio, da'ministri della Chiesa, come parola d'uomini, ma fosse tenuta, come in vero è, parola di Cristo; il medesimo Salvator nostro volle al loro magisterio, ed offizio dare tanta autorità, che disse loro: Qui vos audit, me audit: & qui vos spernit, me spernit: Chi ascolta voi, ascolta me; e chi sprezza voi, sprezza me: le quali parole non *Luc.*10. volle che solo s'intendessero di coloro, a'quali allora le disse, ma di tutti quelli, i quali per legittima successione dovessero eserci- *Matt.*28. tare l'offizio d'insegnare, a'quali promise di voler esser sempre presente, favorirgli, ed ajutargli infino all'estremo del secolo. Non si dovendo pertanto la predicazione della divina parola per alcun tempo nella Chiesa di Dio tralasciare; per certo in questa nostra età con maggiore studio, e pietà dovrebbono gli uomini affaticarsi, acciocchè di sana, ed incorrotta dottrina, come di convenientissimo cibo della vita nostra spirituale, i Fedeli fossero ab- *1. Joan.*4. bondantemente nutriti, e confermati. Imperocchè son'oggi usciti fuori, e manifestatisi al Mondo molti falsi Profeti, de'quali disse già

già il Signore Dio: Non mittebam Prophetas, & ipsi currebant: non loquebar ad eos, & ipsi prophetabant: Io non mandava i Profeti, ed essi correvano a profetare: io non parlava loro, ed essi pure profetavano: acciocchè così con vane, e strane dottrine gli animi dei Cristiani corrompessero; nella qual cosa questa loro impietà, istrutta con tutte le arti di Satanasso, è proceduta sì avanti, che omai pare, che per ogni parte senza alcun ritegno, o termine debba trascorrere; talchè, se noi non ci fidassimo in quella nobil promessa del nostro Salvatore, per la quale affermò, aver talmente stabilito il fondamento della sua Chiesa, che nè le porte dell'Inferno, nè alcuna diabolica potestà potrebbe per alcun tempo mai superarla; avremmo non poco da temere in questi nostri calamitosi tempi, essendo da tanti inimici da ogni parte assediata, da tante macchine abbattuta, ed oppugnata, che finalmente non rovinasse.

Hier. 23.

Matt. 16.

Che astuzia abbiano usata gli eretici per infondere nelle umane menti i loro empi dogmi.

E che ciò sia il vero (lasciando di dire, che molte provincie nobilissime, le quali ne'tempi addietro quella vera, e Cattolica religione, che da'loro antichi avevano appresa, con somma pietà, e sincera santità ritenevano, ed ora, traviando al tutto dal dritto cammino, vivono in manifestissimi errori, affermando apertamente, pure perciò essere cultori della vera pietà, perchè dalla dottrina e fede de'loro antecessori si sono allontanati) questo è pur chiaro, che non è così remota regione, non si trova luogo così forte, nè angolo alcuno è così riposto della cristiana repubblica, dove questa maligna peste non abbia occultamente tentato di penetrare. Perciocchè quelli, i quali hanno deliberato corrompere, ed ingannare le menti de'Fedeli, accorgendosi benissimo non essere possibile, che essi con tutti parlassero a bocca, e conoscendo, che nell'orecchie di tutti non potevano infondere il veleno delle loro pestifere parole, trovarono un nuovo modo, col quale con maggiore agevolezza, ed assai più largamente hanno seminati gli errori delle loro empietà. Imperocchè, oltre que'loro smisurati volumi, con i quali all'aperta si sono ingegnati con ogni loro sforzo di mandare a terra la cattolica Fede; da'quali però vedendosi in essi l'eresia chiara, ed aperta, con poca fatica, e diligenza potevano gli uomini guardarsi, e liberarsi; quasi infiniti altri libretti hanno scritti, i quali sotto pretesto di una certa pietà, è cosa incredibile, e maravigliosa a dire, quanto agevolmente abbiano con essi ingannati gl'incauti animi degli uomini semplici. Da questo mossi i Padri del sacro Concilio di Trento, de-

desiderando massimamente ritrovare a sì pernicioso, e grave morbo qualche salutifera medicina, non parve loro bastevole l'aver dichiarati i più principali, ed importanti capi della Cattolica dottrina contra tutte l'eresie de'nostri tempi, ed intorno a questi aver fatti tanti, e sì gravi decreti; ma giudicarono dover'esser non poco giovevole, se oltre di quelli istituissero, e publicassero qualche certa, e determinata formula, regola, e modo, onde il popolo cristiano potesse esser'istrutto de'principj della Fede nostra, e questa tal regola avesse ad esser seguita, ed osservata da tutti quelli, i quali l'offizio di legittimo Pastore, e Dottore avessero ad esercitare. Egli non è dubbio alcuno, che molti insino a questi nostri tempi hanno scritto intorno alla medesima materia, non senza gran lode, e nome di dottrina, e di cristiana pietà: nondimeno con tutto ciò è paruto a que'Padri esser convenevole, e giovevole insieme, che si dovesse publicare un simil libro per autorità del Sacro Concilio Trentino; dal quale i Parochi, e Curati, e tutti coloro, a quali s'appartiene la cura dell'anime, o che hanno offizio d'insegnar altrui, potessero trarre precetti certi, e sicuri, e quelli poi per edificazione, e frutto de'Fedeli esplicar ad altri, acciocchè siccome un solo è il nostro Dio, e Signore, e una sola Fede, così parimente una sia la regola comune d'insegnare la Fede, e d'istruire il popolo cristiano in tutti gli offizj, ed opere di pietà, e di carità.

Per qual cagione si sia publicato il Catechismo

Essendo adunque molte le cose, che si richiederebbono a tal regola e modo d'insegnare, non sia, chi pensi, che i Padri del Sacro Concilio abbiano avuta intenzione, e proposito di esplicare in un solo libro con ogni sottigliezza, ed arte tutti i Dogmi della Fede cristiana, il che sogliono fare coloro, i quali fanno professione d'insegnare, e mostrare la dottrina, e l'istituzione di tutta la religione, perchè questa sarebbe stata impresa di fatica, e di opera quasi infinita, e poco conveniente all'intento, ed istituto loro. Ma perchè il santo Concilio ha preso ad insegnare a'Parochi, ed a que'sacerdoti, che hanno cura dell'altrui anime, ciò ha voluto fare dando loro cognizione principalmente di quelle cose, che all'officio pastorale sono massimamente richieste, ed alla capacità de'Fedeli accomodate; e però di quelle cose ha solamente voluto trattare, le quali in così fatta materia potessero dar giovamento, ed ajuto alle pietose menti, ed ai diligenti studj di quei Pastori, che nelle sottili questioni, e più difficili dispute non così bene fossero esperti, ed esercitati, che intorno alle cose divine e teologi-

logiche si soglion fare. Essendo adunque la cosa in tal modo, prima che veniamo a trattare particolarmente quelle cose, nelle quali si contiene la somma di tutta questa Dottrina, richiede l'ordine della proposta materia, che prima si spieghino, e dichiarino alcune poche cose, le quali i Pastori, e Curati debbono molto bene considerare, e principalmente proporsi avanti agli occhi; acciocchè per tal maniera intendano, a qual fine tutti i lor consigli, fatiche e studj debbano indirizzare, e per qual modo possano tutto quello, che vogliono, conseguire, e ad effetto, e perfezione più agevolmente condurre.

Questo adunque giudichiamo essere il primo avvertimento: Che sempre si ricordino, come tutta la scienza del Cristiano in quel capo è compresa, ed a quello principalmente risguarda, che già il nostro Salvatore Gesù Cristo disse: Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, & quém misisti Jesum Christum. Questa è la vita eterna, che gli uomini conoscano te solo per vero Dio, e Gesù Cristo, che tu hai mandato. E però tutta l'opera del dottore ecclesiastico si consumerà in far sì, che i Fedeli con tutto il cuore, e l'animo loro desiderino intendere, e sapere solo Gesù Cristo, e questo crocifisso, persuadendosi, e credendo con interiore, e cordiale pietà, e con vera religione, non essere dato sotto il Cielo agli uomini altro nome, nel quale possiamo necessariamente avere salute, perchè esso solo è quello, che è la propiziazione per li nostri peccati. E in questo sappiamo di aver conosciuto Dio, se noi osserviamo i suoi comandamenti. Segue dopo il primo avvertimento il secondo, assai congiunto, e simile a quello: e questo è, che insieme il buon Pastore manifesti, e significhi, che i Fedeli non debbon trappassare la vita loro in ozio, e pigrizia, ma che ci fa bisogno camminare per quelle vie, per le quali egli ha camminato, e con ogni studio seguitare la giustizia, la pietà, la fede, la carità, e la mansuetudine; Imperocchè egli ha dato se stesso per noi, acciocchè così ci riscattasse da ogni nostra iniquità, ed a se stesso mondasse, e purificasse un popolo accettabile, il quale avesse a seguitare le opere buone: le quali cose l'Apostolo comanda ai Pastori, acciocchè le medesime parlino agli altri, ed alle medesime esortino i loro popoli. Avendo pertanto il Signore, e Salvator nostro non solo detto, ma ancora col proprio esempio dimostrato, che tutta la legge, e i Profeti dependono dalla dilezione; ed avendo dipoi confermato l'Apostolo Santo, che la carità è il fine del precetto, e che è la pienezza della leg-

Joan. 17. *1. Cor. 2.* *Act. 4.* *1. Joan. 2.* *1. Joan. 2.* *Tit. 2.* *Matt. 22.* *1. Tim. 1.* *Rom. 13.*

ge, non può omai alcuno più dubitare, che non si abbia come a principale offizio del Cristiano con ogni diligenza ad attendere, che il popolo de' Fedeli si ecciti, e commuova ad amare l'infinita, ed immensa bontà di Dio verso di noi; e così quasi da un divino ardore acceso, a quel sommo, e perfettissimo bene sia rapito, al quale l'accostarsi, ed unirsi, colui senza alcun dubbio proverà in se stesso, essere una salda, e vera felicità, che potrà col santo Profeta dire: *Psal.72.* Quid enim mihi est in Cælo, & a te quid volui super terram? Che posso io avere in Cielo, o che debbo volere io in terra altro che te? Questa è per certo quella più eccellente via, la quale il medesimo Apostolo dimostrò, *1.Cor.13.* quando egli indrizza alla carità, che non manca mai, tutta la somma della sua dottrina, e della sua istituzione. Imperocchè, o propongasi una cosa da credersi, o da sperarsi, o da farsi; talmente in quella dee manifestarsi la carità del nostro Signore, che ciascheduno conosca, che tutte le opere della perfetta virtù cristiana non d'altronde hanno cominciamento, che dalla dilezione, nè ad altro fine, che alla dilezione, si debbono riferire, ed indrizzare.

Che la dottrina del Catechismo è accomodata secondo la capacità di ciascuno.

E perchè nell'insegnare ciascuna cosa, molto importa in qual modo s'insegna: bisogna dire, che in questa istituzione del popolo Cristiano, sia di non piccol momento l'avvertire molto bene, e considerare l'età, l'ingegno, i costumi, e la condizione degli ascoltanti, e così colui, che esercita l'offizio d'insegnare, s'accomodi alle nature di tutti, acciocchè in tal modo tutti guadagni a Cristo, e se stesso possa manifestare fedele ministro, e dispensatore, e come buono, e fedele servo, diventi degno d'essere dal suo Signore preposto alla cura di molte cose. *1.Cor.9. 1.Cor.4. Matt.25.* Nè pensi alla sua diligenza essere stata commessa una sola sorta di uomini, onde gli sia lecito con una determinata regola, e con una sola formula istruire, ed istituire ugualmente tutti alla vera pietà cristiana; anzi essendo alcuni a guisa di fanciulli pur dianzi nati, *1.Pet.2.* altri incominciando a crescere in Cristo, altri ritrovandosi nell'età matura, è necessario con molta diligenza considerare, quali siano quelli che abbian bisogno di latte, e quali di solido cibo, *1.Cor.3.* e così a ciascuno compartire que' nutrimenti di dottrina, che possono far crescere lo spirito *Hebr.5. Eph.4.* fin che tutti gli andiamo incontro in unità di Fede, e cognizione del Figliuol di Dio, fatti uomini perfetti nella misura dell'età della pienezza di Cristo. E questo accennò l'Apostolo dover esser osservato da tutti, mostrando tale osservanza in se stesso, *Rom.1.* quando disse lui esser debitore ai Greci, ed ai Barbari, ai sa-

savj, ed agli sciocchi, acciocchè così intendessero quelli, che a sì fatto ministerio sono stati chiamati, nel comunicare, ed insegnare i misterj della Fede, e i precetti della vita, talmente esser necessario accomodare la dottrina al senso, e all'intelligenza degli ascoltanti, che poichè hanno ripieni, e sazj di spiritual cibo gli animi di coloro, che sono nelle lettere esercitati, non patiscano, che in tanto i piccolini periscano di fame, come quelli, che domandino il pane, e non sia chi lo spezzi loro. *Thren.4*

Ne si dee però alcuno ritirare indietro dall'insegnare, perchè bisogni talora istruire gli uditori di cose, che pajono di poco momento, umili, e basse, le quali non senza molestia, e fastidio sogliono da coloro esser trattate, gli animi de'quali sono esercitati nella contemplazione di cose alte, ed in quelle si quietano, e dilettano; perciocchè se la divina sapienza dell'Eterno Padre discese in terra, acciocchè così nell'umiltà della nostra carne ci desse quei precetti, che alla celeste vita ne conducono, chi sarà quelli, che da sì ardente carità di Cristo non sia spinto a diventare e farsi piccolino in mezzo de'suoi fratelli, ed a guisa di amorevole nutrice, che conforti, e nutrisca i suoi figliuolini, non desideri sì ardentemente la salute de'suoi prossimi, che (siccome disse, e testificò di se stesso l'Apostolo,) non solo a quelli voglia comunicare l'Evangelio, ma ancora fare della propria vita un libero dono? *1.Thes.2.* *1.Thes.2.*

Ora ogni sorta di dottrina, che si dee insegnare ai Fedeli, è contenuta nella parola di Dio, la quale si divide in Scrittura, e Tradizione. Nella meditazione e considerazione adunque di queste due cose i Pastori delle anime giorno, e notte si eserciteranno, ricordandosi di quella ammonizione dell'Apostolo S. Paolo, la quale scrisse a Timoteo, e che dee da tutti quelli, che alla cura delle anime sono preposti, esser diligentemente considerata, come a loro necessaria; Attende lectioni, exhortationi, & doctrinæ. Est enim omnis scriptura, divinitus inspirata, utilis ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in justitia, ut perfectus sit homo Dei ad omne opus bonum instructus; Attendi alla lezione, all'esortazione, ed alla dottrina; perchè ogni Scrittura, divinamente ispirata, è utile ad insegnare, ad arguire, a riprendere, ad istruire nella giustizia, acciocchè così sia perfetto l'uomo di Dio, ad ogni buona opera istrutto. Ma perchè le cose, che per virtù divina, e dello Spirito Santo ci sono state insegnate, sono molte, e varie, talchè non così leggiermente si possono con l'animo comprendere; ovvero poichè dalla mente sono state com-

La dottrina della Fede cattolica si contiene nella Scrittura e Tradizione, e nel Simbolo, ne' Sacramenti, nel Decalogo, e nell'Orazione dominicale.
1.Tim 4.
2.Tim.3.

prese, non così nella memoria agevolmente si possono ritenere, sicchè ogni volta, che si porge occasione d'insegnarle, si trovi l'uomo pronto e parato ad esplicarle; con somma sapienza i nostri Padri tutta la forza, e somma di questa giovevole dottrina raccolsero, ed ordinarono in questi quattro capi principali, che sono il Simbolo degli Apostoli, i Sacramenti, il Decalogo, e l'Orazione del Signore, che incomincia, Pater noster &c. Imperocchè tutte quelle cose, che debbono esser tenute nella disciplina della Cristiana Fede, e che hanno rispetto alla cognizione di Dio, o risguardano la Creazione, e governo del Mondo, o che hanno l'occhio alla redenzione del genere umano, o ai premj de'buoni, o ai castighi de'rei, si contengono nella dottrina del Simbolo; quelle poi, che sono come segni, ed istrumenti a farci conseguire la divina grazia, sono comprese dalla dottrina de'sette Sacramenti; quelle, che si riferiscono alle leggi, delle quali la carità è il fine, sono descritte nel Decalogo: finalmente tutto quello, che dagli uomini può desiderarsi, sperarsi, o utilmente dimandarsi a Dio, si contiene nell'Orazione del Signore; onde segue, che, poichè saranno dichiarati questi quattro capi, come quattro luoghi comuni della Sacra Scrittura, per intelligenza di quelle cose, che da un uomo Cristiano debbono essere imparate, ed intese, non si possa quasi altro desiderare.

1.Tim.1.

Abbiamo per tanto giudicato di avvertir i Parochi, che, quando avverrà, che interpretino qualche passo del sacro Evangelio, o qualsivoglia altro luogo della divina Scrittura, sappiano, che la sentenza, ed intelligenza di quel tal luogo si contiene sotto uno de'quattro capi sopraddetti, al quale ricorreranno, come a fonte di dottrina di quello, che avranno a spiegare, come per esempio: se avranno ad esporre l'Evangelio, che si legge la prima Domenica dell'Avvento; Erunt signa in Sole, & Luna, &c. tutte le cose, che appartengono a tal materia, sono contenute, ed insegnate in quello articolo del Simbolo, che dice: Venturus est judicare vivos, & mortuos: le quali cose tutte da quel luogo, e da quello articolo prendendo il Pastore, con una istessa opera insegnerà al popolo de'Fedeli il Simbolo, e l'Evangelio. Per la qual cosa, ogni volta, che si troverà ad insegnare al Popolo, ovvero ad interpretare le Scritture, osserverà questa consuetudine, di drizzare tutte le cose a quei primi quattro generi, a'quali abbiamo detto riferirsi tutta la virtù, e dottrina della divina Scrittura.

Luc.21.

E terrà nell'insegnare quell'ordine, che giudicherà ed alle

per-

persone accomodato, ed al tempo conveniente. Noi intanto seguendo l'autorità de'nostri Padri, i quali nel consacrare, e dedicare gli uomini a Cristo nostro Signore nel santo Battesimo, e nell'istituirli nella sua santa disciplina, fecero il cominciamento loro dalla dottrina della Fede; abbiamo giudicato esser conveniente prima d'ogni altra cosa esplicare, e dichiarare quelle cose, che alla Fede s'appartengono. Ma perchè nelle divine Lettere questo nome, FEDE, ha molte significazioni, quì parliamo di quella, per la cui virtù in tutto acconsentiamo a quelle cose, che divinamente sono state manifestate. E questa essere necessaria al conseguire la salute, niuno potrà giammai dubitare, che con dritto occhio al vero riguardi, e massime essendo scritto: Sine fide impossibile est placere Deo: Senza fede è cosa impossibile piacere a Dio. E questo, perchè, essendo il fine, ch'è proposto all'uomo per sua beatitudine, assai più alto, e sublime, che l'acutezza dell'umana mente non può penetrare; di quì è, che gli fa mestieri, se lo vuole intendere, avere tal cognizione da Dio; e questa altro non è, che la Fede, la cui virtù cagiona in noi questo nobile effetto, che tutto quello, che l'autorità della santissima Madre Chiesa approva, essere stato da Dio manifestato, noi accettiamo, e crediamo. Perilchè non può appresso i Fedeli nascere dubitazione alcuna in quelle cose, delle quali Dio è stato autore, che è la stessa verità. E di qui veniamo ad intendere, quanta differenza sia tra questa Fede, che noi abbiamo a Dio, e quella, che noi diamo agli Scrittori delle Istorie umane. E sebbene questa Fede si prende in molti modi, ed è molto ampia, e comune, ed è differente la fede di uno da quella di un altro, di grandezza, e di merito, perchè nelle sacre Lettere si legge: Modicæ fidei quare dubitasti? Uomo di poca fede, perchè hai tu dubitato? Magna est fides tua: La tua fede è grande. E, Adauge nobis fidem: Accrescici la fede: E, Fides sine operibus mortua est: La fede senza le opere è morta: E, Fides quæ per charitatem operatur: La fede, che opera per la carità, ne'quali passi si vede alcuna fede piccola, alcuna grande, alcuna viva, alcuna morta: nondimeno tutte queste sorte di fede si riducono sotto il comune nome di Fede, ed è di tutte un solo, e medesimo capo, sotto il quale sono diversi gradi, ne'quali tutti però si ritrova la medesima natura della Fede. Quanto poi ella sia giovevole, e fruttuosa, e quanta utilità da quella si prenda, si manifesterà nella esplicazione degli Articoli.

Hebr.11. *Matt.14.* *Matt.15.* *Luc.17.* *Jac.2.* *Gal.5.*

Quelle cose adunque, che prima di tutte l'altre i veri Cristiani

ſtiani debbono credere, e tenere, ſono quelle iſteſſe, le quali i Santi Apoſtoli, Capitani, e Dottori della noſtra Fede, dallo ſpirito di Dio illuminati, ed iſpirati, diſtinſero in dodici Articoli, de' quali compoſero il Simbolo: Imperocchè avendo dal Signore avuto quel comandamento, che come ſuoi Legati ſe ne andaſſero per tutto il Mondo, e predicaſſero l'Evangelio a tutti i viventi, giudicarono, doverſi comporre una breve formola, e compendio della Fede, acciocchè in tal modo tutti ſentiſſero, e diceſſero il medeſimo, nè foſſe mai ſciſma alcuno tra quelli, i quali all'unità della Fede doveſſero da loro eſſere chiamati, ma tutti foſſero perfetti nel medeſimo ſentimento, e nella medeſima ſentenza e Fede. Queſta profeſſione adunque della criſtiana Fede, e Speranza, dagli Apoſtoli in tal modo compoſta, fu da loro detta Simbolo, ovvero perche fu compoſta, e meſſa inſieme di varie ſentenze, le quali tutti poſero in comune, ovvero perchè quella doveſſero uſare come una nota, ed un contraſſegno, per il quale veniſſero facilmente a conoſcere quei, che abbandonano la Fede, e i falſi fratelli, con inganno introdotti nella Chieſa, i quali adulteravano l'Evangelio, da quelli, i quali con vero giuramento ſi erano ſcritti, ed obbligati alla Criſtiana milizia.

Mar. 16.

1. Cor. 1.

CREDO IN DEUM

CREDO IN DIO.

Conciossiachè nella Criſtiana religione molte coſe a'Fedeli ſi propongono, delle quali o in particolare, o in univerſale fa di meſtieri aver ferma, ed indubitata fede, quella però primieramente, e neceſſariamente dee da tutti eſſer creduta, la quale, come fondamento, e ſomma di verità l'iſteſſo Dio ſi degnò inſegnarci. E queſta è, che tratta dell'unità della Divina Eſſenza, e della diſtinzione delle tre perſone Divine, e delle loro azioni, le quali con una lor propria e peculiare ragione a quelle ſi attribuiſcono; la dottrina di sì alto, ed incomprenſibil miſterio brevemente nel Simbolo Apoſtolico il Paroco inſegnerà eſſer compreſa. Perciocchè, ſiccome i noſtri paſſati hanno oſſervato, i quali in tal materia ſi ſono eſercitati molto criſtianamente, e con accurata diligenza, l'hanno in tre principali parti in tal modo diſtinta, e compartita, che in una ſi deſcrive la prima Perſona della divina natura, e inſieme la maraviglioſa opera della creazione; nell'altra la ſeconda Perſona, e con quella il miſterio dell'umana redenzione; nella terza

za similmente la terza Persona, capo, e fonte di ogni nostra santità, si conchiude con varie, e propriissime sentenze, ed accomodate parole. Quelle sentenze adunque noi sogliamo chiamare Articoli, per una certa somiglianza da'nostri Padri frequentemente usata; perchè siccome le membra del corpo sono da alcuni articoli distinte, così parimente in quella confessione di fede ciascuna cosa, che distintamente, e separatamente da un'altra dee da noi esser creduta, molto convenientemente, e propriamente nominiamo Articolo.

ARTICOLO PRIMO.

CREDO IN DEUM PATREM, OMNIPOTENTEM, CREATOREM CAELI, ET TERRAE.

CREDO IN DIO PADRE, ONNIPOTENTE, CREATORE DEL CIELO, E DELLA TERRA.

Queste parole contengono in loro questo significato. Io credo certamente, e senza alcuna dubitazione confesso, che Dio Padre, cioè la prima Persona della Santissima Trinità, è quelli, che con la sua onnipotente virtù il Cielo, e la Terra, e tutte le cose, che dalla grandezza della Terra, e dal cerchio del Cielo son contenute, di niente prima creò, e così create le regge, governa, e conserva. E non solo io lo credo col cuore, e con la bocca lo confesso; ma ancora con ogni mio studio, e con somma divozione, ed affetto a lui, come a sommo bene, mi sforzo di pervenire. Questo adunque sia un breve compendio di tutto questo primo Articolo. Ma perchè quasi in tutte le parole sono ascosi grandi misterj, dee il Paroco con maggior diligenza considerargli; acciocchè in tal modo (quanto il Signore lo permetterà) il popolo de'Fedeli con timore e tremore contempli la gloria della sua divina Maestà.

Come si piegli nella materia della Fede Evangelica questa parola, Credo, e quel che per quella si confessi

Questa voce, Credere, adunque in questo luogo non significa pensare, giudicare, o aver opinione, ma, siccome le sacre Lettere insegnano, ha forza, e virtù di un certissimo consenso, per il quale l'umana mente fermamente, e costantemente acconsente a Dio rivelatore de'suoi misterj. Per la qual cosa colui si dice credere, (quanto appartiene alla spiegazione del presente luogo) il quale ha, e tiene una cosa per vera, e certa senza alcuna dubitazione, e così si persuade. Ne dee però alcuno stimare, che la noti-

notizia della Fede sia manco certa, e chiara, perchè quelle cose, che dalla Fede ci sono proposte da credersi, non siano da noi vedute; imperocchè il lume divino, col quale noi le conosciamo, quantunque alle cose non apporti evidenza alcuna, fa però questo effetto, che non ci lascia dubitare. Perchè Dio, che disse, che la luce risplendesse dalle tenebre, quello istesso ha illuminati i nostri cuori, acciocchè l'Evangelio non ci fosse coperto, ed oscuro, come avviene a quelli, che periscono. Già per le cose dette, segue, che colui, che è dotato, ed arricchito di questa celeste cognizione della Fede, sia libero da ogni curiosità d'investigare le ragioni di quelle cose, ch'egli crede; perocchè Dio, quando ci comandò, che credessimo, non volle, che andassimo investigando i divini Giudizj, nè che cercassimo di sapere la ragione, o la causa loro, ma ci comandò una fede immutabile, la quale cagiona in noi questo effetto, che l'animo nostro solo s'appaghi del conoscimento dell'eterna verità, e di quello si contenti. E per certo, dicendo l'Apostolo: Deus verax est, omnis autem homo mendax: Dio è verace, ed ogni uomo bugiardo; se sarebbe cosa d'arrogante, e sfacciato, non dar fede ad un uomo grave, e pieno di sapienza, il quale affermasse una verità, ma lo volesse sforzare a rendere ragione, e produrre testimonj di ciò, che avesse detto: quanta temerità, opure stoltizia sarebbe quella di colui, che ascoltando l'istessa voce di Dio, volesse pure intendere, e ricercasse la ragione di così salutifera, e celeste dottrina? Dee pertanto la Fede esser da noi ritenuta, e conservata non solo senza alcuna ambiguità, ma ancora rimosso ogni studio, o desiderio di voler con ragione dimostrare, ed intendere la verità delle cose, che si credono.

2.Cor.4. *Rom.3.*

Appresso, dee insegnare il Paroco, che colui, che dice questa parola, Credo; oltre che con quella dichiara l'interior consenso della sua mente, il quale è un'atto interiore della Fede, dee ancora manifestare tutto quello, che nell'animo suo ritiene, e conserva, e con aperta professione di Fede confessare, e con somma prontezza palesare; perchè è necessario che i Fedeli abbiano quello spirito, nel quale il Santo Profeta fidato disse: Credidi, propter quod locutus sum: Perchè io ho creduto, ho parlato; ed imitare gli Apostoli santi, i quali risposero ai principali del popolo: Non possumus, quæ vidimus, & audivimus, non loqui: Noi non possiamo non parlar quelle cose, le quali abbiamo e vedute, ed udite; da quella nobil voce dell'Apostolo S. Paolo eccitati:

Psal.115. *Act.4.*

tati: Non erubesco Euangelium: virtus enim Dei est ad salutem omni credenti: Io non mi vergogno di predicare l'Evangelio; perchè è virtù di Dio, che dà la salute a ciascuno che crede: la qual verità si conferma espressamente con quell'altra autorità del medesimo Apostolo: Corde creditur ad justitiam; ore autem confessio fit ad salutem: Col cuore si crede per conseguire la giustizia; ma con la bocca si confessa per aver la salute. *Rom.1.* *Rom.10.*

IN DEUM.

IN DIO.

Di quì ci si manifesta la dignità, ed eccellenza della cristiana sapienza: e da questo luogo ci è fatto conoscere, quanto siamo obbligati alla divina bontà: poichè a noi è conceduto così presto di pervenire alla cognizione di cosa nobilissima, e desiderabilissima, quasi ascendendo per gradi di fede. Perchè in questo sono massimamente tra loro differenti la cristiana filosofia, e la sapienza di questo secolo, che questa, solo per guida del lume naturale, dagli effetti, e dalle cose, che con li sensi si comprendono, a poco a poco procedendo, non prima che lunghe fatiche abbia sofferte, appena al fine contempla le cose invisibili di Dio, e conosce, ed intende la prima cagione e l'autore di tutte le cose. Ma quell'altra per lo contrario, di maniera assottiglia l'acutezza dell'umana mente, che senza fatica alcuna può penetrare i Cieli, e da un divino splendore illustrata, prima le è conceduto riguardare l'eterno fonte del lume, dipoi le cose a lui inferiori. Talchè quel che già disse il Principe degli Apostoli, che Dio ci ha chiamati dalle tenebre nel suo maraviglioso lume, con somma giocondità di animo proviamo esser vero: e questo credendo, esultiamo con letizia inenarrabile. Ragionevolmente adunque i Cristiani prima d'ogni altra cosa confessano di credere in Dio, la cui maestà, secondo che affermò Gieremia, diciamo esser incomprensibile; Imperocchè, come dice l'Apostolo, Lucem habitat inaccessibilem, quem nullus hominum vidit, sed nec videre potest: Abita una luce tale, che a quella non si può pervenire; il quale uomo alcuno non vide mai, nè anche può vedere. E che ciò sia il vero, quando Dio parlò a Moisè, gli disse: Non videbit me homo, & vivet: Non mi vedrà mai uomo, che viva. Perilche, acciocchè la mente nostra pervenga a Dio, del quale niente è più alto, e sublime, è necessario, che sia al tutto separata, ed astratta da'sensi, il che in que- *1.Pet.2.* *Hier.32.* *1.Tim.6.* *Exod.33.*

questa nostra misera vita non ci è in modo alcuno naturalmente conceduto di fare. Ma quantunque in tal modo stia la cosa, e tal sia l'umana natura, nondimeno, siccome ben disse l'Apostolo, Non reliquit Deus semetipsum sine testimonio, benefaciens, de cælo dans pluvias, & tempora fructifera, implens cibo & lætitia corda hominum: Non volle Dio restare senza testimonio della sua bontà, e grandezza, sempre facendoci bene, mandando le piogge dal Cielo, e concedendoci le stagioni fruttifere, riempiendo di cibo, e di letizia i cuori degli uomini: la qual cosa porse occasione a'filosofi di non credere di Dio cosa alcuna, che fosse bassa, o abietta: onde negarono esser corporeo, concreto, o mescolato con altra cosa. Inoltre, gli attribuirono di tutti i beni una copiosissima abbondanza, talchè da lui, come da un perpetuo, ed inesausto fonte di bontà, e di benignità, derivino tutti i perfetti beni a tutte le creature, e nature: il quale dissero sapiente, autore, ed amatore della verità, giusto, beneficentissimo: e con altri nomi lo nominarono, con li quali si significa una somma, ed assoluta perfezione; di cui l'immensa, ed infinita virtù dissero abbracciare ogni luogo, ed estendersi sopra tutte le cose. Tutto questo, che di Dio hanno creduto i filosofi, assai più chiaramente si manifesta nelle divine Lettere, come in quel luogo: Spiritus est Deus: Dio è spirito; ed in quell'altro: Estote vos perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est: Siate perfetti, siccome è perfetto il vostro celeste Padre; ed ancora: Omnia nuda & aperta sunt oculis ejus: Tutte le cose a'suoi occhi son'ignude, ed aperte. Ed in quell'altro passo: O altitudo divitiarum sapientiæ, & scientiæ Dei: O altezza delle ricchezze della sapienza, e scienza di Dio; e dipoi: Deus verax est: Iddio è verace; Et Ego sum via, veritas, & vita: Io son via, verità, e vita. Appresso: Justitia plena est dextera tua: La tua destra è ripiena di giustizia. Finalmente: Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione: Tu apri la tua mano, ed empi tutti gli animali di benedizione. All'ultimo: Quo ibo a spiritu tuo? & quo a facie tua fugiam? Dove anderò io lontano dal tuo spirito, e dove mi fuggirò dalla tua faccia? Et, Si ascendero in cælum, tu illic es; si descendero ad infernum, ades: si sumpsero pennas meas diluculo, & habitavero in extremis maris &c. S'io salirò in Cielo, tu quivi sei; s'io discenderò nell'inferno, tu sei presente: s'io per tempo prenderò le mie penne, e me n'andrò ad abitare negli estremi lidi del mare &c. e quell'altro Profeta disse: Numquid non cælum & ter-

Act.14. *Joan.4.* *Matt.5.* *Hebr.4.* *Rom.11.* *Rom.3.* *Joan.14.* *Psal 47.* *Psal.144.* *Psal.138.* *Hier.23.*

& terram ego impleo, dicit Dominus? Non son'io, dice il Signore, quelli, che riempio il Cielo, e la Terra? Sono per certo cose grandi, e preclare queste, che della natura di Dio, conformi all'autorità della sacra Scrittura, ed a quella conseguenti, hanno i filosofi conosciute, ed intese per via d'investigazione degli effetti divini; quantunque in questo ancora si conosca la necessità della celeste dottrina, se si avverte, che la fede non solo ci concede, come di sopra si è detto, che quelle cose si fanno subito manifeste agli uomini rozzi ed ignoranti, e diventano loro facili, ed intelligibili, le quali solamente gli uomini savj con lungo studio hanno comprese, ma ancora fa, che la notizia di quelle, la quale si acquista per mezzo della disciplina, e della scienza della fede, ci resta nelle menti nostre impressa assai più certa, e chiara, e da ogni errore più purgata, che se quelle medesime l'animo nostro intendesse con ragione compresa per umana scienza. Ma quanto più degna, e nobile dee esser giudicata la cognizione della Divinità? alla quale non apre la porta comunemente a tutti la contemplazione naturale, ma propriamente, e singolarmente il lume della fede a quelli, che credono. Or questa è contenuta negli Articoli del Simbolo, i quali chiaramente ci manifestano l'unità della divina Essenza, e la distinzione delle tre Persone divine, e che Dio solo è quell'ultimo fine dell'uomo, dal quale si dee aspettare la possessione della celeste, ed eterna vita; e però l'Apostolo ci insegna, che Dio è rimuneratore di quelli, che lo cercano. Quanto siano grandi, e degne queste cose, e che vi siano di quella sorta di beni, a'quali la cognizione dell'uomo possa, e debba rivolgersi, molto avanti al medesimo Apostolo, il Profeta Isaia con queste parole ci manifestò: A sæculo non audierunt, neque auribus perceperunt. Oculus non vidit, Deus, absque te, quæ præparasti expectantibus te. Non fu mai dagli uomini per tempo alcuno udito, nè da orecchi compreso. Occhio non vide mai, o Dio, senza te quelle cose, che tu hai preparate a quelli, che ti aspettano.

Hebr. 11. *1. Cor. 2.* *Isa. 64.*

Ma dalle cose, che abbiamo dette, segue, che bisogna ancora confessare, essere un solo Dio, e non più Dei. Imperocchè affermando noi, Dio essere una somma bontà, ed in lui contenersi una infinita perfezione, non può in modo alcuno avvenire, che quello, che è sommo, e perfettissimo, si ritrovi in più nature; perchè, se alla perfezione manca pure una minima particella, in questo è quella natura imperfetta; onde non conviene a questa tale natura imperfetta la natura di Dio; il che per molti luoghi della

la sacra Scrittura si conferma, e prova. E prima, egli è scritto: *Deut.6.* Audi Israel, Dominus Deus noster unus est: Ascolta Israele, il Signore Dio nostro è uno. Appresso ci è il comandamento di Dio: *Exod.20.* Non habebis deos alienos coram me: Non avrai Dei forestieri nel *Isa.48.* mio cospetto. In oltre per il Profeta spesso ci ammonisce, Ego *& 45.* primus, & ego novissimus, & absque me non est Deus: Io sono il primo, e l'ultimo, e senza me non è altro Dio. Ancora l'Apo- *Eph.4.* stolo espressamente testifica: Unus Dominus, una fides, unum baptisma: Un Signore, una fede, un battesimo. Ne ci dee arrecar maraviglia, se alle volte le sacre Lettere impongono il nome di Dio alle nature create: perchè, se hanno chiamati Dei e i profeti, e i giudici, ciò non hanno fatto secondo il costume de'Gentili, i quali si finsero stoltamente ed empiamente molti Dei, ma più tosto, per una certa lor consuetudine, e modo di parlare, vollero significare qualche eccellente virtù, o qualche officio, che per dono di Dio a quei tali fosse stato conceduto. Adunque la fede Cristiana crede, e confessa, Dio per natura, per sostanza, e per essenza esser uno, (siccome, per confermare questa verità, si dice nel Simbolo del Concilio Niceno) ma ascendendo anco più altamente, intende in tal modo questo uno, che la unità nella Trinità, e la Trinità nella unità onora, e riverisce, del quale altissimo misterio ora abbiamo a trattare, perchè segue nel Simbolo,

PATREM.

PADRE.

Ma, perchè questa voce di Padre non si attribuisce a Dio in una sola significazione, bisognerà prima dichiarare, qual sia la più propria, nella quale si prende in questo luogo. Sono stati alcuni, le cui tenebre non furono illuminate dalla luce della fede, i quali conobbero Dio essere una sostanza eterna, dalla quale tutte le cose avessero avuto origine, e dalla cui provvidenza tutte le creature fossero governate, e per sua virtù conservassero il loro ordine, e stato. Presa adunque la similitudine da queste cose umane, siccome colui, dal quale tutta una famiglia è discesa, e per cui consiglio, ed imperio si regge, chiamavano Padre; così parimente, per la medesima ragione, e similitudine, Dio il quale conosciamo, Fattore, e Rettore dell'Universo, vollero che fosse detto Padre. Il medesimo nome hanno usato le sacre Lettere, quando di Dio parlando, volevano agli uomini manifestare, che a lui si do-

veva

veva attribuire la creazione di tutte le cose, la potestà, ed una maravigliosa providenza. E che sia il vero, noi leggiamo: Numquid non ipse est Pater tuus, qui possedit te, & fecit te, & creavit te? Ora non è egli il tuo Padre, il quale ti ha posseduto, ti ha fatto, e creato? Ed altrove: Numquid non Pater unus omnium nostrum? numquid non Deus unus creavit nos? Or non è un padre solo di tutti noi? or non ci ha un Dio solo creati? Ma assai più spesso, e con più proprio e peculiar nome, massime ne' libri del nuovo Testamento, Dio è detto Padre de' Cristiani, i quali non hanno ricevuto lo spirito della servitù in timore, ma hanno ricevuto lo spirito dell'adozione de' figliuoli di Dio, nel quale gridiamo a Dio, Abba, Padre, perchè il nostro eterno Padre ci ha data, e comunicata quella carità, per la quale siamo detti, e siamo in verità figliuoli di Dio; e se siamo figliuoli, siamo adunque eredi, eredi di Dio, ma coeredi di Cristo, il quale è il Figliuolo primogenito tra molti fratelli, nè si confonde, o vergogna di chiamarci suoi fratelli; sicchè, se tu vuoi risguardare alla universale cagione della creazione, e providenza, ovvero vuoi aver l'occhio alla particolare della spirituale adozione, meritamente tutti i fedeli Cristiani confessano di credere Dio essere loro Padre.

Deut. 32. *Malach. 2.* *Rom. 8.* *1 Joan. 3.* *Rom. 8.* *Hebr. 2.*

Ma, oltre a quelle significazioni, le quali fin quì abbiamo spiegate, subito che il Paroco udirà questo nome, Padre, insegnerà al suo popolo, che dee elevare la mente a misterj più alti. Perchè tutto quello, che in quella inaccessibile luce, la quale abita Dio, più ascoso, ed occulto si ritrova, e quello, che l'umana ragione, ed intelletto non solo non potea comprendere, ma ne pure pensare, o sospicare, con questo vocabolo di Padre ci cominciano le divine parole a manifestare. E significa questo nome, che in una Essenza della Divinità si dee credere, non una sola Persona, ma ancora la distinzione delle Persone: perchè tre sono le Persone in una divinità, una del Padre, che da niuno è generato; l'altra del Figliuolo generato dal Padre avanti a tutti i secoli; la terza dello Spirito Santo, che dal Padre, e dal Figliuolo procede. Ma il Padre è in una sostanza della divinità la prima Persona, il quale col suo unigenito Figliuolo, e con lo Spirito Santo è un Dio, un Signore, non nella singolarità d'una Persona, ma nella Trinità di una sostanza. E queste tre persone, avvenga che in esse sia illecito pur pensare cosa alcuna, che dissimile, o disuguale sia, s'intendono solamente dalle loro proprietà distinte. E così delle tre Persone confessiamo esser una medesima sostanza, ed essenza, tal-

Meditazione pietosa intorno a questo nome Padre nella divina natura, e delle propietà delle persone.

chè nella confessione d'una vera, e sempiterna Deità, e nelle Persone le proprietà, e nell'essenza l'unità, e nella Trinità l'ugualità, crediamo piamente, e santamente doversi adorare. Perchè sebbene noi diciamo, la prima Persona esser quella del Padre, non si dee però per questo intendere, che nella Trinità sia una cosa prima, ed una dipoi, una maggiore, un'altra minore. Dio guardi le menti de'Fedeli da tanta impietà; poichè la Cristiana religione confessa, e predica la medesima eternità, e la medesima maestà della gloria, nelle tre divine Persone. Ma affermiamo, senza dubitazione alcuna, il Padre esser la prima Persona; perchè egli è un principio senza principio; la qual Persona, siccome per la propietà di Padre è distinta, così a lei sola questo propriamente conviene, che eternamente abbia generato il Figliuolo; perchè, essere stato sempre insieme Dio, e Padre, ci è significato quando noi in questa nostra confessione proferiamo questi due nomi di Dio, e di Padre, insieme congiunti, dicendo: In Deum Patrem. Ma perchè non è notizia, o spiegazione alcuna, nella quale con maggior pericolo si eserciti l'uomo, o più gravemente erri, che in questa sopra tutte altissima, e difficilissima; per questo insegni ed avverta molto bene il Paroco, che con gran riverenza, ed osservanza si debbano ritenere, e conservare questi proprj vocaboli di essenza, e di persona, per li quali questo profondo misterio si significa. E sappiano i Fedeli, che nella essenza è l'unità, e nelle Persone la distinzione. E' ben vero, che non fa bisogno troppo sottilmente andare sì ascosti segreti investigando, ricordandoci di quella voce: Qui scrutator est majestatis, opprimetur a gloria: Quelli, che sarà scrutatore della maestà, sarà oppresso dalla gloria; perchè ci dee parere di aver assai, se per fede noi sappiamo certo, che queste cose ce le ha così insegnate Dio: alle cui parole, ed oracoli non acconsentire, è cosa non solo da stolti, ma da uomini infelicissimi, e miserabilissimi; e però disse Cristo Gesù Salvatore nostro: Docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Insegnate tutte le nazioni degli uomini, battezzandoli in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo. E il diletto Discepolo disse il medesimo: Tres sunt; qui testimonium dant in cælo, Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus: & hi tres unum sunt: Tre sono, che fanno in Cielo testimonio, il Padre, il Figliuolo, e lo Spirito Santo: e questi tre sono una cosa medesima. Nondimeno preghi spesso il nostro Dio, e Padre, che di niente il tutto ha creato, e che tutte le cose soavemente dispone, il qua-

Prov. 23. *Matt. 28.* *1. Joan. 5.*

il quale ci ha data potestà di diventare figliuoli di Dio, ed ha manifestato alle umane menti l'ascoso misterio della Trinità; preghi, dico, senza alcuna intermissione colui, che per gran benefizio di Dio tutte queste cose crede, che a qualche tempo negli eterni tabernacoli ricevuto, sia fatto degno di vedere, come la fecondità di Dio Padre sia sì grande, che se stesso risguardando, ed intendendo, generi un Figliuolo a se pari, ed uguale; e in che modo il medesimo e al tutto uguale amore di carità del Padre, e del Figliuolo, che altro non è, che lo Spirito Santo, il qual procede dal Padre, e dal Figliuolo, così il Genitore, come il Generato, con eterno, e indissolubil nodo insieme leghi, ed unisca: e così della divinissima Trinità sia una istessa essenza, e di tre persone una perfetta distinzione.

OMNIPOTENTEM.

ONNIPOTENTE.

Sogliono le sacre Lettere con molti, e diversi nomi spiegare la somma virtù, e l'immensa maestà di Dio, per manifestare con quanta religione, e pietà dee il suo santissimo nome essere onorato; ma principalmente insegni il Paroco, che a lui frequentemente s'attribuisce l'onnipotenza; perchè egli di se stesso dice: Ego dominus omnipotens: Io sono Signore onnipotente: e quando Giacobbe mandava i suoi figliuoli a Giuseppe, così per loro pregò Dio: Deus autem meus omnipotens faciat vobis eum placabilem: Il mio Dio onnipotente ve lo renda placabile. E nell'Apocalisse è scritto: Dominus Deus, qui est, & qui erat, & qui venturus est omnipotens: Il Signore Dio, che è, e che era, e che dee venire onnipotente. Ed altrove l'estremo giorno è detto, il gran giorno di Dio onnipotente. Alle volte nelle sante Scritture si suol significare questo medesimo con molte parole, come in quel passo: Non erit impossibile apud Deum omne verbum: Appresso Dio non è impossibile cosa alcuna. Ed altrove: Numquid manus Domini invalida est? E forse la mano di Dio impotente? Similmente: Subest tibi, cum volueris, posse: Tu puoi ciò, che tu vuoi. E molti altri luoghi simili, che si ritrovano; dai quali diversi modi di dire si significa il medesimo, che si contiene in questa parola, Onnipotente. E per questo nome intendiamo, niente essere, nè potersi o pensare, o intendere, che Dio non possa fare; imperocchè non solamente quelle cose ha Dio potestà di fare, che, quantunque difficilissime, nondimeno in qualche modo possono pur cadere nella nostra cogitazione, come

Gen.17. *Gen.43.* *Apoc.1.* *Luc.1.* *Num.11.* *Sap.12.*

farebbe, che il tutto si riducesse in niente, e che in un subito si ritrovassero più mondi; ma ancora ha virtù di operare cose assai maggiori, che l'uomo non si può imaginare, le quali non possono in modo alcuno cadere nella mente, ed intelligenza umana. Nè però (se ben diciamo, che Dio può fare ogni cosa) può mentire, o ingannare, o esser ingannato, o peccare, o morire, o non saper una cosa; perchè questi sono mancamenti di quella natura, le cui operazioni sono imperfette. Ma Dio, di cui sempre è perfettissima l'operazione, si dice non poter fare queste simili cose, perchè il poter farle importa debolezza, ed infermità, e non dimostra una somma, ed infinita potenza di poter fare tutte le cose, la quale ha Dio benedetto. Così adunque crediamo Dio esser onnipotente; talmente che noi pensiamo, tutte quelle cose esser da lui molto lontane, le quali non sono convenienti, ed intimamente congiunte con la sua perfettissima Essenza.

Quanto sia necessaria, ed utile la fede della onnipotenza di Dio.

Dee pertanto il Paroco dimostrare, essere stato ragionevolmente, e sapientemente fatto, che, lasciati in dietro molti altri nomi, i quali pure a Dio s'attribuiscono, solo questo nel Simbolo ci sia proposto da doversi credere. Perchè, ognora, che noi conosciamo, ed intendiamo Dio onnipotente, è necessario, che insieme confessiamo, lui avere scienza, e cognizione di tutte le cose, e similmente tutte esser soggette alla sua potestà ed imperio; talche non dubitando noi, che da lui non si possan fare tutte le cose, di quì segue, che ancora ci siano note tutte l'altre sue proprietà; le quali se gli mancassero, non potremmo in modo alcuno sapere, nè intendere, come egli fosse onnipotente. Oltre di questo niuna cosa tanto vale a confermare la nostra fede, e speranza, quanto il tener fermo, e saldo negli animi nostri, niente essere, che Dio non possa fare: perchè tutto quello che bisogna credere dopo che abbiam creduto questo, sebben fosse cosa grande, e maravigliosa, e superasse ogni modo, ed ordine naturale, nondimeno l'umana ragione senza alcuna dubitazione a quella aderisce, ed acconsente, poichè ha intesa l'onnipotenza di Dio; anzi, quanto maggiori sono quelle cose, che di Dio ne insegnano le divine rivelazioni, tanto più volentieri gli uomini stimano doversi loro dar fede. Inoltre, se si spera, o aspetta qualche bene, non si avvilisce, o dispera mai l'animo nostro per la grandezza della cosa, che si desidera, anzi sempre più si solleva, e si conferma, spesso tra se stesso pensando, niente esser tanto grande, che da Dio onnipotente non possa facilmente esser fatto. Per la qual cosa da questa fede ci bisogna essere principalmen-

mente fortificati, ovvero quando noi siamo sforzati a far qualche opera importante, e difficile in utilità del nostro prossimo, ovvero quando da Dio vogliamo con preghi impetrare qualchè cosa: perchè l'una di queste cose c' insegnò il Signore istesso, quando, riprendendo gli Apostoli della loro incredulità, disse loro: Si habueritis fidem sicut granum sinapis, dicetis monti huic, transi hinc illuc; & transibit: & nihil impossibile erit vobis: Se avrete tanta fede, quanto è un granello di senapa, direte a questo monte, passa di questo luogo in quello, e passerà: e niuna cosa vi sarà impossibile. Dell'altro, S. Jacopo in tal modo parlando disse: Postulet in fide nihil hæsitans; qui enim hæsitat, similis est fluctui maris, qui a vento movetur, & circumfertur; non ergo existimet homo ille, quod accipiat aliquid a Deo: Domandi in fede non dubitando punto; perchè chi dubita, è simile all'onde del mare, che dal vento son mosse, ed aggitate; non istimi adunque quel tale uomo di ricevere dal Signore cosa alcuna. Molte altre comodità, ed utilità, oltre le predette, questa tal fede ci arreca, ma principalmente ci istruisce nella modestia dell'animo, e nell'umiltà; perchè così disse il principe degli Apostoli: Humiliamini sub potenti manu Dei: Umiliatevi sotto la potente mano di Dio. Ci ammonisce ancora, che non dobbiamo temere quelle cose, che non sono da esser temute, ma che solo Dio si dee temere, nella cui potestà e noi, e tutte le cose nostre sono collocate, onde ben disse il nostro Salvatore: Ostendam vobis, quem timeatis. Timete eum, qui postquam occiderit, habet potestatem mittere in gehennam: Io vi mostrerò chi sia quelli, che voi abbiate a temere. Temete quelli, il quale, poichè vi avrà ucciso, ha potestà di mandarvi nelle fiamme infernali.

Matt.17. *Jac.1.* *1.Pet.5.* *Luc.12.*

Usiamo ancora questa fede per conoscere, e magnificare gl' immensi beneficj di Dio verso di noi; perchè colui, che pensa, che Dio è onnipotente, non potrà essere di così ingrato animo, che spesso non esclami con la beata Vergine, Fecit mihi magna, qui potens est: Quelli che è onnipotente, mi ha fatte cose grandi. Ma, perchè in questo Articolo noi diciamo, il Padre onnipotente, non però dee alcuno lasciarsi condurre in quello errore, che pensi questo nome esser talmente attribuito al Padre, che non sia ancor comune al Figliuolo, ed allo Spirito Santo; perchè, siccome noi diciamo, il Padre essere Dio, il Figliuolo essere Dio, lo Spirito Santo essere Dio, e nondimeno non diciamo essere tre Dei, ma un solo Dio; così parimente il Padre, il Figliuolo, e lo Spirito Santo, affermiamo esser ugualmente onnipotenti, e nondimeno con-

Luc.1.

fessiamo, e crediamo non esser tre onnipotenti, ma un solo onnipotente; ma con una certa particolare ragione chiamiamo il Padre con questo nome, perchè è fonte di ogni origine, siccome ancora al Figliuolo, il quale è l'eterno Verbo del Padre, attribuire sogliamo la sapienza; ed allo Spirito Santo, perchè è l'amore d'ambedue, la bontà; quantunque e questi, e altri così fatti nomi, comunemente si attribuiscano alle tre Persone, secondo la regola della Cattolica fede.

CREATOREM CAELI, ET TERRAE.

CREATORE DEL CIELO, E DELLA TERRA.

Quanto sia stato necessario aver di sopra data cognizione ai Fedeli dell'onnipotenza di Dio, si potrà più chiaramente conoscere da quelle cose, che intorno alla creazione dell'Universo ora ci restano a dichiarare; perchè il miracolo di sì grande opera assai più agevolmente si crede; avvengachè (per quello, che si è inteso di sopra) non si dubiti in cosa alcuna dell'immensa potestà del Creatore; perchè Dio non fabbricò il Mondo di materia alcuna, ma lo creò di niente. E questo fece non isforzato da potenza, o necessità alcuna, ma spontaneamente, e volontariamente; nè altra cagione fu, che lo inducesse all'opera della creazione, se non per comunicare, e compartire alle cose da lui create la sua bontà; imperocchè la natura di Dio, per se stessa beatissima, *Psal.* 15. non ha bisogno di cosa alcuna, come disse David: Dixi Domino, Deus meus es tu; quoniam bonorum meorum non eges: Io dissi al Signore, tu sei il mio Dio; perchè non hai bisogno de' miei beni. Ora, siccome dalla sua bontà mosso fece tutte le cose, che volle, così parimente, quando creò questo Universo, non risguardò in alcun modello, o disegno, che si trovasse fuor di lui: ma, conciossiachè l'esemplare di tutte le cose si ritrovi nella divina intelligenza, quello il sommo artefice in se stesso risguardando, e quasi imitando, con somma sapienza, ed infinita virtù, che a lui è propria, creò dal principio l'università di tutte le cose; *Psal.* 148. perchè egli disse, e furono fatte; egli comandò, e furono create. Ma quì è da avvertire, che sotto il nome del Cielo, e della Terra si dee intendere tutto quello, che si contiene nel Cielo, e nella Terra; imperocchè, oltre i Cieli, i quali il Profeta chiamò ope- *Psal.* 8. ra delle dita di Dio, ancora vi aggiunse lo splendore del Sole, e della Luna, e l'ornamento dell'altre Stelle. E così, acciocchè fossero

ſero in Cielo come ſegni, e moſtraſſero, e cagionaſſero i tempi, e le varietà dei giorni, e gli anni, in tal modo i cerchi celeſti con un determinato, e coſtante moto, e corſo temperò, che niente ſi ritrova più mobile del lor perpetuo rivolgimento, e niente più certo, e fermo del loro moto.

Appreſſo creò pur di niente la natura ſpirituale, ed innumerabili Angeli, che miniſtraſſero a Dio, e foſſero aſſiſtenti, i quali dipoi ornò, ed arricchì del maraviglioſo dono della ſua grazia, e di una ſomma potenza; imperocchè, ritrovandoſi nelle ſacre Lettere, che il Diavolo non perſeverò nella verità; di quì è manifeſto, che egli, e gli altri Angeli apoſtatici dal principio della lor creazione furono dotati di grazia: della qual coſa parlando il Padre S. Agoſtino, diſſe: Con la buona volontà, cioè, con l'amor caſto, col quale a lui aderiſcono, creò Dio gli Angeli, inſieme in loro creando la natura, e donando loro la grazia: onde ſenza la buona volontà, cioè ſenza l'amor di Dio, non ſi dee credere, che mai gli Angeli ſanti ſiano ſtati. Quanto a quello, che appartiene alla loro ſcienza, ſi ritrova quel teſtimonio delle ſacre Lettere: Tu, Domine mi Rex, ſapiens es, ſicut habet ſapientiam Angelus Dei, ut intelligas omnia ſuper terram: Tu, Signore mio Re, ſei ſapiente, ſiccome ha la ſapienza l'Angelo di Dio, con la quale intendi tutte le coſe terrene. Finalmente il divino Profeta Davidde attribuiſce loro la poteſtà, con quelle parole: Potentes virtute, facientes verbum illius: Potenti in virtù, voi che eſeguite la ſua parola. E per tal cagione bene ſpeſſo nelle ſacre Lettere ſono chiamati gli Angeli virtù, ed eſerciti del Signore. Ma, quantunque tutti queſti foſſero ornati di doni divini, e celeſti, molti però, i quali da Dio loro Padre, e Creatore ſi ribellarono, da quelle altiſſime ſedi ſcacciati, e ſerrati dentro la terra in uno oſcuriſſimo carcere, ſono per la loro ſuperbia con eterne pene gaſtigati: dei quali il Principe degli Apoſtoli in tal modo ſcriſſe: Angelis peccantibus non pepercit, ſed rudentibus inferni detractos in tartarum tradidit cruciandos in judicium reſervari: Non perdonò agli Angeli peccatori, ma dalle funi infernali tratti, gli collocò nell' inferno per dover eſſer cruciati, riſervandoli quivi infino all'eſtremo Giudizio.

Della creazione degli Angeli, del mondo viſibile, e dell'uomo.

Joan. 8.

Aug. l. 12. de civit. Dei c. 9.

2. Reg 14.

Pſal. 102.

2. Pet. 2.

La Terra ancora, fondata ſopra la ſua ſtabilità, comandò Dio con la ſua parola, che ſi fermaſſe nella parte, che è in mezzo del Mondo, e fece che i monti ſorgeſſero, e ſi elevaſſero verſo il Cielo, e i campi deſcendeſſero al luogo, che a loro avea preparato.

Pſal. 103.

to. Ed acciocchè l'impeto dell'acque non la inondasse, e sommergesse, pose loro il termine, il quale non trapasseranno giammai, nè si rivolgeranno a ricoprire la terra. Quindi non solo di alberi, e di mille varietà di fiori, e di verdi erbette volle vestirla, e adornarla, ma la riempì d'innumerabili sorte di animali, siccome prima l'aere, e l'acque ripieno avea. Finalmente del fango della terra formò l'uomo in tal modo disposto, quanto al corpo, che non per virtù della sua natura, ma solo per divino benefizio era immortale, e impassibile: ma, quanto poi all'anima, lo formò a sua imagine, e similitudine, e gli diede il libero arbitrio, temperando in lui sì fattamente tutti i movimenti dell'animo, e tutti gli appetiti suoi, che sempre fossero obbedienti all'imperio della ragione. Vi aggiunse dipoi il maraviglioso dono della originale giustizia; quindi volle, che signoreggiasse a tutti gli altri animali. Le quali cose tutte agevolmente potranno i Parochi, per istruire i Fedeli, raccogliere dalla sacra istoria dei libri del Genesi. Queste cose adunque intorno alla creazione dell'Universo si debbono intendere per quelle due parole, Cæli & Terræ, le quali tutte con brevità il Profeta santo comprese in quelle parole: Tui sunt cæli, & tua est terra, orbem terræ & plenitudinem ejus tu fundasti: Tuoi sono i cieli, e tua è la terra; tu hai fatto il circuito della terra, e tutta la sua pienezza. Ma ancora assai più brevemente ciò significarono i Padri del Concilio Niceno, aggiunte nel Simbolo quelle due parole, Visibilium, & Invisibilium; perchè tutte le cose, che nell'Universo son contenute, e che noi confessiamo da Dio essere state prodotte, ovvero cadono sotto i nostri sentimenti, e da quelli sono conosciute, e queste son dette Visibili, ovvero con l'intelletto possono da noi esser comprese, e queste col nome d'Invisibili sono significate. Nè bisogna in tal modo credere, Dio essere Creatore, e Fattore di tutte le cose, che noi pensiamo, che poichè fu da Dio finita, e fatta perfetta tutta l'opera del Mondo, quelle cose, che da lui furono prodotte, potessero dipoi mantenersi senza l'ajuto della sua infinita virtù. Imperocchè, siccome per somma potenza, sapienza, e bontà del Creatore furono tutte le cose ridotte all'essere loro: così, se alle cose create la sua perpetua providenza non fosse presente, e se non le conservasse con la medesima virtù, con la quale dal principio furono create, subito in niente ritornerebbero; il che manifestò la sacra Scrittura, quando disse: Quo modo posset aliquid permanere, nisi tu voluisses, aut quod a te vocatum non esset, conservaretur? Come po-

Psal. 88.

Sap. 11.

potrebbe cosa alcuna conservarsi, se tu non volessi? ovvero come potrebbe conservarsi quello, che da te non fosse chiamato?

E non solo Dio tutte le cose, che sono, con la sua providenza conserva, ed amministra; ma ancora tutte quelle, che si muovono, o fanno qualche cosa con la loro interna virtù, egli è, che le spinge al movimento, ed operazione loro: talchè quantunque non impedisca le azioni delle seconde cause, nondimeno egli è, che prevenendo con la sua providenza, le fa operare, conciossiachè la sua occultissima virtù si estenda a tutte le cose, e come testifica il Savio, pervenga con gran fortezza da un termine all'altro, e disponga il tutto soavemente; onde l'Apostolo Santo disse, quando appresso gli Atheniesi predicava Dio, il quale essi, di lui ignoranti, onoravano: Non longe abest ab unoquoque nostrum: in ipso enim vivimus, movemur, & sumus: Non è lontano da ciascun di noi; perchè in lui viviamo, ci moviamo, e siamo. E queste cose bastino per dichiarazione del primo Articolo. Faremo adunque fine, ma prima daremo questo breve avvertimento, che l'opera della creazione è comune a tutte le Persone della santa, ed individua Trinità; perchè in questo luogo del Simbolo per la dottrina degli Apostoli confessiamo il Padre Creatore del Cielo, e della Terra. Nelle sacre Scritture poi leggiamo del Figliuolo queste parole: Omnia per ipsum facta sunt: Per lui son fatte tutte le cose. E dello Spirito Santo: Spiritus Domini ferebatur super aquas: Lo Spirito del Signore andava sopra l'acque. Ed altrove: Verbo Domini cæli firmati sunt & Spiritu oris ejus omnis virtus eorum: Con la parola del Signore sono stati stabiliti i Cieli, e con lo Spirito della sua bocca tutta la loro virtù.

Sap.8.

Act.17.

Joan.1.

Gen.1.

Psal.32.

ARTICOLO SECONDO.

ET IN JESUM CHRISTUM, FILIUM EJUS UNICUM, DOMINUM NOSTRUM.

ED IN GESÙ CRISTO, FIGLIUOLO SUO UNICO, SIGNOR NOSTRO.

Che l'utilità, che è derivata all'umana generazione dalla fede e confessione di questo Articolo, sia grande, ed abbondantissima, lo mostra quel testimonio di S. Giovanni: Quisquis confessus fuerit, quoniam Jesus est filius Dei, Deus in eo manet, & ipse in Deo: Qua-

1.Joan.4.

Qualunque confesserà che Gesù è figliuolo di Dio, Dio dimora in lui, ed egli in Dio. Lo dichiara ancora quella lode, che Cristo Signor nostro diede a Pietro, Principe degli Apostoli, per la quale lo dichiarò beato, quando disse: Beatus es Simon Bariona, quia caro, & sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus, qui est in cælis: Beato sei Simone, figliuolo di Giona, perchè la carne, ed il sangue non ti ha rivelato questo; ma il mio Padre, il quale è in Cielo. Perocchè questo è un fermissimo, e stabilissimo fondamento della nostra salute, e redenzione. Ma perchè il frutto di questa maravigliosa utilità s'intende massimamente, intesa la ruina da quel felicissimo stato, nel quale Dio avea collocati i primi uomini; attenda diligentemente il Paroco di fare sì, che i fedeli Cristiani intendano, e conoscano la cagione delle comuni nostre miserie, e sciagure. Imperocchè, poichè il nostro primo padre Adamo si partì, e ribellò dall' obbedienza di Dio, e violò, e preterì quella proibizione, per la quale Dio gli disse: Ex omni ligno Paradisi comede, de ligno autem scientiæ boni & mali ne comedas: in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris: Mangia de' pomi di tutti gli alberi del Paradiso, ma non mangiare di quello dell'albero della scienza del bene, e del male, perchè in qualunque giorno di quello mangerai, tu morrai: traboccò e cadde in quella somma calamità, per la quale fu privo di quella santità, e giustizia, nella quale era stato costituito, e sottoposto a tutti gli altri mali, i quali più abbondantemente sono stati spiegati dal Santo Concilio di Trento. Insegneranno ancora i Parochi, come per questo il peccato di Adamo, e la pena del peccato non si fermò, nè restò in lui solo, ma da lui, come da seme e cagione, ragionevolmente derivò a tutta la sua posterità. Essendo adunque caduto da un altissimo grado di dignità il genere umano, da quello non poteva in modo alcuno essere sollevato, o nel suo pristino stato restituito, per forza o virtù d'uomini, o di Angeli; perilchè altro sovvenimento non si poteva trovare, nè a tanta ruina dare altro soccorso, se l'infinita virtù del Figliuol di Dio (presa la debolezza della nostra carne) non toglieva l'infinita malignità del peccato, e noi nel suo sangue a Dio non reconciliava. La fede, e la confessione di tal redenzione è ora agli uomini, ed è sempre per tutti i secoli stata necessaria a voler conseguire, e trovar salute, la quale Dio fin dal principio del Mondo si degnò mostrare; perchè in quella dannazione dell'uman genere, la quale subito seguì dopo il peccato, ci fu ancora dimostrata la speranza della redenzione in quelle parole, con le quali manifestò al Dia-

Matt. 16.

Gen. 2.

Diavolo il suo proprio danno, nel quale per la liberazion degli uomini doveva incorrere, quando gli disse: Inimicitias ponam inter te, & mulierem, semen tuum & semen illius: ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo ejus: Porrò inimicizie trà te, e la donna, tra il tuo seme e'l suo: essa ti spezzerà il capo, e tu tenderai insidie al suo calcagno. Dipoi assai spesso confermò la medesima promessa, e più chiaramente manifestò il suo consiglio, massime a quegli uomini, a'quali volle mostrare un singolar amore. Ma tra gli altri avendo molte volte aperto e significato questo misterio al Patriarca Abramo, allora più chiaramente glielo dichiarò, quando egli obediente ai divini comandamenti il suo unico figliuolo Isacco volle immolare, perchè allora gli disse Dio: Quia fecisti hanc rem, & non pepercisti filio tuo unigenito, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli, & velut arenam, quæ est in litore maris: possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum: & benedicentur in semine tuo omnes Gentes, quia obedisti voci meæ: Perchè tu hai fatto sì gran cosa, e non hai perdonato al tuo figliuolo unigenito, io ti benedirò, e multiplicherò il seme tuo, come le stelle del Cielo, e come l'arena, ch'è nel lido del mare: il tuo seme possederà le porte de'tuoi nemici, e nel tuo seme saranno benedette tutte le nazioni, perchè tu hai obedito alla mia voce. Per le quali parole si poteva agevolmente comprendere, che dalla stirpe, e progenie di Abramo doveva venire uno, il quale, tutti gli uomini dalla crudelissima tirannide di Satanasso liberati, arrecasse al Mondo salute, e quelli era necessario che fosse il Figliuolo di Dio, nato secondo la carne del seme di Abramo. Non molto tempo dipoi il Signore, acciocchè si conservasse la memoria di questa promessa, fece il medesimo patto con Giacobbe Patriarca, nipote di Abramo; perchè, quando egli dormendo, vide quella scala ritta sopra la terra, la cui sommità toccava il Cielo, e gli Angeli di Dio, che ascendevano, e discendevano per quella, (siccome la Scrittura testifica) udì ancora il Signore, il quale appoggiato alla scala gli disse: Ego sum Dominus Deus Abraham, Patris tui, & Deus Isaac: terram, in qua dormis, tibi dabo, & semini tuo; eritque semen tuum quasi pulvis terræ. Dilataberis ad Orientem & Occidentem, & Septentrionem, & Meridiem, & benedicentur in te, & in semine tuo cunctæ tribus terræ: Io sono il Signore Dio di Abramo, tuo Padre, e Dio d'Isacco: io ti darò la terra, nella quale ora tu dormi, ed al tuo seme. Sarà il tuo seme come la polvere della terra, ti allargherai verso Oriente, ed Occidente, Settentrione, e Mez-

Gen. 3. Gen. 22. Gen. 28. Gen. 28.

e Mezzo giorno, e saranno benedette in te, e nel tuo seme tutte le Tribù della Terra. Nè lasciò ne'tempi, che seguirono di poi, il Signore Dio di rinovare la medesima memoria di sì alta promessa, e di eccitare, e muovere il desiderio della venuta del Salvatore alla stirpe di Abramo, e a molti altri uomini, che vennero dopo di lui. Imperocchè, poichè fu costituita e ordinata la repubblica, e religione Giudaica, allora incominciò a farsi più noto, e manifesto al suo popolo, che agli altri fatto non avea. Imperocchè le cose mute, ed inanimate significarono, e molti uomini predissero, quali e quanti beni dovesse portarci il promesso Salvatore, e Redentore nostro Cristo Gesù. Oltre di questo i Profeti, cui le menti, e gl'intelletti da un celeste lume furono illustrati, predissero al popolo, come se presenti fossero stati, il nascimento del Figliuolo di Dio, e le sue opere maravigliose, le quali operò, poichè nacque uomo, e visse fra noi, la sua dottrina, i costumi, la sua conversazione, e modo di vivere, la morte, la resurrezione, e tutti gli altri misterj; talmente che, se si togliesse via quella diversità, che è tra il tempo presente e il futuro, non vedremmo differenza alcuna tra le cose predette dai Profeti, e le predicate dagli Apostoli, e tra la fede degli antichi Patriarchi, e la nostra. Ma è omai tempo di discorrere intorno a tutte le parti dell'Articolo.

JESUS.

GESÙ.

Questo è il proprio nome di quello, che è Dio, ed uomo, il quale significa Salvatore, non postogli a caso, o per giudizio, ed invenzione d'uomini, ma per consiglio, e comandamento di Dio. Imperocchè l'Angelo, che annunziò alla sua Madre Maria il suo divino, e maraviglioso concetto, così le disse: Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen ejus Jesum: Ecco che concepirai nel tuo ventre, e partorirai un Figliuolo, il quale chiamerai per nome Gesù. Dipoi a Giuseppe sposo della Vergine, non solo comandò, che con tal nome chiamasse il fanciullo, ma ancora gli dichiarò per qual cagione in tal modo dovesse esser nominato, quando disse: Joseph fili David, noli timere accipere Mariam conjugem tuam; quod enim in ea natum est, de Spiritu Sancto est: pariet autem filium, & vocabis nomen ejus Jesum: ipse enim salvum faciet populum suum a peccatis eorum: Giuseppe figliuolo di Davidde, non temere di accettare Maria tua sposa: perchè quello, che in lei è nato, è opera dello Spirito Santo: e partorirà un Figliuolo, il quale chiame-

Luc. 1.

Matt. 1.

me-

merai Gesù; perchè egli farà salvo il suo popolo dai lor peccati. Ed è cosa certa, che nelle divine Lettere si trovano molti chiamati con questo medesimo nome; perchè il medesimo ebbe il figliuolo di Nave, che successe a Mosè: e fu quelli, che introdusse nella Terra di promissione quel popolo, che già Mosè aveva liberato dall' Egitto: il che a Mosè era stato negato. Col medesimo nome fu ancora detto il figliuolo di Josedech sacerdote. Ma quanto più veramente penseremo noi, che il nostro Salvatore debba esser nominato con tal nome? il quale ha data, e renduta la luce, la libertà, e la salute non ad un solo popolo, ma a tutti gli uomini, che in tutti i secoli, ed età sono stati, e saranno, non afflitti dalla fame, o dalla tirannide Egiziaca, o Babilonica, ma oppressi dall' ombra della morte, e legati dai durissimi lacci del peccato, e del Diavolo; ed ai medesimi ha procacciata la ragione, e l'eredità del celeste Regno, ed al celeste Padre gli ha riconciliati. In quelli vediamo adombrato il nostro Signor Gesù Cristo, dal quale è stato il genere umano arricchito dei detti benefizj. Oltre di ciò, tutti quei nomi, che furono predetti doversi imporre al Figliuolo di Dio, si referiscono a questo solo nome di Gesù. Perocchè, conciossiachè gli altri nomi significassero in qualche parte quella salute, che dare ci dovea, questo solo ha contenuta in se, e dimostrata la forza, e proprietà di tutta la salute umana.

Gesù Cristo Re, Sacerdote, e Profeta supremo.

A questo nome, Gesù, è aggiunto il nome di Cristo, che significa Unto; ed è nome di onore, e di offizio, e non è proprio di una cosa sola, ma comune a molte, ed a molti è stato imposto, perchè quegli antichi Padri nostri domandavano Cristi i Sacerdoti, e i Re, i quali Dio per la dignità dell' officio loro comandava che fossero unti; perchè i Sacerdoti son quelli, che con assidue preghiere raccomandano il popolo a Dio, che offeriscono a Dio i sacrifizj, e che intercedono per il popolo. Ai Re poi è commesso il regimento, e governo de'popoli, ed a quelli massimamente appartiene l'autorità delle leggi, il difendere la vita degli innocenti, ed il castigare l'audacia de'rei. Perchè adunque ambedue questi offizj par che in terra rappresentino la maestà di Dio, però tutti quelli, che all'offizio sacerdotale, o regale erano eletti, con l'unguento s'ungeano. Si costumava ancora ungere i Profeti, i quali, come interpreti, e ambasciadori dell'immortale Dio, ci aprivano i celesti, e divini segreti, e ci esortavano ad emendare, e correggere i costumi scorretti con utili precetti, e con predire le cose, che dovevano avvenire. Ma poichè Gesù Cristo, nostro Salvatore, disceso in questo Mondo, pre-

se

ſe in ſe, ed eſercitò gli officj di queſte tre perſone, cioè di Profeta, di Sacerdote, e di Re: e per queſte cagioni fu detto Criſto, ed unto, acciocchè tali offizj doveſſe eſercitare, non per opera di uomo mortale, ma per virtù del ſuo celeſte Padre, non con terreno unguento, ma con olio ſpirituale, poichè nella Santiſſima anima ſua ſi diffuſe la pienezza dello Spirito Santo, e la grazia, e più abbondante copia di tutti i beni, che alcuna altra natura creata poteſſe ricevere; il che moſtrò molto chiaramente il Profeta, quando parlando all'iſteſſo Redentore, diſſe: Dilexiſti juſtitiam, & odiſti iniquitatem, propterea unxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ conſortibus tuis: Tu hai amata la giuſtizia, ed odiata la iniquità, onde ti ha unto quelli, che è tuo Dio, di olio di letizia ſopra tutti i tuoi uguali. Il medeſimo, e molto più apertamente ancora, dimoſtrò Iſaia con queſte parole: Spiritus Domini ſuper me, eo quod unxerit Dominus me, ad annunciandum manſuetis miſit me: Lo Spirito del Signore è ſopra di me: perchè il Signore mi ha unto, e mi ha mandato a predicare agli uomini manſueti. Fu adunque Gesù Criſto ſommo Profeta, e Maeſtro, il quale ci inſegnò la volontà di Dio, e dalla cui dottrina tutto il Mondo ha ricevuto cognizione del celeſte Padre; il qual nome a lui più propriamente, e nobilmente conviene; perchè tutti quelli, che ſono ſtati degni del nome di Profeta, furono ſuoi diſcepoli, e per quella cagione particolarmente mandati, acciocchè prediceſſero queſto Profeta, che doveva venire a ſalvar tutti. Fù ancor Criſto Sacerdote, non di quell'ordine, dal quale per l'antica legge i ſacerdoti ſi eleggevano della tribù Levitica, ma di quello, del quale cantò il Profeta Davidde: Tu es ſacerdos in æternum ſecundum ordinem Melchiſedech: Tu ſei ſacerdote in eterno, ſecondo l'ordine di Melchiſedech. Della qual coſa l'Apoſtolo Paolo ſcrivendo agli Ebrei trattò molto diligentemente. Ma noi conoſciamo Criſto per Re, non ſolo in quanto è Dio, ma ancora in quanto è uomo, e partecipe della noſtra natura, del quale l'Angelo diſſe: Regnabit in domo Jacob in æternum, & regni ejus non erit finis: Regnerà nella caſa di Giacobbe in eterno, e il ſuo regno non avrà fine. Il qual regno di Criſto però è ſpirituale, ed eterno, ed ha principio in terra, e in Cielo perfezione, ed eſercita con maraviglioſa prudenza gli offizj di Re verſo la ſua Chieſa: perchè egli la regge; egli la difende dall'impeto, ed inſidie di tutti i ſuoi nemici: egli le dà, e preſcrive le leggi; egli non ſolo le dona la ſantità, e la giuſtizia, ma ancora le concede la facoltà, e le forze al perſeverare; e quantunque dentro a'confini, e termini di queſto regno, ſia-

Pſal. 44. — Iſa. 61. — Pſal. 109. — Heb. 5. & 7. — Luc. 1.

siano contenuti così i buoni, come i rei, e per tanto tutti gli uomini di ragione abbiano in questo regno parte; nondimeno quelli oltre tutti gli altri provano la somma bontà, e beneficenza del Re, i quali i suoi precetti seguendo, menano una buona ed innocente vita. Nè questo tal regno gli perviene per ragione alcuna ereditaria, o umana, sebben egli ha tratto origine da illustrissimi, e chiarissimi Re: ma fu fatto Re, perchè Dio in quell'uomo conferì, e raccolse tutta quella potestà, maestà, dignità, e grandezza, di che la natura umana potea esser capace. A lui dunque diede il regno di tutto il Mondo, ed a lui tutte le cose, come già si è cominciato a fare, pienamente, e perfettamente nell'estremo giorno del Giudizio saranno soggette.

FILIUM EJUS UNICUM.

FIGLIUOLO SUO UNICO.

Per queste parole assai più alti, e profondi misterj di Gesù si propongono ai Fedeli da doversi credere, e contemplare; cioè, che Gesù è Figliuolo di Dio, e vero Dio, siccome è il Padre, che eternamente l'ha generato. Oltre di ciò, noi confessiamo lui essere la seconda Persona della divina Trinità, in tutto alle altre due uguale; imperocchè niuna cosa disuguale, o dissimile nelle divine Persone dee o essere, o imaginarsi da noi, poichè di tutte confessiamo un'istessa Essenza, Volontà, e Potestà; il che essendo chiaro per molti luoghi della santa, e divina Scrittura, quel nobilissimo testimonio di S. Giovanni apertissimamente lo manifesta: In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum: Nel principio era il Verbo, e il Verbo era presso Dio, e Dio era il Verbo. Ma quando noi ascoltiamo, Gesù esser Figliuolo di Dio, niuna cosa terrena o mortale ci dobbiamo imaginare del suo nascimento, ma ben dobbiamo, quel nascimento, per cui eternamente il Padre generò il Figliuolo, (il quale non possiamo con ragione alcuna perfettamente comprendere,) adorare con una somma pietà, e con gran divozione di cuore, e quasi stupefatti per la maraviglia di tanto misterio esclamare col Profeta: Generationem ejus quis enarrabit? Chi sarà mai, che il suo nascimento possa narrare? Si dee dunque credere, il Figliuolo essere della medesima natura, della medesima sapienza, e potenza, della quale è il Padre, siccome nel Simbolo Niceno assai più chiaramente confessiamo, nel quale si dice: Et in Jesum Christum, filium ejus unigenitum, & ex Patre natum ante omnia sæcula, Deum de Deo, lumen de lumine, Deum verum de

Joan. 1.

Isa. 53.

Deo

Deo vero ; genitum non factum, consubstantialem Patri, per quem omnia facta sunt : E in Gesù Cristo , Figliuolo suo Unigenito, e nato dal Padre innanzi a tutti i secoli &c. generato, non fatto, consustanziale al Padre, per il quale tutte le cose son fatte. Ora tra tutte quelle cose , le quali con qualche similitudine ci vengono a manifestare il modo , e l'ordine della eterna generazione , quella pare, che più si avvicini alla verità , la quale si prende dalla cogitazione dell'animo nostro : e per questo l'Evangelista S. Giovanni chiamò il Figliuolo di Dio , Verbo ; perchè , siccome la mente nostra se medesima in un certo modo intendendo , forma un'imagine di se stessa , la quale i teologi dissero il verbo della mente : così parimente Dio , (quanto però possono le cose umane alle divine paragonarsi) se stesso intendendo, genera il suo eterno Verbo . E' ben vero , che ancora è molto utile il contemplare quel , che la fede ci propone , e con sincera e pura mente credere , e confessare Gesù Cristo vero Dio , e vero uomo , generato come Dio, avanti a tutte l'età de'secoli dall'eterno Padre, ma come uomo nato in tempo dalla sua Madre Maria Vergine. E quantunque noi intendiamo in lui due natività , nondimeno un solo Figliuolo crediamo essere ; imperocchè una sola persona è quella , nella quale conviene la natura divina , e l'umana . E rispetto alla divina generazione , non ha fratelli, o coeredi alcuni, essendo egli l'unico Figliuolo del celeste Padre, e noi uomini opera, e fattura delle sue mani: ma considerando poi la natività umana, non solo egli molti dimanda suoi fratelli, ma gli tiene ancora in luogo di fratelli , acciocchè insieme seco si acquistino la gloria della paterna eredità . Questi son quelli , che con fede hanno accettato Cristo per lor Signore , e quella fede , che col nome e con la voce confessano , dimostrano con le opere stesse , e con gli offizj di carità : talche dall'Apostolo fu detto primogenito in molti fratelli .

1.Joan.1. *Rom.8.*

DOMINUM NOSTRUM.

SIGNOR NOSTRO.

Molte cose del Salvator nostro nelle sacre Lettere si dicono , delle quali, è cosa certa, che altre a lui si convengono in quanto Dio, altre in quanto uomo ; perchè dalle due diverse nature ha ricevute le diverse loro proprietà . Diciamo adunque in verità , Cristo essere onnipotente, eterno, immenso : le quali cose ha dalla natura divina . Diciamo poi del medesimo, che egli ha patito, ch'egli è morto, ch' egli è risuscitato ; le quali cose niuno dubita convenirsi alla natura uma-

umana. Ma oltre di queste proprietà, ne ha alcune altre, che si appropriano ad ambedue le nature, come è quella di questo luogo, dove diciamo: Dominum nostrum: Se adunque questo nome si riferisce ad ambedue le nature, meritamente si dee dire Cristo, Signor nostro; imperocchè siccome egli è Dio eterno, come è il Padre, così parimente è Signore di tutte le cose, come il Padre. E come egli non è un Dio diverso dal Padre, ma è al tutto il medesimo Dio, così non è dal Padre un diverso Signore, ma è un medesimo. E non solo, in quanto egli è Dio, ma ancora molto convenientemente per molte ragioni, in quanto egli è uomo, è detto nostro Signore. E primieramente, perchè egli fu il nostro Redentore, ed egli ci liberò dai peccati, a ragione si prese questa potestà di esser detto ed essere in verità nostro Signore, perchè così ci insegna l'Apostolo, quando dice: Humiliavit semet ipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis: propter quod & Deus exaltavit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen, ut in nomine Jesu omne genuflectatur cælestium, terrestrium, & infernorum; & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Jesus Christus in gloria est Dei Patris: Umiliò se stesso, fatto fino alla morte obediente, ed alla morte della Croce: per il che Dio lo esaltò, e gli donò un nome, che è sopra ogni altro nome, sicchè nel nome di Gesù ogni ginocchio si pieghi delle creature celesti, terrestri, ed infernali, ed ogni lingua confessi, che il Signor Gesù Cristo è nella gloria di Dio Padre. Ed egli di se stesso parlando dopo la sua resurrezione disse: Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra: A me è stata data ogni potestà così in Cielo, come in terra. E' detto ancora Signore per un'altra cagione: e questa è, perchè in una sola, ed istessa persona sono congiunte due nature, la divina, e l'umana. E però per questa maravigliosa congiunzione meritò (sebbene per noi non fosse morto) di esser costituito Signore comunemente non solo di tutte le cose create, ma più particolarmente de' Fedeli, i quali a lui obediscono, e con gran prontezza, e sollecitudine di animo gli servono.

Phil.2.

Matt.28.

Resta adunque ora, che il Paroco esorti il popolo fedele, e gli faccia sapere, come è cosa ragionevolissima, che noi, oltre tutti gli altri uomini, che da lui abbiamo ricevuto il nome, e da Cristo siamo detti Cristiani, e non possiamo omai non conoscere quanti siano stati i benefizj, che da lui abbiamo ricevuti, massime, che per suo dono singolare noi intendiamo per fede tutte le cose sopraddette; è cosa ragionevole, dico, che noi medesimi, co-

me obligati servi, in perpetuo ci dedichiamo, e consecriamo al nostro Redentore, ed al nostro Signore: il che promettemmo avanti alle porte della chiesa, quando prima nel santo Battesimo fummo alla sua milizia descritti; perchè allora dichiarammo, che noi al tutto renuziavamo al Mondo, ed a Satanasso, e che tutti ci donavamo a Gesù Cristo. Ora, se per essere nella cristiana milizia ricevuti, ed accettati, allora con sì santa, e solenne professione ci dedicammo al nostro Signore; di che grave supplizio saremo degni, se poi che siamo entrati dentro alla chiesa, poi che abbiamo conosciuta la volontà, e le leggi di Dio, poi che abbiamo ricevuta la grazia de' Sacramenti, noi viveremo secondo i comandamenti, e le leggi del Mondo, e del Diavolo, non altrimenti che se, poi che col Battesimo fummo purgati, avessimo dato il nome al Mondo, ed al Diavolo, e non a Cristo nostro Signore, e nostro Redentore? Ma qual animo sarà quello, che non avvampi, e non si accenda di fiamme d'amore, vedendo così benigna, e pronta volontà di tanto Signore verso di noi? del quale, quantunque noi ci ritroviamo in sua potestà, e signoria a guisa di servi, redenti col suo sangue, nondimeno tanta è la carità, con che ci ama, che non ci chiama servi, ma amici, ma fratelli? Questa è per certo una giustissima cagione, (e non so, s'io mi dica la maggiore di tutte) per la quale noi dobbiamo in perpetuo per nostro Signore riconoscerlo, e per tale onorarlo, e adorarlo.

Joan. 15.

ARTICOLO TERZO.

QUI CONCEPTUS EST DE SPIRITU SANCTO, NATUS EX MARIA VIRGINE.

IL QUALE E' STATO CONCETTO DI SPIRITO SANTO, NATO DI MARIA VERGINE.

Dalle cose, che nel superiore Articolo si sono dichiarate, possono benissimo i Fedeli Cristiani conoscere, che il nostro Signore Dio ha fatto all'umana natura un grandissimo, e singolarissimo beneficio, avendoci liberati dalla servitù di un tiranno crudelissimo, e ridotti in libertà. Ma se ci proporremo ancora avanti agli occhi il consiglio, e'l modo, per il quale ciò ha voluto fare, giudicheremo senza alcun dubbio, che la divina beneficenza, e bontà verso di noi è stata grandissima, e chiarissima. La grandezza

za adunque di questo misterio (il quale assai spesso le sacre Lettere ci propongono da considerare, come principale capo di tutta la nostra salute) il Paroco con la spiegazione di questo terzo Articolo incomincierà a manifestare: del quale dimostrerà questa esser l'intelligenza, che noi dobbiamo credere, e confessare prima Gesù Cristo, unico Signor nostro, Figliuolo di Dio, quando per noi nel ventre della Vergine prese l'umana carne, non per virtù di umano seme, come gli altri uomini, essere stato concetto, ma sopra ogni ordine di natura per virtù dello Spirito Santo, talmente che la medesima persona essendo, e restando Dio, (il che era fin dalla sua eternità) si fece uomo; il che non era stato prima; le quali parole così doversi intendere, chiaramente si vede nella confessione del sacro Concilio Costantinopolitano, dove si legge: Qui propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de cælis, & incarnatus est de Spiritu Sancto ex Maria virgine, & homo factus est: Il quale per cagione di noi uomini, e della nostra salute discese da' Cieli, e s'incarnò di Spirito Santo da Maria Vergine, e si fece uomo. Il medesimo spiegò ancora S. Giovanni Evangelista, come quelli, che dal sacrato petto dell'istesso Signore, e Salvator nostro, aveva tratta la cognizione di sì alto misterio. Imperocchè, poichè la natura del divino Verbo, con quelle parole ebbe dichiarata, In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum: Nel principio era il Verbo, e'l Verbo era appresso Dio, e Dio era il Verbo; all'ultimo così conchiuse: Et Verbum caro factum est, & habitavit in nobis; Il Verbo si fece carne, ed abitò fra noi. Imperocchè il Verbo, e l'ipostasi, ovvero (per dirla più chiaramente) la persona della divina natura, talmente assunse l'umana natura, che era una stessa la ipostasi, o persona della natura divina, e dell'umana: onde avvenne, che per sì maravigliosa congiunzione, quella persona conservasse le operazioni, e le propietà di ambedue le nature, e così (siccome ben disse quel gran Pontefice S. Leone) Nè la glorificazione consumasse l'inferiore natura, nè dall'assunzione fosse diminuita la superiore.

Joan. 1.

Leo papa.

Ma, perchè non è da lasciare indietro la dichiarazione delle parole; però dee il Paroco insegnare, che quando noi diciamo il Figliuol di Dio per virtù dello Spirito Santo essere stato concetto, questa sola Persona della divinissima Trinità non ha operato il misterio dell'Incarnazione; perchè quantunque il solo Figliuolo assumesse l'umana natura, nondimeno tutte le Persone della

ſantiſſima Trinità, Padre, Figliuolo, e Spirito Santo, furono autori di queſto miſterio; perchè dee oſſervarſi e tenerſi quella regola della Criſtiana fede, che tutte le coſe, che Dio fuor di ſe opera nelle creature, ſono comuni a tutte tre le Perſone, e che una non opera ſenza l'altra, o una più che l'altra. Ma che una Perſona proceda dall'altra, queſto ſolo non può eſſer comune a tutte le Perſone; perchè il Figliuolo ſolo è generato dal Padre: lo Spirito Santo dal Padre, e dal Figliuolo procede: tutto quello poi, che fuor di loro da quelle eſce, operano le tre Perſone ſenza alcuna differenza; e di queſta ſorte di coſe dee tenerſi eſſere l'Incarnazione del Figliuolo di Dio. Ma, ſebbene la verità è queſta, ſogliono però le ſacre Lettere di quelle coſe, che ſono a tutte le Perſone comuni, attribuirne una a queſta particolar perſona, un'altra a quella, come la ſomma poteſtà ſopra tutte le coſe attribuiſcono al Padre, la ſapienza al Figliuolo, l'amore allo Spirito Santo. E perchè il miſterio della divina Incarnazione ci manifeſta, e dichiara una ſingolare, ed immenſa benignità di Dio verſo di noi, però per una certa particolare ragione ſi attribuiſce tale opera allo Spirito Santo.

In queſto miſterio ſi conſiderano alcune coſe fatte ſopra l'ordine della Natura, alcune per virtù naturale. E che ſia il vero, che noi crediamo del puriſſimo ſangue della Vergine Madre eſſer formato il corpo di Criſto, in quello noi confeſſiamo la virtù dell'umana natura, eſſendo coſa comune a tutti i corpi umani, l'eſſer formati del ſangue della Madre. Ma quello, che ſupera ogni ordine di Natura, ed ogni umana intelligenza, è, che ſubito che la Beata Vergine, acconſentendo alle parole dell'Angelo, diſſe, Ecce ancilla Domini, fiat mihi ſecundum verbum tuum: Ecco l'ancilla del Signore, ſia fatto a me come tu hai detto: ſubito il ſantiſſimo Corpo di Criſto foſſe formato, ed a lui l'anima razionale foſſe congiunta, ed in quello iſtante foſſe perfetto Dio, e perfetto uomo. E che queſta foſſe una nuova, e maraviglioſa opera dello Spirito Santo, niuno è che poſſa dubitare: concioſſiachè (ſervando l'ordine della Natura) niun corpo, ſe non dentro al termine, e ſpazio di tempo ordinato, e preſcritto dalla Natura poſſa dall'anima eſſere informato. A queſto ſi aggiunge un'altra maraviglia non piccola, che ſubito che l'anima fu infuſa nel corpo, inſieme alla divinità il corpo, e l'anima fu unita; per il che fu inſieme formato il corpo, ed animato, ed alla divinità congiunti il corpo, e l'anima. E di quì nacque, che nel medeſimo punto, ed iſtan-

Luc. 1.

istante di tempo fosse perfetto Dio, e perfetto uomo, e la santissima Vergine fosse detta veramente, e propriamente Madre di Dio, e dell'uomo, perchè nel medesimo momento avea concetto Dio, e l'uomo; il che fu dall'Angelo significato, quando le disse: Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen ejus Jesum: hic erit magnus, & Filius Altissimi vocabitur: Ecco, che concepirai nel tuo ventre, e partorirai un figliuolo, e lo chiamerai per nome Gesù; questi sarà grande, e chiamato Figliuolo dell'Altissimo. E così venne ad effetto quello, che Isaia avea predetto: Ecce virgo concipiet, & pariet filium: Ecco che una Vergine concepirà, e partorirà un figliuolo. Il medesimo manifestò Elisabetta, quando ripiena di Spirito Santo intese, e conobbe la concezione del Figliuolo di Dio, con queste parole: Unde hoc mihi, ut veniat Mater Domini mei ad me? Onde mi vien questo, che la Madre del mio Signore venga a me? Ma, siccome il corpo di Cristo fu formato da'purissimi sangui della intemerata Vergine, senza opera alcuna di uomo, (come di sopra si è detto) ma per sola virtù dello Spirito Santo: così parimente, come prima fu concetto, l'anima sua ricevette un'abbondantissima copia di Spirito Santo, ed una copiosissima abbondanza di grazie, e di doni. Perocchè, non come agli altri uomini, i quali sono stati ripieni di santità, e di grazia, così a lui diede Dio lo spirito a misura, come bene testificò l'Apostolo Giovanni, ma infuse nella sua anima così abbondantemente ogni grazia, che poi tutti noi della sua pienezza abbiamo pigliato. Nè ancora dee esser detto Figliuol di Dio adottivo, quantunque avesse quello spirito, per il quale i santi uomini conseguono l'adozione de'figliuoli di Dio, perchè, essendo Figliuol di Dio per natura, non bisogna in modo alcuno persuadersi, che a lui convenga la grazia, o il nome dell'adozione.

Luc.1. *Isa.7.* *Luc.1.* *Joan.3.* *Joan.1.*

Queste sono quelle cose, che intorno al maraviglioso misterio della concezione del Figliuolo di Dio, abbiamo giudicato doversi spiegare, per le quali, acciocchè a noi possa derivare un salutifero frutto, debbono i Fedeli principalmente ridursi alla memoria, e spesso ravvolgersi nell'animo, quello che l'umana carne ha assunta, essere Dio, e Dio essersi fatto uomo, in un modo sì inescogitabile, che a noi non è possibile con l'intelletto capirlo, non che con le parole spiegarlo: finalmente Dio essersi voluto fare uomo, acciocchè noi, che siamo uomini, avessimo a nascere figliuoli di Dio. Poichè queste cose con grande attenzione avran-

no considerate, allora tutti que' misterj, che sotto questo Articolo si contengono, con umile, e fedele animo credano, e adorino, nè vogliano quelli troppo curiosamente investigare, o di quelli ricercare la ragione: il che rade volte senza gran pericolo può dagli uomini esser fatto.

NATUS EX MARIA VIRGINE.

NATO DI MARIA VERGINE.

Questa è la seconda parte di questo Articolo: nello spiegar della quale il Paroco userà gran diligenza: conciossiachè i Fedeli debbano credere, che il Signor Gesù Cristo sia concetto non solo, per virtù dello Spirito Santo, ma ancora nato di Maria Vergine: la fede, e verità del qual misterio con quanta letizia, e giocondità d'animo dee esser considerata, e meditata, lo dichiara la voce dell'Angelo, il quale prima portò al Mondo questa felicissima novella, quando disse: Ecce evangelizo vobis gaudium magnum, quod erit omni populo: Ecco che io vi annunzio un gaudio grande, il quale avrà tutto l'uman genere. E non solo per questo, ma per quella gioconda canzone, che fu dalla celeste milizia cantata: Gloria in altissimis Deo, & in Terra pax hominibus bonæ voluntatis: Gloria sia in Cielo a Dio, e in Terra pace agli uomini di buona volontà. Di qui incominciò ancora ad adempirsi quella magnifica promessa, fatta da Dio ad Abramo, al quale fu detto, che verrebbe un tempo, nel quale sarebbono nel suo seme tutti gli uomini benedetti. Perchè Maria, la quale noi veramente confessiamo, ed onoriamo come Madre di Dio, (perchè ha partorito una persona, che fu insieme uomo e Dio) trasse origine dal Re Davidde. Ma, siccome la concezione vinse, e superò al tutto ogni ordine di natura, così parimente nel suo nascimento non si vede, nè si considera cosa, che non sia celeste e divina. Oltre di questo, (cosa veramente oltre ogn'altra maravigliosa) nasce dalla Madre sua senza nocumento, e violazione alcuna della materna verginità, e siccome poi uscì dal sepolcro, restando chiuso, e sigillato, ed entrò ai suoi discepoli, restando le porte serrate, ovvero (per non ci partire da quelle cose, che ogni giorno naturalmente veggiamo avvenire) come i raggi del Sole penetrano la solida sostanza del vetro, nè però lo spezzano, o in parte alcuna l'offendono, così in simile, e più alto modo Gesù Cristo dal materno ventre, senza alcun nocumento della ma-

Luc.2. *Luc.2.* *Gen.22.* *Joan.20.*

materna verginità, venne in luce, e uscì al Mondo, perchè noi non restiamo mai con perpetue e verissime lodi di celebrare l'incorrotta, e perpetua verginità della intemerata Madre di Cristo; il che fu fatto per virtù dello Spirito Santo, il quale nella concezione, e parto del Figliuolo, fu talmente presente, e favorevole alla Madre, che le diede la fecondità, e le conservò la perpetua verginità. Suole talora l'Apostolo chiamare Gesù Cristo l'ultimo Adamo, ed al primo Adamo paragonarlo, perchè siccome nel primo tutti gli uomini ricevono la sentenza della morte, così nel secondo a tutti è restituita la vita; e siccome Adamo, in quanto alla naturale condizione, fu padre di tutto l'uman genere, così Cristo è autore della grazia, e della gloria. Nel medesimo modo adunque a noi sarà lecito comparare la Vergine Madre all' antica Madre Eva: talmente che alla prima Eva corrisponda la seconda, che è Maria, siccome il secondo Adamo, che è Cristo, al primo Adamo esser corrispodente abbiamo dimostrato. E che ciò sia il vero, Eva perchè al Serpente diede fede, portò all'uman genere la maledizione, e la morte: Maria, poichè all'Angelo credette, per divina bontà fu fatto, che fosse agli uomini conceduta la benedizione, e la vita. Per cagione d'Eva nasciamo figliuoli dell'ira; da Maria abbiamo ricevuto Gesù Cristo, per il quale siamo regenerati figliuoli della grazia. Ad Eva fu detto: In dolore paries filios: Partorirai i figliuoli con dolore. Maria fu da questa legge liberata, come quella, che salva l'integrità della virginal pudicizia, senza sentir dolore alcuno, siccome di sopra si è detto, produsse al Mondo Gesù Cristo, Figliuol di Dio.

1. Cor. 15.

Gen. 3.

Essendo adunque tanti, e tali i sacramenti di questa maravigliosa concezione, e natività; fu cosa conveniente alla divina providenza, che con molte figure, e profezie fossero innanzi significati: onde i santi Dottori hanno inteso, e dichiarato, che a questo proposito siano molti luoghi della santa, e divina Scrittura, e massime quella porta del Santuario, la quale Ezechiele vide chiusa: ancora quella pietra, che dal monte senza mani fu recisa, siccome si legge apresso Daniele, la qual poi diventò un monte grande, e riempì tutta la Terra; dipoi la verga di Aronne, la qual sola tra tutte le verghe de'principali d'Israele germogliò; ed il rovo, che Mosè vide ardere, e non consumarsi. Il Santo Evangelista Luca con molte parole descrisse l'istoria della natività di Cristo, e però noi non ne diremo altro, potendo il Paroco facilmente leggerla. Ma dee molto bene attendere, che questi

Profezie, e figure della concezione e natività di Gesù Cristo.

Ezech. 44.

Dan. 2.

Num. 17.

Exod. 3.

Luc. 2.

Rom.15. misterj, che sono scritti per nostra dottrina, ed istruzione, restino impressi negli animi, e nelle menti de'Fedeli: prima, acciocchè, con la memoria di tanto benefizio, rendano qualche grazia a Dio autore, e donatore di quello: dipoi, acciocchè questo eccellente, e singolare esempio di umiltà si propongano avanti agli occhi per doverlo imitare. Perchè niuna cosa ci può essere più utile, e più accomodata a reprimere la superbia dell' animo nostro, che il pensare spesso, che Dio talmente si umilia, che con gli uomini la sua gloria comunica, e partecipa l'infermità, e fragilità degli uomini. Dio si fa uomo, e quella somma, e infinita maestà all' *Job.26.* uomo serve, al cui cenno le colonne del Cielo tremano, e temono; e quelli nasce in Terra, che gli Angeli adorano in Cielo. Facendo adunque Dio per cagion nostra sì fatte cose, che dovremo fare noi per sodisfare, ed obedire a lui? con quanto lieto, e pronto animo dovremo tutti gli officj, ed opere di umiltà amare, ed abbracciare, ed eseguire? Considerino quì i fedeli Cristiani, con che salutifera dottrina Cristo nascendo ci istruisca, ed insegni, prima che voce alcuna possa mandar fuori. Nasce bisognoso, e povero: nasce pellegrino, e forestiero in un povero albergo: nasce in un vil presepio: nasce in mezzo al freddo verno: perchè così scrive *Luc.2.* S. Luca: Factum est, cum essent ibi, impleti sunt dies, ut pareret, e peperit filium suum primogenitum, & pannis eum involvit, & reclinavit eum in præsepio, quia non erat ei locus in diversoriò: Avvenne, che trovandosi in quel luogo, vennero i giorni del parto, e partorì il suo figliuolo primogenito, e l'involse ne' panni, e lo pose nel presepio; perchè non trovò luogo da stare nell'albergo. Potè l'Evangelista in più umili, e basse parole concludere tutta la maestà, e la gloria del Cielo, e della Terra? Nè disse, che non era luogo da stare nel diversorio, ma che quelli non *Psal.49.* vi trovò luogo, il quale disse: Meus est orbis terræ, & plenitudo ejus: Mio è il circuito della Terra, e la sua pienezza. Il che *Joan.1.* ancora testificò l'altro Evangelista, quando disse: In propria venit & sui eum non receperunt: Venne in casa sua propria, e i suoi nol vollero accettare.

Con quanto studio di pietà debba essere onorato, e rimembrato il mi- Queste cose poichè i Fedeli si avranno proposte avanti agli occhi, allora pensino tra loro, come Dio ha voluto sottomettersi alla fragilità, e umiltà della carne nostra, solo per collocare il genere umano in un altissimo grado di dignità, perchè sol quello bastevolmente dichiara la sublime dignità, ed eccellenza dell'uomo, la quale per divin beneficio gli è stata donata, che quello stes-

ſteſſo, che è vero, e perfetto Dio, foſſe uomo: talchè omai noi poſſiamo gloriarci, che il Figliuolo di Dio ſia noſtra carne, noſtre oſſa, e noſtre viſcere; il che non è lecito fare a quei beatiſſimi ſpiriti Angelici; imperocchè, come ben diſſe il Santo Apoſtolo: Nuſquam Angelos apprehendit, ſed ſemen Abrahæ apprehendit: Non preſe per tempo alcuno la natura Angelica, ma bensì il ſeme d'Abramo. Dovremo ancora molto ben guardarci, che con grave noſtro danno non ci intervenga, che ſiccome a lui mancò il luogo, dove naſceſſe nell'albergo di Betlemme; così, quando non più naſce in carne, non poſſa ne'noſtri cuori trovar luogo, dove poſſa naſcere in iſpirito; perchè eſſendo della ſalute noſtra oltre modo avido, queſto veementemente deſidera. Imperocchè, ſiccome egli per virtù dello Spirito Santo, ſopra ogni ordine di Natura ſi fece uomo, e nacque tra noi, e fu talmente ſanto, che più toſto è l'isteſsa ſantità; così parimente fa di biſogno, che noi non più naſciamo di peccati, nè di carnale volontà, e concupiſcenze, ma di Dio, e dipoi come nuova creatura camminiamo in novità di ſpirito, e che conſerviamo quella ſantità, ed integrità di mente, la quale agli uomini per iſpirito di Dio regenerati è maſſimamente richieſta; e però in tal maniera eſprimeremo in noi ſteſſi qualche imagine di queſta concezione, e natività del Figliuolo di Dio, la quale con animo fedele crediamo; e così credendo, la ſapienza di Dio, che nel miſterio ſi ſta aſcoſa, riguardiamo, ed adoriamo.

ſterio dell'Incarnazione del Figliuolo di Dio.

Heb. 2.

Joan. 1.

Rom. 6. & 7.

1. Cor. 2.

ARTICOLO QUARTO.

PASSUS SUB PONTIO PILATO, CRUCIFIXUS, MORTUUS, ET SEPULTUS.

IL QUALE PATI' SOTTO PONZIO PILATO, FU CROCIFISSO, MORTO, E SEPOLTO.

Quanto ſia neceſſaria la congnizione di queſto Articolo, e quanto diligentemente il Paroco debba aver cura, che i Fedeli ſpeſſe volte ſi riducano alla mente la memoria della Paſſione del Signore, l'inſegna l'Apoſtolo, il quale niente altro teſtificò ſapere ſe non Gesù Criſto, e queſto crocifiſſo. Per il che in queſta materia dee metterſi ogni ſtudio, ed opera, per far sì, che ſia chiariſſimamente manifeſta: onde i Fedeli, dalla memoria di tanto

1. Cor. 2.

to benefizio eccitati, tutti si rivolgano a risguardare l'amore, e la bontà di Dio verso di noi. Nella prima parte di questo Articolo adunque (perchè della seconda si dirà più di sotto) la Fede ci propone da credere, che il Signor nostro Gesù Cristo, mentre che Ponzio Pilato, per comandamento di Tiberio Cesare governava la provincia della Giudea, fu confitto in Croce; imperocchè egli fu preso, schernito, ed offeso con varie ingiurie, e diverse sorti di tormenti, e finalmente levato in Croce. Nè dee alcuno dubitare, che la sua benedetta anima non sentisse, quanto alla parte inferiore, tali afflizioni, e dolori: perchè, avendo egli veramente assunta la natura umana, bisogna confessare, ch'egli nell'animo suo sentisse un acerbissimo, e gravissimo dolore: e però disse: Tristis est anima mea usque ad mortem: L'anima mia è sì trista, e dolente, che io sento quasi la morte. Imperocchè sebbene alla divina persona fu congiunta l'umana natura; nondimeno per questa congiunzione non sentì minor dolore; nè manco acerba fu la passione, che se tal congiunzione non fosse stata fatta: conciossiachè in una stessa persona di Gesù Cristo si conservassero le proprietà di ambedue le nature, cioè della divina, e dell'umana. Onde quello, che era passibile e mortale, così restò; e quello che era impassibile, ed immortale, quale noi sappiamo essere la Divina natura, ritenne la sua proprietà. E che in questo luogo noi veggiamo con tanta diligenza essere osservato, che Gesù Cristo patì in quel tempo, nel quale Ponzio Pilato governava la provincia della Giudea; il Paroco mostrerà ciò essere stato fatto, perchè la cognizione di sì gran negozio, e tanto necessario, doveva a ciascuno esser più chiara, quando di tal fatto si descrivesse un determinato tempo, siccome leggiamo aver fatto l'Apostolo San Paolo: e ancora perchè per quelle parole si manifesta, che tutto quello, che il Salvatore predisse, è avvenuto, quando disse: Tradent eum Gentibus ad illudendum, & flagellandum, & crucifigendum: Lo daranno in mano de'Gentili ad essere schernito, flagellato, e crocifisso.

Matt.26. *Mar.14.* *1.Tim.6.* *Matt.20.*

Perchè Cristo patisse morte sopra il legno.

Ma, perchè egli volesse particolarmente patire morte sopra il legno della Croce, questo ancora si dee affermare essere avvenuto per divin consiglio; acciocchè, onde la morte era nata, quindi risorgesse la vita, perchè il serpente, che nel legno i primi nostri Padri avea vinti, e superati, da Cristo nel legno della Croce fu vinto; della qual cosa molte ragioni si possono addurre, le quali i nostri santi antichi Padri hanno ampiamente trattate,

per mostrare essere stato conveniente, che il Redentore nostro, più che altra, patisse la morte della Croce. Ma avverta il Paroco, che solo basta credere, che il Salvatore volle eleggere quella sorte di morte, la quale era più atta, ed accomodata alla redenzione del genere umano, siccome niuna potè ritrovarsi più vituperosa, ed indegna; perchè non solo appresso i Gentili il supplizio della Croce abbominevole, ed ignominioso fu sempre giudicato; ma ancora nella legge di Mosè è detto quell'uomo maledetto, che è appeso al legno. Nè dee lasciare indietro in modo alcuno il Paroco l'istoria di questo fatto, la quale diligentissimamente da'santi Evangelisti è stata narrata, acciocchè almeno i principali capi di questo misterio, i quali sono più necessarj a confermare la verità della nostra Fede, siano ai fedeli Cristiani manifesti, perchè in questo Articolo, come in un fondamento, la Cristiana religione, e fede si appoggia, e si ferma: il qual fondamento se è fermo, tutte l'altre cose poi, si può dire, che siano ottimamente stabilite. Perocchè, se alcuna altra cosa è, che arrechi difficoltà all'umano intelletto, il misterio della Croce certamente è di tutti più difficile; ed appena può da noi essere compreso, come la nostra salute dependa dalla Croce, e da uno, che alla Croce sia stato appeso. Ma in questo apparisce maravigliosa la divina providenza, come ne insegnò l'Apostolo; imperocchè, essendo che nella sapienza di Dio il Mondo con la sua sapienza non conobbe Dio, piacque a Dio con la stoltizia della predicazione far salvi i credenti. Onde non è da maravigliarsi, se i Profeti avanti all'avvenimento di Cristo, e gli Apostoli dopo la sua morte, e resurrezione tanto si affaticarono per far credere agli uomini questo essere il vero Redentore del Mondo, e così gli ridussero sotto la vera potestà ed obedienza di Cristo crocifisso. Onde il Signore, essendo il misterio della Croce remotissimo da ogni umana ragione, subito dopo il peccato non restò mai e con le figure, e con le profezie di significare, e predire la morte del suo Figliuolo. E per dire alcune poche cose intorno alle figure; primieramente Abele, ucciso per l'invidia del fratello, dipoi il sacrifizio d'Isacco, in oltre l'agnello, il quale i Giudei all'uscir della Terra dell'Egitto immolarono, il serpente di bronzo, il quale Mosè elevò nel diserto, mostravano la figura della passione, e morte di Cristo nostro Signore. Quanto a'Profeti, che molti si ritrovassero, che di quella profetassero, è cosa sì nota, e chiara, che non fa bisogno in questo luogo manifestarla altrimenti. Ma sopra tutti gli altri, (per lasciare di dire di Davidde il qua-

Deut 21. *Gal.* 3.

1.*Cor.*1.

*Gen.*4. *Gen.*22. *Exod.*12. *Num.*21. *Joan.* 3.

il quale ha trattato ne'suoi Salmi tutti i principali misterj dell'umana redenzione) gli oracoli , e le profezie d'Isaia son così chiare , ed aperte , che si può ragionevolmente affermare , lui aver più tosto narrata una cosa già fatta , che aver predetto una da dover-si fare .

MORTUUS ET SEPULTUS.

MORTO, E SEPOLTO.

Per queste parole il Paroco spiegherà doversi credere , che Gesù Cristo, poichè fu crocifisso , veramente morì, e veramente fu seppellito . Nè senza gran cagione tal cosa si propone da credersi ai Fedeli , perchè non sono mancati di quelli , che hanno negato , Cristo esser morto in Croce ; e però meritamente i santi Apostoli con questa dottrina giudicarono doversi opporre a quell' errore ; della verità del quale Articolo non possiamo in modo alcuno dubitare . Imperocchè tutti gli Evangelisti s'accordano a dire , che Gesù Cristo mandò fuori lo spirito . Oltre di ciò , essendo stato Cristo vero , e perfetto uomo potè ancora veramente morire , ed allora muore l'uomo , quando l'anima è separata dal corpo : onde , quando noi diciamo Gesù esser morto , significhiamo la sua anima essersi divisa dal corpo : nè però concediamo la divinità essersi mai separata dal corpo : anzi costantemente crediamo , e confessiamo , che poichè l'anima sua fu divisa dal corpo , la divinità sempre restò congiunta ed al corpo nel sepolcro , ed all'anima nel Limbo . E fu conveniente , che il Figliuol di Dio morisse , acciocchè , mediante la sua morte , distruggesse colui , che avea l'imperio della morte , cioè il Diavolo , e liberasse quelli , i quali per timore della morte , in tutta la vita loro erano obbligati alla servitù . Ma quello fu singolare in Cristo nostro Signore , che allora morì , quando egli volle morire , e patì una morte non tanto datagli per forza da altri , quanto dalla sua propria volontà . Nè solo la morte, ma ancora il luogo, ed il tempo, dove, e quando morir dovesse , egli stesso si costituì , ed ordinò ; perchè così scrisse Isaia : Oblatus est , quia ipse voluit : Fu offerto , perchè così egli volle . Ed il medesimo Signore disse di se stesso avanti alla sua Passione : Ego pono animam meam , & iterum sumam eam : nemo tollit eam a me , sed ego pono eam a me ipso : potestatem habeo ponendi eam , & potestatem habeo iterum sumendi eam : Io son quelli , che espongo la vita mia , ed io di nuovo la ripiglierò : niuno è che me la possa torre , ma io da me stes-

Matt.27. Mar.15. Luc.23. Joan.19.

Heb.2.

Isa.53.

Joan.10.

ſteſso la eſpongo: ho poteſtà di eſporre la vita mia, ed ho poteſtà di ripigliarla di nuovo. Quanto appartiene al tempo, ed al luogo: quando Erode cercava con inſidie di ucciderlo, egli gli mandò a dire: Dicite vulpi illi, Ecce ejicio dæmonia, & ſanitates perficio: hodie, & cras, & tertia die conſumor: Andate a dire a quella volpe, Ecco, ch'io diſcaccio i demonj, e reſtituiſco le ſanità: oggi, e domane, e'l terzo giorno proſſimo finirò la vita mia. Segue poi, Verumtamen oportet me hodie, & cras, & ſequenti die ambulare: quia non capit Prophetam perire extra Hieruſalem: Nondimeno mi biſogna camminare oggi, e domane, e'l giorno ſeguente; perchè non conviene morire il Profeta fuor di Geruſalemme. Non fece adunque coſa alcuna contra ſua voglia, o forzato, ma volontariamente offerſe ſe ſteſso. Ed andando incontro a'ſuoi nimici, diſse: Ego ſum: Io ſon quelli, che voi cercate; e ſpontaneamente ſofferſe tutti quei ſupplizj, co'quali ingiuſtamente, e crudelmente fu da' ſuoi nemici offeſo, ed afflitto; della qual coſa niuna ha maggior forza a movere gli animi noſtri a dolore, e compaſſione, ripenſando noi, e conſiderando bene alle ſue pene, ed a'ſuoi tormenti. Imperocchè ſe foſse uno, che per cagion noſtra patiſse ogni ſorte di graviſſimi dolori, i quali non prendeſſe volontariamente, ma non gli poteſse ſchifare, non ſarebbe da noi tal coſa ſtimata per un gran benefizio: ma, ſe ſolo per amor noſtro ſi metteſse volentieri alla morte, la quale però poteſse fuggire; queſto è certamente un benefizio sì grande, che toglie ogni facoltà a qualunque, ancorchè gratiſſimo, non ſolo di rendere le grazie debite, ma ancora di riconoſcere, e ritenere in ſe l'obbligo. Dalla qual coſa ſi può agevolmente conſiderare, quanto ſia grande, ed eccellente la carità di Gesù Criſto, e il ſuo divino, ed immenſo merito verſo di noi.

Luc. 13. *Joan. 18.*

Perchè ſi faccia menzione della ſepoltura di Criſto, e quello che della ſua Paſſione ſi dee meditare.

Quando poi noi confeſſiamo eſsere ſtato ſepolto, queſta non s'ha da dire, che ſia un'altra parte dell'Articolo, la quale contenga in ſe qualche nuova difficoltà, oltre quelle, che già ſono ſtate addotte della morte. Imperocchè, ſe noi crediamo Criſto eſser morto, agevolmente ancora crederemo lui eſsere ſtato ſepolto; ma queſto ci è ſtato aggiunto, prima, acciocchè per queſto manco abbiamo a dubitare della morte, conciofſiachè ſia un grande argomento, che uno ſia morto, ſe ſi prova, che il ſuo corpo ſia ſtato ſepolto. Dipoi, acciocchè il miracolo della reſurrezione più ſi manifeſti, e riluca. Nè ſolo crediamo, che il corpo di Criſto ſia ſtato ſepolto, ma per queſte parole ci è ſpezialmente propoſto

a cre-

a credere, che Dio è stato sepolto; siccome per la regola della Cattolica Fede ancora diciamo verissimamente, Dio esser morto, e nato della Vergine; Imperocchè, non si essendo mai divisa la divinità dal corpo, il quale fu rinchiuso nel sepolcro, ragionevolmente confessiamo Dio essere stato sepolto. Quanto alla sorte, ed al luogo della sepoltura, al Paroco basterà sapere quelle cose, che sono state narrate dai santi Evangelisti. Ma due cose debbono essere osservate principalmente: una è, che il corpo di Cristo nel sepolcro non fu corrotto in niuna sua parte, del quale così predisse il Profeta: Non dabis sanctum tuum videre corruptionem: Tu non permetterai, che il Santo tuo si corrompa. L'altra è, che appartiene a tutte le parti di questo Articolo, cioè, che la sepoltura, la passione, e la morte conviene a Cristo Gesù come ad uomo, non come a Dio: avvengachè il patire, e'l morire solo convengano, e sian proprj della natura umana; quantunque tutte queste cose si attribuiscano ancora a Dio; perchè è cosa chiara, che rettamente possono attribuirsi a quella persona, che fu insieme perfetto Dio, e perfetto Uomo. Conosciuto questo, il Paroco spiegherà intorno alla passione, e morte di Cristo quelle cose, per le quali l'immensità di tanto misterio se non comprendere, almeno possano i Fedeli contemplare. E prima è da considerare, chi sia quelli, che patisce tutte queste pene. Certamente, che egli è tale, che non si trovano parole, che possano esplicare la sua dignità, nè mente alcuna la può comprendere. L'Apostolo S. Giovanni dice, che è quel Verbo, che era appresso Dio. L'Apostolo San Paolo con alte, e magnifiche parole lo descrive in questo modo: Quem Deus constituit hæredem universorum, per quem fecit, & sæcula, qui est splendor gloriæ, & figura substantiæ ejus, qui portat omnia verbo virtutis suæ. Hic igitur purgationem peccatorum faciens, sedet ad dexteram majestatis in excelsis. Questi è quelli, il quale Dio ha costituito erede dell'università delle creature, per il quale fece ancora i secoli, il quale è splendore della gloria, e figura della sostanza, che porta e sostiene ogni cosa col verbo della sua virtù. Questi adunque, poichè ha purgati i nostri peccati, siede alla destra della divina Maestà in Cielo. E per dire il tutto in una parola, quel che patisce è Gesù Cristo, Dio, ed uomo. Patisce il Creatore per le creature: patisce il Signore per li servi: patisce quelli, per il quale gli Angeli, gli uomini, i cieli, e gli elementi sono stati fatti: quelli patisce, nel quale, per il quale, e dal quale sono tutte le cose. Non è adunque da maravigliar-

Matt.27. Mar.15. Luc.23. Joan.19. Psal.15. Act.2.

Joan.1.

Heb.1.

gliarsi, se, essendo egli commosso da tanti tormenti di così dolorose passioni, tutta la macchina del Mondo si scosse, perchè (siccome dice la Scrittura) Terra mota est, & petræ scissæ sunt, & tenebræ factæ sunt per universam terram, & Sol obscuratus est: Tremò la Terra, si spezzarono le pietre, si coperse di tenebre tutta la Terra, e si oscurò il Sole. Onde se le cose mute, ed insensate piansero la Passione del loro Creatore, pensino bene i Cristiani con che lagrime essi, come vive pietre di questo edifizio, debbano manifestare il loro dolore.

Matt.27. Luc.23.

Debbono ora esporsi le cause della Passione di Cristo, acciocchè così maggiormente apparisca la grandezza, e forza della divina carità verso di noi. Se alcuno adunque domandasse per qual cagione il Figliuol di Dio volle patire sì acerba morte, ritroverà questa essere stata la principale, oltre l'ereditaria macchia dei primi nostri Padri, i vizj, e i peccati, i quali gli uomini hanno commessi dall'origine del Mondo fino a questo tempo, e fino alla consumazione del secolo hanno a commettere; perchè a questo ebbe l'occhio, ed a questo risguardò il Figliuol di Dio Salvator nostro nella sua morte di ricomprare, e scancellare i peccati, che gli uomini avessero commessi in tutte l'età, ed in tutti i secoli dovessero commettere, e per quelli sodisfare al Padre suo abbondantemente, e perfettamente. A questo si aggiunge, che per accrescere la dignità di questo fatto, Cristo non solo ha patito per li peccatori, ma ancora di tutte le pene, ch'ei sofferse, ne furono autori, e ministri i peccatori; della qual cosa ci avvertì l'Apostolo, scrivendo agli Ebrei, con queste parole: Recogitate eum, qui talem sustinuit a peccatoribus adversus semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini animis vestris deficientes: Ripensate bene a colui, che dai peccatori contra di se stesso sostenne sì fatta contraddizione, acciocchè non manchiate di animo nelle vostre fatiche. E si dee pensare, che quei siano più obbligati a tal colpa, che più spesso ricascano ne'peccati. Imperocchè, avendo i nostri errori condotto il nostro Signore Gesù Cristo, e quasi sforzato a sopportare il supplizio della Croce; certa cosa è, che quei, che nelle sceleratezze, ed iniquità si ravvolgono di nuovo, quanto è in loro stessi, crocifiggono, e disprezzano il Figliuol di Dio; la quale sceleratezza in noi apparisce più grave, che non fu nei Giudei; perchè quei, per testimonio del medesimo Apostolo, se l'avessero conosciuto, non avrebbono mai crocifisso il Signore della gloria; ma noi e confessiamo di conoscerlo, e nondimeno con i fatti

Causa della Passione di Cristo, e della gravità di chi ritorna al peccato.

Heb.12.

Heb.6.

1.Cor.2.

fatti negandolo, moſtriamo di volerlo, in un certo modo, offendere. Teſtificano ancora le ſacre Lettere, che il Signor noſtro Gesù Criſto dal Padre, e da ſe ſteſso è ſtato eſpoſto alla morte. Perchè appreſso Iſaia dice Dio: Propter ſcelus populi mei perſcuſſi eum: Per le ſceleratezze del mio popolo l'ho percoſso. E poco avanti il medeſimo Profeta, vedendo in iſpirito il ſuo Signore tutto piagato, e ferito, diſse: Omnes nos quaſi oves erravimus, unuſquiſque in viam ſuam declinavit: & poſuit in eo Dominus iniquitates omnium noſtrum: Tutti noi come pecorelle abbiamo errato: ciaſcuno è uſcito della dritta ſtrada, ed ha poſto il Signore in lui tutte le noſtre iniquità: e del Figliuolo è ſcritto: Si poſuerit pro peccato animam ſuam, videbit ſemen longævum. S'egli eſporrà la vita ſua per l'altrui peccato, vedrà, che il ſuo ſeme perſevererà per molti ſecoli. La medeſima coſa con più gravi parole eſpreſse l'Apoſtolo S. Paolo, volendo però dall'altra parte dimoſtrare, quanto noi dobbiamo ſperare nell'immenſa miſericordia, e bontà di Dio; perchè dice: Qui etiam proprio filio ſuo non pepercit, ſed pro nobis omnibus tradidit illum, quo modo non etiam cum illo omnia nobis donavit? Il quale ancora non ha perdonato al proprio Figliuolo, ma per tutti noi l'ha dato alla morte, come ancora con quello non ci ha donate tutte le coſe? Segue ora, che il Paroco inſegni, quanta ſia ſtata l'acerbità della Paſſione di Criſto. Benchè, ſe noi ci ricorderemo, che il ſudore, che il Signor noſtro ſparſe, fu a guiſa di gocce di ſangue, in tanta abbondanza, che ſcorreva per terra, quando egli conſiderava nell'animo ſuo i dolori, ed i tormenti, che doveva patire: di quì agevolmente potrà intendere ciaſcuno, che quel dolore fu sì grande, che non potè eſser maggiore. Perchè ſe la cogitazione degli imminenti mali, fu sì acerba, e doloroſa, come bene dimoſtrò il ſudore ſanguigno; che dobbiamo noi penſare, che foſse, quando poi in verità li ſofferſe? E'per certo coſa chiara, che il Signor noſtro patì nel tempo della ſua morte eſtremi dolori, e di animo, e di corpo. E prima non fu parte alcuna del ſuo corpo, che non ſentiſse graviſſime pene: perchè i piedi, e le mani furono confitte ſulla Croce: il capo fu traffitto di ſpine, e con la canna percoſso: la faccia fu macchiata di ſputi, percoſsa con guanciate; e tutto il corpo lacerato con aſpri flagelli. Appreſſo, uomini di tutte le ſorti, ed ordini convennero in uno contra il Signore, e contra il ſuo Criſto; imperocchè i Gentili, ed i Giudei furono perſuaſori, autori, e miniſtri della ſua Paſſione. Giuda

Iſa.53. *Rom.8.* *Luc.22.*

da lo tradì, Pietro lo negò, e gli altri lo abbandonarono. Ma quando poi fu in Croce, di che ci dorremo noi, o dell'acerbità del dolore, o della ignominia, o pure di ambedue insieme? Certamente che niuna sorte di morte si può pensare più vituperosa, e disonorata, o più acerba, della quale solevano solamente esser gastigati uomini iniquissimi, e sceleratissimi: nella quale la prolungata, e ritardata morte, facea più veemente, ed atroce il dolore e'l tormento, che si sentiva. Accresceva la grandezza delle pene, la complessione, ed abitudine del corpo di Gesù Cristo, il quale essendo stato formato per virtù dello Spirito Santo, era molto più perfetto, e più proporzionato, e temperato, che non possono essere i corpi degli altri uomini; e però per la sua tenerezza era più sensitivo; onde tutti quei tormenti gli arrecarono più grave dolore. Ma quanto al dolore interiore dell'animo, niuno può dubitare, che in Cristo non fosse grandissimo; perchè a tutti quegli uomini santi, che hanno mai patiti supplizj, e dolori, non mancò la consolazione dell'animo, che per divina virtù era loro conceduta: dalla quale recreati, potevano più agevolmente sopportare la forza de' tormenti, anzi molti si son trovati, che nel mezzo de' cruciati si sentivano ripieni di una interior letizia: e però disse l'Apostolo: Gaudeo in passionibus pro vobis, & adimpleo ea, quæ desunt passionum Christi in carne mea pro corpore ejus, quod est Ecclesia: Io mi rallegro nelle passioni per voi, ed adempio nella mia carne quelle cose, che mancarono alla passione di Cristo, per il suo corpo, che è la Chiesa; ed altrove: Repletus sum consolatione: superabundo gaudio in omni tribulatione nostra: Io son ripieno di consolazione, e soprabbondo di gaudio in ogni nostra tribolazione. Ma Cristo nostro Signore, quel calice, che bevè della sua amarissima passione, non temperò con mescolamento di alcuna soavità; perchè permesse, e volle, che l'umana natura, che avea assunta, sentisse tutti i tormenti, non altrimenti, che se fosse stato puro uomo, e non anche Dio.

Col. 1.

2. Cor. 7.

Resta ora, che dal Paroco siano diligentemente spiegati quei beni, e comodi, che dalla Passione del Signore abbiamo ricevuti. La Passione di Cristo adunque prima fu cagione della liberazione dal peccato; perchè siccome si legge appresso S. Giovanni: Dilexit nos, & lavit nos a peccatis nostris in sanguine suo: Ci ha amati, e lavati dai peccati nostri nel suo sangue: e l'Apostolo disse: Convivificavit vos, donas vobis omnia delicta, delens quod adversus nos erat chirographum decreti, quod erat contrarium

Quali comodità vengano dalla Passione di Cristo.

Apoc. 1.

Col. 2.

D no-

nobis, & ipsum tulit de medio, affigens illud cruci. V' ha vivificati, rilasciandovi tutti i vostri peccati, scancellando quell'obbligo del decreto, che era contra di noi, e lo levò via conficcandolo alla Croce. Ci ha ancora liberati dalla tirannide del Diavolo; perchè l'istesso Signor nostro disse: Nunc judicium est mundi: nunc princeps mundi hujus ejicietur foras: & ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum: Ora si fa giudizio del mondo: ora il principe di questo mondo sarà cacciato fuora: e se io sarò esaltato da terra, trarrò tutte le cose a me stesso. Oltre di questo, egli pagò la pena, che si doveva ai peccati nostri. Dipoi, perchè niuno sacrifizio più grato, ed accetto a Dio potea offerirsi, ci riconciliò al Padre, e ce lo rendè placato, e propizio. Finalmente, perchè egli al tutto tolse i peccati nostri, ed insieme ci aprì l'entrata del Cielo, la quale già da molto tempo era stata serrata per il comune peccato dell'uman genere, il che significò l'Apostolo con quelle parole: Habemus fiduciam in introitu sanctorum in sanguine Christi: Abbiamo fiducia di entrare, dove entrano i Santi, nel sangue di Cristo.

2. Joan. 12.

Heb. 10.

Nè mancò nella vecchia legge l'imagine, e la figura di questo misterio; perchè quelli, a'quali era proibito di ritornare alla patria loro, prima che morisse il sommo Pontefice, significavano, che a niuno, quantunque giusto, e buono, era aperta l'entrata del Cielo, prima che quel sommo, ed eterno Sacerdote Cristo Gesù non sostenesse la morte, la quale sofferta, subito si aprirono le porte del Cielo a quelli, che dai Sacramenti purgati, e dotati di fede, speranza, e carità, sono fatti partecipi della sua Passione. Questi grandissimi, e divinissimi beni adunque insegnerà il Paroco esser pervenuti a noi per mezzo della Passione del Signore. Prima una intiera, e perfettissima satisfazione, la quale in un maraviglioso modo Cristo Gesù offerse per li peccati nostri a Dio Padre, pagando con quella il debito nostro; perchè il prezzo, che egli diede per li peccati nostri, non solo fu pari, ed uguale; ma fu assai maggiore. Di poi un sacrifizio a Dio accettissimo; il quale quando il Figliuolo gli offerse sopra l'altare della Croce, al tutto mitigò ogni sdegno dell'irato Padre. Questo modo di parlare usò l'Apostolo, quando disse: Christus dilexit nos, & tradidit semet ipsum pro nobis oblationem & hostiam Deo in odorem suavitatis: Cristo ci ha amati, ed ha dato se stesso per noi in oblazione ed ostia a Dio in un odore suavissimo. In oltre una sufficientissima redenzione, della quale disse il Principe degli Apo-

Num. 35.

Eph. 5.

Apostoli: Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis de vana vestra conversatione paternæ traditionis, sed pretioso sanguine, quasi agni immaculati Christi, & incontaminati: Non siete stati redenti da quella vana conversazione, che dai vostri Padri riceveste, con oro, o argento, cose corruttibili; ma col prezioso sangue di Cristo, come di agnello immacolato, ed incontaminato. E l'Apostolo c'insegna, che Cristo ci ha redenti dalla maledizione della legge, fatto per noi l'istessa maledizione. Ma oltre questi immensi benefizj, ne abbiamo ricevuto uno maggior di tutti, ed è, che in questa sola passione ci sono proposti esempj chiarissimi di tutte le virtù. E che sia il vero, e la pazienza, e l'umiltà, ed una eccessiva carità, e la mansuetudine, e l'obbedienza, ed una invitta costanza d'animo, non solo nel sopportare i tormenti, e i dolori per la giustizia, ma ancora nel metterfi alla morte, ha in quella sì fattamente manifestato, che veramente possiamo dire, che il Salvator nostro in se stesso espresse nel giorno della sua Passione tutti quei precetti di buona, e santa vita, che ci aveva insegnato in tutto il tempo della sua predicazione con parole. Queste cose in brevità abbiamo voluto discorrere intorno alla utilissima passione e morte di Cristo. Piaccia alla bontà di Dio, che questi misterj continuamente ci stiano nell'animo, e così impariamo a patire, morire, e seppellirci insieme col nostro Signore, e Salvatore, acciocchè poi, tolta da noi ogni macchia di peccato, risuscitando con lui ad una nuova vita, quando che sia, finalmente per sua grazia, e misericordia siamo fatti degni di partecipare del celeste regno, e dell' eterna gloria.

1. Pet. 1.

Gal. 3.

ARTICOLO QUINTO.

DESCENDIT AD INFEROS, TERTIA DIE RESURREXIT A MORTUIS.

DISCESE AI LUOGHI INFERNALI, IL TERZO GIORNO RISUSCITÒ DA MORTE.

Grandissima utilità ci arreca, ed è di non piccola importanza, il conoscere la gloria della sepoltura del nostro Signore Gesù Cristo, della quale abbiamo ragionato poco avanti. Ma assai più importa, e giova ai popoli fedeli il conoscere gl'illustri, e chiari trionfi, i quali, poichè ebbe vinto il Diavolo, e spogliato il regno infernale, seco vittorioso condusse, dei quali ci resta a trat-

tare al presente, e della resurrezione insieme. Il qual luogo quantunque potesse esser trattato da se stesso separatamente, noi però seguendo l'autorità de'nostri Padri antichi abbiamo giudicato esser da congiungersi col fatto della discensione all'Inferno. Nella prima parte adunque di questo Articolo ci si propone primieramente da credersi, che, poichè Cristo fu morto, l'anima sua se ne discendesse alle inferiori parti della terra, e che quivi tanto tempo dimorasse, quanto tempo il suo corpo si stette nel sepolcro. Con queste parole ancora insieme confessiamo, che la medesima persona di Cristo nel medesimo tempo fosse nelle parti infernali, e giacesse nel sepolcro: il che dicendo noi, niuno dee di ciò prendere maraviglia; perchè (siccome altre volte di sopra si è dimostrato) quantunque l'anima di Cristo dal corpo si separasse, non però mai la divinità si divise, o dall'anima, o dal corpo.

Delle molte significazioni di questa voce Inferno, dove si tratta ancora del purgatorio delle anime.

Ma, perchè alla dichiarazione di questo Articolo potrà arrecare non poca chiarezza, se il Paroco prima insegnerà quel che in questo luogo si debba intendere per questa voce Inferno, fa di mestieri molto bene avvertire, che quì l'Inferno non si piglia per il sepolcro, come alcuni pensarono, non manco empiamente, che ignorantemente. Perchè nell'Articolo di sopra abbiamo inteso, che Cristo nostro Signore fu sepolto: nè cagione alcuna avevano i Santi Apostoli nel publicarci la fede, di replicare un modo di parlare più difficile del primo. Ma questo nome d'Inferno significa quegli ascosi ricettacoli, nei quali sono ritenute quelle anime, che non hanno conseguita la celeste beatitudine. Ed in questo modo le sacre Lettere in molti luoghi hanno usata questa voce. Onde appresso il santo Apostolo leggiamo, che nel nome del Signore, ogni ginocchio si piega delle creature, che sono in Cielo, in Terra, e nell'Inferno. E negli Atti Apostolici il beato Apostolo Pietro testifica, che Cristo nostro Signore è risuscitato, avendo sciolti i dolori dell'Inferno. Nè però quei ricettacoli sono tutti di una medesima sorte; perchè prima vi è un orribilissimo, ed oscurissimo carcere, dove con perpetuo, ed inestinguibil fuoco son tormentate le anime de'dannati, insieme con gl'immondi spiriti infernali, il quale ancora è detto Geenna, Abisso, e con la sua propria significazione Inferno. In oltre, vi è il fuoco purgativo, col quale tormentate le anime de'giusti si purgano per un determinato tempo; acciocchè così alla eterna patria sia loro aperta la porta, nella quale niente può entrare che macchiato sia. E della dottrina di questa verità, (la quale, e con testimonj delle Scritture,

Phil. 2. *Act. 2.* *Apoc. 21.*

re, e con tradizione Apostolica, i sacri Concilj apertamente dichiarano, essere stata confermata) con più diligenza, e più spesso dovrà il Paroco disputare, e trattare; perchè noi siamo venuti in quei tempi, ne'quali gli uomini non accettano le dottrine sane, e Cattoliche. Finalmente si ritrova una terza sorte di ricettacolo, nel quale erano ritenute le anime de'Santi, avanti all'avvenimento di Cristo; e quivi, senza sentimento di dolore alcuno, confortate da una beata speranza della loro redenzione, liete si godeano in quella quieta abitazione. Di questi uomini giusti adunque, i quali nel seno di Abramo aspettavano il Salvatore loro, il Signor nostro Gesù Cristo all'Inferno discendendo liberò le anime. Nè si dee pensare, che Cristo discendesse all'Inferno in tal modo, che solo quivi pervenisse la sua virtù, e potenza, e non l'anima ancora; ma si dee al tutto credere, che l'anima stessa discendesse in verità, e con la sua presenza all'Inferno; della qual cosa si legge quel verissimo testimonio di Davidde; Non derelinques animam meam in Inferno; Non lascierai l'anima mia nell'Inferno. Ma sebbene Cristo discese all'Inferno, non però a lui è stata diminuita parte alcuna della sua somma potestà; nè è macchiato lo splendore della sua santità in parte alcuna. Conciossiachè piuttosto con questo suo fatto si sia provato apertissimamente, che quelle cose, che della sua santità erano state celebrate, sono state vere, e che egli è Figliuolo di Dio, siccome avanti con tanti miracoli avea dichiarato; il che agevolmente intenderemo, se faremo comparazione delle cagioni tra di loro, per le quali Cristo, e gli altri uomini siano pervenuti a quei luoghi; perchè tutti gli altri come servi, e prigioni erano discesi in quelle parti, ma egli vi venne tra tanti morti libero, e vincitore, e per superare i Demonj, da'quali gli altri erano per il peccato tenuti rinchiusi e legati. In oltre tutti gli altri, che mai per tempo alcuno la giù erano pervenuti, parte erano da pene acerbissime tormentati, parte (sebbene dolore di senso alcuno non sentivano) nondimeno della visione di Dio privati, e sospesi della speranza di quella beata gloria, la quale con gran desiderio aspettavano, erano pure perciò gravemente afflitti. Ma Cristo Signor nostro vi discese non per patire cosa alcuna, ma acciocchè liberasse quei santi, e giusti uomini dalla molestia della misera custodia, dalla quale erano ritenuti, ed insieme loro applicasse il soavissimo frutto della sua passione. Avvengachè adunque Cristo sia disceso all'Inferno, non perciò la sua somma dignità, e potestà si è punto scemata.

Psal. 15.

Psal. 87.

Avendo per tanto già dichiarate, ed esposte le sopraddette difficultà, si dee ora insegnare, che Cristo Signor nostro discese all'Inferno, acciocchè tolte le spoglie dei Demonj infernali, liberati tutti quei santi Padri, e gli altri giusti uomini da sì oscuro carcere, seco in Cielo li conducesse; il che fu finalmente operato con gran maraviglia, e con somma sua gloria. Imperocchè subito il suo divino aspetto apportò una luce chiarissima a quelli, che stavano in prigione, e riempì gli animi loro di letizia, e di giocondità incredibile, a'quali insieme comunicò, e donò la tanto desiderata beatitudine, che solo consiste nel vedere la faccia di Dio. Il che avendo fatto, si provò essere stato vero quello, che al felice ladrone avea promesso con quelle parole; Hodie mecum eris in Paradiso; Oggi meco sarai in Paradiso. E questa tal liberazione di quegli uomini giusti molto tempo avanti avea predetto il Profeta Osea con queste parole; Ero mors tua, o mors: morsus tuus ero, Inferne: O morte, io sarò la tua morte: ò Inferno, io ti morderò. Questo medesimo significò Zaccaria Profeta, quando disse: Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinctos tuos de lacu, in quo non est aqua: Tu ancora nel sangue del tuo testamento tirasti fuori i tuoi prigioni del lago, nel quale non è acqua. Il medesimo finalmente espresse l'Apostolo con quelle parole: Expolians principatus, & potestates traduxit confidenter, palam triumphans illos in semetipso: Spogliando i principati, e le potestà, con gran fiducia le anime condusse seco, apertamente de' suoi nimici trionfando in se stesso. Ma, acciocchè intendiamo meglio la forza di questo misterio, spesso dobbiamo ridurci a memoria, che tutti quei giusti, che non solo erano nati dopo l'avvenimento di Cristo, ma che dopo Adamo a quelli erano preceduti, o che fino al fine del mondo avranno a nascere, hanno acquistata la lor salute per benefizio della sua passione. Il perchè prima, che egli morisse, e poi risuscitasse, le porte del Cielo non erano mai ad alcuno state aperte, ma le anime degli uomini giusti, dopo che erano partite di vita, o erano trasportate nel seno di Abramo, o erano purgate col fuoco del Purgatorio; il che ancora oggi a quelli avviene, a' quali dopo morte resta qualche cosa da sodisfare, e patire. Per un'altra cagione ancora discese all'Inferno Cristo Signor nostro, e questa fu acciocchè, siccome in Cielo, ed in terra avea fatto, così parimente quivi dimostrasse la sua virtù, ed acciocchè nel suo nome ogni ginocchio si piegasse delle creature celesti, terrestri, ed infernali. Dove cia-

Per qual cagione Cristo discendesse all'Inferno.

Luc. 23. *Ose. 13.* *Zach. 9.* *Col. 2.* *Phil. 2.*

ciascuno può maravigliarsi, e stupirsi della somma benignità di Dio verso l'umana generazione: il quale non solo per noi volle patire una acerbissima morte, ma ancora penetrare le bassissime parti della terra, acciocchè le anime a lui care quindi traendo, le trasportasse alla beatitudine.

Del glorioso mistero della resurrezione di Cristo.

Segue ora la seconda parte dell'Articolo, nello spiegar della quale, quanto debba il Paroco affaticarsi, lo dichiarono quelle parole dell'Apostolo: Memorare Dominum Jesum resurrexisse a mortuis: Ricordati, che il Signore Gesù Cristo è risuscitato da morte. Perchè quello, che a Timoteo comanda, non si dee dubitare, che non sia comandato a tutti quelli, che debbono curare l'altrui anime. La sentenza dunque, ed intelligenza di questo Articolo è tale: Poichè il Signor nostro Gesù Cristo nella sesta feria, nell'ora nona del giorno, in Croce mandò fuora lo spirito, e nel medesimo giorno verso la sera fu seppellito da' suoi Discepoli, i quali per permissione del Presidente Pilato, deposto il corpo di Cristo di Croce, lo riposero in un sepolcro nuovo di un orto vicino; il terzo giorno dopo la sua morte, che fu il giorno della Domenica, la mattina per tempo, la sua anima fu di nuovo congiunta al suo corpo: E così quelli, che già per tre giorni era stato morto, ritornò a quella vita, dalla quale morendo s'era partito; ed in tal modo risuscitò. Ma notate, che per questa voce, Resurrezione, non si dee solamente intendere, che Cristo sia stato da altri revocato dalla morte alla vita, il che a molti altri fu comune, ma che risuscitasse per sua virtù, e forza, il che a lui solo fu proprio, e singolare. Perchè la Natura non può fare, nè ad alcuno uomo fu mai conceduto, che uno possa per sua propria virtù richiamare se stesso alla vita, essendo questo solo riservato alla somma potenza di Dio, siccome si manifesta per quelle parole dell'Apostolo: Et si crucifixus est ex infirmitate, sed vivit ex virtute Dei: Quantunque sia stato crocifisso per cagione dell'infirmità sua, vive però per virtù di Dio; la qual perciocchè non si separò mai dal corpo di Cristo nel sepolcro, e dall'anima, quando discese al Limbo, la divina virtù era così nel corpo, la quale poteva di nuovo congiungerlo all'anima, come nell'anima, la quale di nuovo poteva riunirsi al suo corpo, per la quale potè per sua propria virtù ritornar in vita, e risuscitare dalla morte; il che predisse il Profeta Davidde, pieno di spirito, con queste parole: Salvavit sibi dextera ejus, & brachium sanctum ejus: La sua destra, e'l suo santo braccio l'ha fatto salvo. Dipoi l'istesso Signore lo

2. Tim. 2. *2. Cor. 13.* *Psal. 97.*

lo confermò col divino teſtimonio della ſua ſanta bocca, quando *Joan.10.* diſse: Ego pono animam meam, ut iterum ſumam eam: & poteſtatem habeo ponendi eam, & poteſtatem habeo iterum ſumendi eam. Io depongo la vita mia, e di nuovo la ripiglierò: ed ho poteſtà di deporla, ed ho poteſtà di nuovo di ripigliarla. Diſse ancora ai Giudei, per confermare la verità della ſua dottrina: *Joan.2.* Solvite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud: Disfate queſto tempio, ed io in tre giorni lo rifarò. Il che quantunque eſſi intendeſsero di quel tempio fabbricato sì magnificamente di pietre, egli nondimeno (ſiccome in quel luogo ci dichiara la Scrittura) intendeva e diceva del tempio del ſuo corpo. E benchè alle volte nelle Scritture ſi legga, che Criſto noſtro Signore è ſtato riſuſcitato dal Padre, queſto ſi dee riferire a lui, in quanto è uomo, ſiccome ſi riferiſce a lui in quanto è Dio, quando s'afferma eſser riſuſcitato per ſua propria virtù.

Ma fu queſto ancora proprio di Criſto, che egli foſſe il primo, al quale foſſe conceduto queſto divino beneſizio della reſurrezione: perchè nelle Scritture è chiamato primogenito tra i mor- *Col.1.* ti, e primogenito dei morti. E ſiccome ſi legge appreſſo l'Apoſto- *Apoc.1.* lo S. Paolo; Chriſtus reſurrexit a mortuis, primitiæ dormien- *1.Cor.15.* tium, quoniam quidem per hominem mors, & per hominem reſurrectio mortuorum. Et ſicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Chriſto omnes vivificabuntur, unuſquiſque autem in ſuo ordine, primitiæ Chriſtus, deinde ii, qui ſunt Chriſti: Criſto riſuſcitò da morte, come primizie de'morti; imperocchè per un'uomo s'era introdotta la morte, e per un uomo la reſurrezione de'morti. E ſiccome in Adamo tutti mojono, così in Criſto tutti ſaranno vivificati; ma ciaſcuno nell'ordine ſuo. Criſto fu le primizie di queſta reſurrezione, dipoi quelli, che ſono di Criſto. Le quali parole ſi debbono intendere della perfetta reſurrezione, per la quale ſiamo rivocati ad una vita immortale, e ci è al tutto tolta ogni neceſſità di più morire. E così tra queſti tali, e in queſta ſorte di reſurrezione, Criſto noſtro Signore tiene il primo luogo. Perchè, ſe noi vogliamo parlare della reſurrezione, cioè del ritorno alla vita, dopo il quale ſia neceſſario morir di nuovo: avanti a Criſto molti altri furono riſuſcitati da morte, i quali tutti però riſuſcitarono con queſta condizione, che di nuovo doveſſero morire. Ma Criſto, ſuperata ed oppreſſa la morte, riſuſcitò in tal modo, che più non potè morire. Il che ſi conferma con quello *Rom.6.* chiariſſimo teſtimonio dell'Apoſtolo Paolo: Chriſtus reſurgens ex mor-

mortuis, jam non moritur: mors illi ultra non dominabitur: Cristo risuscitando da morte, omai non muore più: e la morte da quì innanzi non lo signoreggierà.

Quello, che poi all'Articolo si aggiunge, TERTIA DIE, il Paroco lo doverà esporre in modo, che i Fedeli non pensino, che Cristo quei tre giorni intieri stesse nel sepolcro. Imperocchè, conciossiachè un giorno naturale intiero, e una parte del giorno avanti, ed un'altra del giorno seguente Cristo si riposasse nel sepolcro, per questo con verità si dice, che tre giorni si giacque nel sepolcro, e che il terzo giorno risuscitò da morte. Perchè per manifestare la sua divinità, non volle prolungare, nè differire la sua resurrezione fino all'ultimo del secolo, ed ancora non volle subito risuscitare dopo la morte, ma il terzo giorno, acciocchè noi credessimo, lui esser veramente uomo, e veramente morto; il quale spazio di tempo pareva che fosse bastevole a provare, la morte di Cristo essere stata vera morte.

Li Padri del primo Concilio Costantinopolitano aggiunsero a questo luogo quelle parole, SECUNDUM SCRIPTURAS: Le quali prese dall'Apostolo, trasportarono nel Simbolo della fede, solo perchè la fede del misterio della resurrezione è massimamente necessaria, come il medesimo Apostolo ne insegna con quelle parole: Si Christus non resurrexit, inanis est prædicatio nostra, inanis est fides vestra: & si Christus non resurrexit, vana est fides vestra, adhuc enim estis in peccatis vestris: Se Cristo non è risuscitato, vana è adunque la nostra predicazione, vana la vostra fede: e se Cristo non è risuscitato, vana è la fede vostra: perchè ancora siete ne'vostri peccati. Onde S. Agostino, maravigliandosi della fede di questo Articolo, disse queste parole: Non è cosa grande il credere, che Cristo sia morto: questo lo credono i Giudei, i Pagani, e tutti i rei ed ingiusti uomini: ma la fede de'Cristiani è la resurrezione di Cristo: questo abbiamo noi per gran cosa, il credere Cristo esser risuscitato. E di quì avvenne, che il Signore sì spesso parlò della sua resurrezione, e con li suoi discepoli non quasi mai parlò della sua passione, che insieme non ragionasse ancora della sua resurrezione. E però avendo detto: Il Figliuolo dell'uomo sarà dato in mano de'Gentili ad essere schernito, e flagellato, e ad essergli sputato in faccia: e poichè l'avranno flagellato, lo uccideranno: all'ultimo soggiunse, il terzo giorno risusciterà. Ed un'altra volta domandandogli i Giudei, che con qualche segno e miracolo confermasse la sua dottrina, ri-

1.Cor.15.

S.Agost.

Luc.18.

spo-

ſpoſe, che altro ſegno non ſarebbe loro dato, ſe non il ſegno di Giona profeta, perchè ſiccome Giona dimorò nel ventre della Balena tre giorni, e tre notti, così il Figliuolo dell'uomo dovea ſtare nel cuore della terra tre giorni, e tre notti.

Luc.11.
Matt.12.

Ma acciocchè più chiaramente intendiamo la forza, e'l ſenſo di queſto Articolo, tre coſe dovremo inveſtigare, ed intendere: prima, perchè fu neceſſario, che Criſto riſuſcitaſse: dipoi, qual ſia ſtato il fine, e lo ſcopo della reſurrezione: terzo, quale utilità e comodi da quella ci ſiano venuti. Quanto al primo adunque, fu coſa neceſſaria, che egli riſuſcitaſſe, acciocchè così ſi manifeſtaſſe la divina giuſtizia; dalla quale era molto conveniente, che Criſto foſſe eſaltato; il quale per eſſergli obediente, era ſtato sì umiliato, e diſonorato. Queſta cagione adduſſe l'Apoſtolo ſcrivendo ai Filippenſi, quando diſſe: Humiliavit ſemet ipſum, factus obediens uſque ad mortem, mortem autem crucis; propter, quod & Deus exaltavit illum: Umiliò ſe ſteſſo, fatto obediente fino alla morte, ed alla morte della Croce; però Dio l'eſaltò. Ancora, acciocchè la fede noſtra ſi confermaſſe, ſenza la quale l'uomo non può eſſere giuſtificato; perchè quello dee eſſere un grande, e chiaro argomento, che Criſto foſſe Figliuolo di Dio, che per ſua propria virtù riſuſcitaſſe da morte. Dipoi, acciocchè la noſtra ſperanza in tal modo foſſe nutrita, e ſoſtentata. Imperocchè, eſſendo riſuſcitato Criſto, abbiamo certa ſperanza di dovere riſuſcitare ancor noi: perchè egli è neceſſario, che le membra partecipino le condizioni del lor capo. Onde così conchiude l'Apoſtolo la ſua ragione, ſcrivendo ai Corintj, ed ai Teſſalonicenſi, e Pietro Apoſtolo diſſe: Benedictus Deus, & Pater Domini noſtri Jeſu Chriſti, qui ſecundum miſericordiam ſuam magnam regeneravit nos in ſpem vivam per reſurrectionem Jeſu Chriſti ex mortuis in hæreditatem incorruptibilem: Benedetto ſia Dio, e Padre del noſtro Signor Geſù Criſto: il quale ſecondo la ſua grande miſericordia ci ha regenerati in una viva ſperanza, per mezzo della reſurrezione di Geſù Criſto da morte, a dover poſſedere una eredità incorruttibile. Finalmente ſi dee inſegnare, la reſurrezione di Criſto eſſere ſtata ancora neceſſaria, acciocchè così il miſterio della redenzione, e ſalute noſtra ſi faceſſe perfetto, perchè Criſto con la ſua morte ci liberò dai peccati; riſuſcitando poi, ci rendè quei beni eccellenti, che peccando avevamo perduti. E però ben diſſe l'Apoſtolo: Chriſtus traditus eſt propter delicta noſtra, & reſurrexit propter juſtificationem noſtram: Criſto

Della neceſſità, fine ed utilità della reſurrezione di Criſto.

Phil.2.

1.Cor.15.
1.Theſ.4.
1.Pet.1.

Rom.4.

ſto fu dato alla morte per li noſtri peccati, e riſuſcitò per la noſtra giuſtificazione. Acciocchè adunque niuna coſa mancaſſe alla ſalute dell'uman genere, ſiccome fu neceſſario, che egli moriſſe, così parimente biſognò, che egli riſuſcitaſſe. Delle coſe, che fin quì abbiamo dette, poſſiamo conſiderare, quanta utilità abbia arrecata ai Fedeli la reſurrezione di Criſto noſtro Signore: imperocchè nella ſua reſurrezione chiaramente conoſciamo, che Criſto è Dio immortale, pieno di gloria, vincitore del Diavolo, e della morte. E tutto queſto ſi dee credere di Gesù Criſto, ſenza alcuna dubitazione. Dipoi la reſurrezione di Criſto ha ancora a noi cagionata la reſurrezion de'noſtri corpi, sì perchè fu cauſa efficiente di quel miſterio, sì ancora perchè tutti ad eſempio del noſtro Signore dobbiamo riſuſcitare; perchè, quanto appartiene alla reſurrezione del corpo, l'Apoſtolo ne fa teſtimonio con queſte parole: Per hominem mors, & per hominem reſurrectio mortuorum: Per un'uomo ci venne la morte, e per un'uomo la reſurrezione de'morti. Imperocchè a tutte quelle coſe, che Dio operò nel miſterio della noſtra redenzione, volle uſare l'umanità di Criſto, come iſtrumento attiſſimo; onde la ſua reſurrezione fu come uno iſtrumento all'operare la noſtra reſurrezione. Può ancora Criſto eſſer detto un'eſemplare della reſurrezione noſtra; perchè la reſurrezione di Criſto noſtro Signore, è tra tutte l'altre perfettiſſima. E ſiccome il corpo di Criſto riſuſcitando fu traſportato ad una gloria immortale, così parimente i corpi noſtri, che prima erano ſtati deboli, e mortali, ſaranno reſtituiti in vita, ornati di gloria, e d'immortalità; perchè (ſiccome ne inſegna l'Apoſtolo) Salvatorem expectamus Dominum noſtrum Jeſum Chriſtum, qui reformabit corpus humilitatis noſtræ, configuratum corpori claritatis ſuæ: Noi aſpettiamo il noſtro Salvatore Signor Gesù Criſto, il quale riformerà queſto noſtro corpo umile, e vile, configurandolo, e rendendolo ſimile al ſuo corpo glorioſo. E queſto ſi può ancora dire dell'anima morta in peccato, alla quale il medeſimo Apoſtolo pur manifeſtò con queſte parole, in che modo la reſurrezione di Criſto ſi proponga per eſemplare: Quo modo Chriſtus ſurrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus; ſi enim complantati facti ſumus ſimilitudini mortis ejus, ſimul & reſurrectionis erimus: Siccome Criſto è riſuſcitato da morte a vita, così noi camminiamo in novità di vita; perchè ſe noi ſiamo come rami inſerti nella pianta, fatti ſimili alla ſua morte, ſaremo ancora alla ſua reſurrezione. E poco,

1. Cor. 15.

Phil. 3.

Rom. 6.

co dopo foggiunfe : Scientes, quod Chriftus refurgens ex mortuis jam non moritur : mors illi ultra non dominabitur ; quod enim mortuus eft peccato, mortuus eft femel : quod autem vivit, vivit Deo, ita & vos exiftimate vos mortuos quidem effe peccato, viventes autem Deo in Chrifto Jefu : Sapendo che Crifto, effendo una volta rifufcitato da morte, non dee più morire, nè più la morte lo supererà, perchè in quanto egli è morto per il peccato, è morto una volta : ma in quanto egli vive, vive a Dio, così voi ftimate effer morti al peccato, e vivere a Dio in Crifto Gesù.

Quali esempj dalla refurrezione di Crifto fi debbono prendere.

Due efempj adunque della refurrezione di Crifto dobbiamo prendere; l'uno è, che, poichè noi abbiamo purgate le macchie de'noftri peccati, incominciamo, e ci proponiamo una nuova forte di vita, nella quale rifplendono l'integrità de'coftumi, l'innocenza, la fantità, la modeftia, la giuftizia, la beneficenza, e l'umiltà : l'altro, che in tal proponimento noi perfeveriamo in tal modo, che con l'ajuto del Signore più non ci partiamo da quella via della giuftizia, nella quale già fiamo entrati una volta. Perchè le parole dell'Apoftolo non folo ci dimoftrano, la refurrezione di Crifto efferci propofta per efempio della noftra refurrezione, ma ancora ci dichiarano, che quella ci concede la virtù di rifufcitare, e donaci le forze, e lo fpirito, per il quale poffiamo perfeverare in fantità, e giuftizia, ed offervare i precetti di Dio. Imperocchè, ficcome per la fua morte non folo prendiamo efempio di morire a'peccati, ma ancora ne caviamo la virtù, con la quale poffiamo morire a quelli ; così parimente la fua refurrezione ci dona le forze per poter diventar giufti, acciocchè dipoi fantamente, e piamente onorando Dio camminiamo in quella novità di vita, alla quale rifufcitiamo. Perocchè quefto principalmente nella fua refurrezione fece il Signor noftro, che noi, che prima infieme con lui eravamo morti ai peccati, ed a quefto Mondo, con quello ancora rifufcitiamo ad una nuova vita, e ad una nuova difciplina. E per farci conofcere i fegni di quefta refurrezione l'Apoftolo dice : Si confurrexiftis cum Chrifto, quæ furfum funt quærite, ubi Chriftus eft in dextera Dei fedens : Se voi fete refufcitati con Crifto, cercate le cofe alte, e celefti, dove fta Crifto fedendo alla deftra di Dio ; nelle quali parole chiaramente dimoftra, che quei veramente fon rifufcitati con Crifto, che defiderano là dove Crifto fi trova, avere a trovare la vita, gli onori, l'ozio, e le ricchezze. Quando poi foggiunfe : Quæ furfum funt, fapite, non quæ fuper terram : Cercare di fapere le

Col. 3.

cofe

cose celesti,non le terrene; ci diede in quelle parole come un'altro segno, per il quale noi potessimo ben conoscere, se veramente siamo risuscitati con Cristo; perchè, siccome suole il gusto significare, e manifestare la disposizione, e sanità del corpo, così parimente, se uno gusta, ed intende quelle cose, che son vere, pudiche, giuste, e sante, e solo si rallegra con l'intimo senso della sua mente delle cose celesti, questo può esser un grandissimo argomento, che colui, che in tal modo è disposto, sia insieme con Cristo risuscitato ad una nuova spiritual vita.

ARTICOLO SESTO.

ASCENDIT AD CAELOS, SEDET AD DEXTERAM DEI PATRIS OMNIPOTENTIS.

ASCESE AI CIELI, SIEDE ALLA DESTRA DI DIO PADRE ONNIPOTENTE.

Il profeta Davidde, contemplando in ispirito la beata, e gloriosa Ascensione di Cristo, esortava tutti gli uomini a celebrare sì glorioso trionfo con gran letizia, e tripudio, dicendo: Omnes gentes plaudite manibus, jubilate Deo in voce exultationis: ascendit Deus in jubilo: Rallegratevi o genti tutte, e con le mani fate segno di allegrezza: giubbilate ad onor di Dio con voci di letizia; perchè Dio è asceso in Cielo con gran festa; per le quali parole potrà molto bene comprendere il Paroco, che tal misterio dee essere spiegato ai popoli con gran diligenza, e che dee molto bene avvertire, che i Fedeli non solo lo credano, ed intendano, ma che con l'ajuto del Signore, quanto per lui si potrà, s'ingegnino, e studino imitarlo con li fatti, ed esprimerlo con l'opere. Quanto adunque fa ora al proposito della dichiarazione del sesto Articolo, nel quale principalmente si tratta di questo alto, e divino misterio, dee incominciarsi la sua dichiarazione dalla prima parte, e così aprire, e manifestare quel, che significhi, ed importi; imperocchè di Cristo Gesù debbono i Fedeli senza dubitazione alcuna ancora credere, come Cristo, poichè ebbe condotto a fine, e perfezione il misterio della nostra redenzione, in quanto egli era uomo, e con l'anima, e col corpo ascese in Cielo. Perchè, in quanto egli è Dio, non ne fu mai lontano, come quelli, che con la sua Divinità riempie tutti i luoghi. Insegni

Psal. 46.

gni ancora esser asceso per sua propria virtù, e non inalzato da
4. Reg. 2. altra potenza, come avvenne ad Elia, il quale da un carro di fuo-
Dan. 14. co fu trasportato in Cielo, o come si legge di Abacuco profeta,
Act. 8. o di Filippo diacono, i quali per divina virtù portati per l'aere, trapassarono in tal modo lontanissimi paesi. Nè solo ascese in Cielo in quanto era Dio, e con la sua onnipotente virtù, ma ancora in quanto era uomo; perchè, sebbene per potenza naturale ciò non si può fare, nondimeno quella virtù, della quale l'anima beata di Cristo era dotata, potè muovere quel corpo nel modo, che a lei parve; ed il corpo, che già avea ricevuto la gloria, agevolmente obbediva ad ogni comandamento dell'anima. Ed in questo modo e quanto Dio, e quanto uomo, Cristo per sua propria virtù crediamo esser asceso in Cielo. Nell'altra parte dell'Articolo si contiene,

SEDET AD DEXTERAM PATRIS.

SIEDE ALLA DESTRA DEL PADRE.

Nel qual luogo bisogna avvertire a quel modo di parlare, o similitudine di voci, che nelle divine Lettere spesso troviamo usate, quando si attribuisce a Dio o qualche umana passione, o qualche membro, per accomodarsi alla nostra bassa intelligenza; perchè, essendo spirito, non si può di lui pur pensare cosa alcuna corporea. Ma, perchè tra gli uomini quaggiù, noi stimiamo, che a colui sia dato maggior onore, che è collocato alla destra d'un altro, il medesimo poi trasferendo alle cose divine, per ispiegare la gloria di Cristo, la quale in quanto uomo sopra tutti gli altri si ha acquistata, lui confessiamo essere alla destra del Padre. E questa parola, Sedere, in questo luogo non significa o sito, o figura alcuna di corpo, ma solo quella ferma, e stabile possessione della sua regia, e somma potestà, e gloria, della quale
Eph. 1. parlando l'Apostolo disse: Suscitans illum a mortuis, & constituens ad dexteram suam in cælestibus supra omnem Principatum, & Potestatem, & Virtutem, & Dominationem, & omne nomen, quod nominatur non solum in hoc sæculo, sed etiam in futuro, & omnia subjecit sub pedibus ejus: Risuscitandolo da morte a vita, e collocandolo alla sua destra in Cielo sopra tutti i Principati, e le Potestà, e le Virtù, e le Dominazioni, e sopra ogni nome, che si nomina non solo in questo secolo, ma ancora nel futuro: e tutte le cose gli mise sotto i piedi. Dalle quali parole apparisce, che

che questa gloria è talmente propria, e singolare del Signore, che non può convenire ad alcuna altra natura creata. E però in un'altro luogo testifica: Ad quem autem Angelorum dixit aliquando, sede a dextris meis? A qual Angelo disse mai: Siedi alla destra mia? Ma dichiarerà il Paroco il senso di questo Articolo più apertamente, narrando l'istoria dell' Ascensione, la quale il santo Evangelista Luca negli Atti Apostolici descrisse con ordine maraviglioso. Nella cui spiegazione bisognerà principalmente osservare, che tutti gli altri misterj si riferiscono a questo misterio dell'Ascensione, come a fine, e che in quello si contiene la perfezione, e l'assoluzione di tutti gli altri. Imperocchè, siccome dall'Incarnazione del Signore hanno principio tutti i misterj della nostra religione, così tutta la sua peregrinazione si conchiude nell'Ascensione. In oltre tutti gli altri capi del Simbolo, i quali appartengono, e risguardono a Cristo nostro Signore, altro non ci dimostrano, che la sua somma umiltà, e dispregio; perchè non si può pensare cosa alcuna più abietta, ed umile, che il Figliuolo di Dio per noi prendere la umana natura, e la umana imbecillità, e debolezza, ed aver per noi voluto patire, e morire. Ma, che noi confessiamo, e nell'Articolo superiore essere risuscitato da morte, e nel presente essere asceso in Cielo, e sedere alla destra del Padre, niente si può addurre per dichiarare la sua somma gloria, e la sua divina maestà, più magnifico, e degno di maggior maraviglia.

Hebr. 1.

Act. 1.

Esposte, e dichiarate le cose sopraddette, si dee diligentemente insegnare poi, per qual cagione Cristo Signor nostro volesse ascendere in Cielo. Prima adunque vi ascese, perchè al suo divinissimo corpo, il quale era stato dotato nella sua resurrezione della gloria della immortalità non conveniva il luogo di questa terrena, e oscura abitazione, ma l'altissimo, e lucidissimo abitacolo del Cielo: nè solo, acciocchè così godesse il possesso della sua gloria, e del celeste Regno, la quale col suo proprio sangue si avea meritata, ma ancora acciocchè quivi procurasse tutte le cose appartenenti alla salute nostra. Dipoi, acciocchè manifestasse con l'effetto il regno suo non esser di questo Mondo. Imperocchè i regni del Mondo sono terreni, e transitorj, e solo si fidano, e appoggiano nelle grandi ricchezze, e nella potenza della carne: dove il Regno di Cristo non era terreno, come quello, che i Giudei aspettavano, ma spirituale, ed eterno. Ed ancora egli stesso dimostrò le sue ricchezze, e facoltà essere spirituali, quan-

Causa dell' Ascensione di Cristo in Cielo, e quali benefizj da quella ci vengano.

Joan. 18.

do nel Cielo collocò la sua Sede. Nel qual Regno, certa cosa è, che quei sono da essere stimati più alti, più degni, e più ricchi, ed abbondanti di tutti i beni, che cercano le cose divine con maggiore diligenza; perchè l'Apostolo S. Giacomo ci testifica, Dio avere eletti i poveri in questo Mondo ricchi in fede, ed eredi di quel regno, il quale Dio promise a tutti quelli, che lo amano. Ma ascendendo in Cielo il Signor nostro, volle fare ancora un'altra cosa: e questa fu, che noi con la mente, e col desiderio lassù lo seguitassimo; perchè, siccome con la sua morte, e resurrezione ci avea lasciato l'esempio di morire, e risuscitare in ispirito, così con la sua Ascensione c'insegna, ed istruisce, che, mentre che col corpo stiamo in Terra, col pensiero ce ne passiamo in Cielo, confessando noi essere forestieri, e come passeggieri sopra la terra; e che, mentre che ricerchiamo la nostra patria, siamo cittadini del Cielo, ed insieme con i Santi siamo domestici di Dio; perchè (siccome disse l'Apostolo) Nostra conversatio in Cælis est: La nostra conversazione è in Cielo. L'efficacia, e grandezza degl' inesplicabili beni, i quali ha mandati sopra di noi la benignità di Dio, il santo profeta Davidde, secondo che interpetrò l'Apostolo, assai avanti avea predetto con queste parole: Ascendens in altum captivam duxit captivitatem, dedit dona hominibus: Ascendendo in alto, condusse seco la moltitudine de' prigioni, e diede agli uomini molti doni; e questo, perchè dieci giorni dopo mandò lo Spirito Santo, della cui virtù, ed abbondanza riempì quella moltitudine de' Fedeli, che allora si ritrovava presente. E veramente allora satisfece a quelle liberali promesse, che avea fatte, quando disse: Expedit vobis, ut ego vadam: si enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos: si autem abiero, mittam eum ad vos: A voi è molto utile, ch'io me ne vada: perchè s'io non mi partirò, non verrà a voi lo Spirito Santo consolatore: ma s'io mi partirò, ve lo manderò. Ancora ascese in Cielo secondo l'opinione dell'Apostolo S. Paolo, acciocchè ora sia presente, e si mostri avanti la faccia di Dio per noi, ed appresso il Padre eserciti l'officio di buon Avvocato; onde S. Giovanni disse: Filioli mei, hæc scribo vobis, ut non peccetis: sed & si quis peccaverit, advocatum habemus apud Patrem Jesum Christum justum: & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: Figliuolini miei, io vi scrivo queste cose, acciocchè voi non pecchiate più; E se pure sarà alcuno, che caschi in peccato, noi abbiamo per Avvocato appresso del Padre Gesù Cristo giusto: ed egli è quelli, che è la pro-

Jac. 2. Hebr. 11. Eph. 2. Phil. 3. Psal. 67. Eph. 4. Act. 1. Joan. 16. Hebr. 9. 1. Joan. 2.

propiziazione per li peccati nostri. Nè cosa alcuna può essere, onde più i Cristiani si debbano rallegrare, e prendere contento di animo, che il sapere, che Gesù Cristo è stato costituito Avvocato, ed Oratore per la causa nostra, il quale ha appresso l'eterno Padre una somma grazia, ed autorità. Finalmente, salendo in Cielo, ci ha preparato il luogo; il che avea ancor promesso di dover fare: ed in nome di tutti noi Gesù Cristo, come capo, è entrato in possessione della celeste gloria. Imperocchè andandosene in Cielo aprì le porte, che per il peccato di Adamo erano state lungamente serrate, ed insieme ci preparò la strada, per la quale potessimo pervenire alla celeste beatitudine, siccome egli stesso nell'ultima cena a' suoi discepoli avea predetto dovere avvenire. Il che, acciocchè con l'effetto mettesse in esecuzione, tutte l'anime di quei giusti, che dal Limbo avea tratte, seco introdusse nella celeste stanza dell'eterna beatitudine. Dopo sì maravigliosa copia di celesti doni, seguì un'altra salutifera moltitudine di comodi e di utilità, che ci vennero dalla sua stupenda Ascensione. E prima accrebbe non poco il merito della fede nostra; perocchè la fede è di quelle cose, che non si veggono, e che son lontane da ogni intelletto, e ragione umana; il perchè, se il Signor nostro non si fosse partito da noi, il merito della nostra fede si sarebbe non poco scemato. Perchè Cristo nostro Signore quelli dice esser beati, che non hanno veduto, ed hanno creduto. Appresso, l'Ascensione di Cristo in Cielo ha gran forza, e momento a confermare ne' cuori nostri la speranza; perchè credendo noi, che Cristo, in quanto uomo, è asceso in Cielo, ed ha collocata alla destra del Padre la natura umana, prendiamo di ciò grande speranza di dover ancor noi, come sue membra, pervenire lassù, e quivi col capo nostro congiungerci: il che già il Signore testificò con queste parole: Pater quos dedisti mihi, volo ut, ubi sum ego, & illi sint mecum: Padre, quelli, che tu mi hai dati, voglio che siano meco, ove io sono. Abbiamo dipoi ricevuto questo non piccolo beneficio, che in questo modo ha rivoltato, e rapito l'amor nostro verso il Cielo, e ci ha infiammati di un divino spirito; imperocchè egli è verissimo quel che si dice, che dove è il nostro tesoro, quivi si ritrova il cuor nostro. E non è dubbio alcuno, se Cristo Signor nostro al presente si trovasse in terra, che ogni nostro pensiero sempre sarebbe rivolto a risguardare lui, ed a conversare seco: e solo quell'uomo divino, e non altri, vorremmo vedere, dal quale ricevemmo continuamente tanti beneficj: e lui solo

Joan. 14.

Joan. 20.

Joan. 17.

Matt. 6.

ameremmo con una certa terrena benevolenza: ma essendo ora salito in Cielo, ha fatto sì, che il nostro amore è diventato spirituale, e ha operato, che noi veneriamo, ed amiamo come Dio, colui, al quale ora ripensiamo, essendo egli da noi lontano: il che s' intende e conosce, parte con l'esempio degli Apostoli; i quali mentre che ebbero il Signore presente, pare che quasi di lui più alto giudizio non facessero, che quello, che il senso umano loro porgeva: parte è stato ancora confermato col testimonio del Signore stesso, quando disse: Expedit vobis, ut ego vadam: Fa per voi, che io me ne vada; imperciocchè quel loro imperfetto amore, col quale amavano Cristo Gesù presente, doveva farsi perfetto con l'amore divino; e ciò bisognava, che avvenisse per l'avvenimento dello Spirito Santo; onde dopo le sopraddette parole subito aggiunse: Si enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos: Perchè, se io non mi partirò, lo Spirito Santo non verrà a voi. A questo si aggiunge ancora, che egli in terra amplificò la sua casa, che è la Chiesa, e volle che per virtù, e guida dello Spirito Santo fosse governata, ed a tutta quella istituì un Sommo Pontefice, Pietro, Principe, e capo di tutti gli Apostoli; e lasciò alcuni Apostoli, alcuni Profeti, altri Evangelisti, altri Pastori, e Dottori: e così sedendo alla destra del Padre, non resta mai di compartire a diverse persone varj e diversi doni. Per il che testificò l'Apostolo, che a ciascuno di noi è data la grazia secondo la misura, con la quale Cristo l'ha voluta donare. Finalmente, come di sopra insegnammo del misterio della morte, e resurrezione di Cristo, il medesimo debbono i Cristiani considerare, e pensare del misterio dell'Ascensione; perchè sebbene noi siamo obbligati alla passione di Cristo, e da lei confessiamo aver ricevuta la nostra salute, e redenzione, perchè Cristo col merito di quella ci ha aperta la porta del Cielo: nondimeno la sua Ascensione non solo ci è proposta come esemplare, acciocchè così impariamo a risguardare verso il Cielo, e con lo spirito ascendere in alto, ma ancora ci ha conceduta la divina virtù, con la quale potessimo fare tal cosa.

Joan. 16. *Eph. 4.* *Eph. 4.*

ARTICOLO SETTIMO.

INDE VENTURUS EST JUDICARE VIVOS ET MORTUOS.

INDI HA DA VENIRE A GIUDICARE I VIVI, ED I MORTI.

Tre ſono gli officj nobiliſſimi, con li quali il noſtro Signor Gesù Criſto illuſtra e adorna la ſua Chieſa. Uno è della redenzione, l'altro del patrocinio, e difeſa, che ha di lei; il terzo del Giudizio. Ora eſſendo per gli Articoli ſuperiori già manifeſto, che il genere umano è ſtato da lui redento con la ſua morte, e paſſione, e con l'Aſcenſione in Cielo, ha preſo in perpetuo il patrocinio della noſtra cauſa; ſegue ora, che in queſto Articolo ſi dichiari il ſuo giudizio; del quale Articolo queſta è la forza, e la natura, che in quell'ultimo giorno Criſto noſtro Signore ha da dare giudizio, e ſentenza di tutto il genere umano; perchè le ſacre Lettere manifeſtano due eſſere gli avvenimenti del Figliuolo di Dio: uno de'quali fu, quando per cagione della noſtra ſalute preſe la noſtra carne, e nel ventre della Vergine Madre ſi fece uomo: l'altro, quando al fine del ſecolo verrà a giudicare tutti gli uomini. Queſto ſecondo avvenimento nelle ſacre Lettere è detto giorno del Signore, del quale diſſe l'Apoſtolo: Dies Domini, ſicut fur in nocte, ita veniet: Il giorno del Signore verrà come il ladro va di notte. E l'iſteſſo noſtro Salvatore: De die autem illa, & hora nemo ſcit: Di quel giorno, e di quell'ora niuno è che ſappia coſa alcuna: e dell'ultimo Giudizio ſia baſtevole quella ſola autorità dell'Apoſtolo: Omnes nos manifeſtari oportet ante tribunal Chriſti, ut referat unuſquiſque propria corporis prout geſſit, ſive bonum, ſive malum: Tutti noi biſogna, che ſiamo preſentati avanti al tribunale di Criſto; acciocchè ciaſcuno quivi paleſi tutto quello, che ha operato nel corpo, o bene, o male; perchè è piena la ſacra Scrittura di teſtimonj; i quali ognora in grande abbondanza occorreranno al Paroco: co' quali non ſolo potrà confermare, e provare queſta verità, ma ancora la potrà proporre avanti agli occhi de' Fedeli; acciocchè, ſiccome fin dal principio del Mondo quel giorno del Signore ſempre fu a ciaſcuno deſideratiſſimo, nel quale ſi veſtì la carne umana, perchè in quel miſte-

1. Theſ. 5. *Matt. 24.* *Mar. 13.* *2. Cor. 5.*

rio era riposta ogni speranza della loro redenzione, così dopo la morte del Figliuolo di Dio, e dopo la sua Ascensione al Cielo, desideriamo un'altro giorno del Signore con ardentissimo studio aspettando quella beata speranza, e l'avvenimento della gloria del nostro grande Dio.

Di due avvenimenti del Signore a noi, e della necessità del Giudizio generale.

Ma per ispiegare bene questa materia, due tempi dee osservare, e bene avvertire il Paroco, ne'quali a ciascuno è necessario comparire avanti al cospetto del Signore, e render ragione di tutte le cogitazioni, ed operazioni, e finalmente di ogni parola, ed avere dal Giudice la subita sentenza. Il primo tempo è quando ciascuno di noi si parte dalla presente vita, perchè allora subito è costituito avanti al tribunale di Dio, e quivi si fa una giustissima inquisizione, ed esame di tutte quelle cose, che mai per alcun tempo ha o fatte, o dette, o pensate. E questo è detto il Giudizio particolare, o privato. L'altro tempo è, quando in un giorno, ed in un luogo tutti gli uomini si ritroveranno avanti al tribunale del Giudice, acciocchè quivi (ciò vedendo, ed ascoltando tutti gli uomini, che mai sono stati, che sono, e che saranno in tutti i secoli) ciascuno conosca quello, che di qualunque di loro sarà giudicato, e determinato; il pronunziare della qual sentenza agli ingiusti, e scelerati uomini sarà non piccola parte del lor supplizio, e pena. Dall'altra parte i buoni, e giusti ascoltandola ne riporteranno non piccolo premio, e soavissimo frutto, quando apparirà a tutto il Mondo, quale ciascuno sia stato in questa vita. E questo è detto Giudizio generale. E quì bisogna necessariamente dimostrare, per qual cagione, oltre il particolar giudizio di ciascuno, ancora l'universale di tutti gli uomini si debba eseguire: la cagione dunque è questa. Conciossiachè dopo la morte de'genitori rimangono i figliuoli, de' padri loro imitatori: dopo i quali ancora ci restano i libri da loro composti, ed i loro discepoli, ed altri, che sono, e degli esempj loro, e delle operazioni, e delle parole imitatori, e defensori; per le quali cose è necessario, che si accrescano i premj, ovvero le pene di quelli, che sono morti; conciossiachè questa utilità, o calamità, a molti pertinente, non prima debba aver fine, che venga l'estremo giorno del Mondo; era cosa molto giusta, e conveniente, che di tutta questa sorte di opere, o di parole, o bene, o mal fatte, o dette, si facesse un comune esame; il che non poteva avvenire, se prima non si faceva un comune giudizio di tutti gli uomini. A questa ragione se ne aggiugne un'altra, che, essendo spesso la fama degli uomini giu-

giusti offesa, e macchiata, e gli empj, e scelerati bene spesso essendo d'innocenza laudati, e commendati, di quì è, che la ragione della divina giustizia ricerca, che i giusti racquistino quella estimazione, e buona fama, che appresso agli uomini per ingiuria de'tristi hanno perduta. Dipoi, perchè così i buoni, come i tristi le cose, che hanno fatte in questa vita, non le hanno operate senza i corpi; di quì segue, che le opere buone, e le triste ancora appartengono ai corpi, i quali sono stati istrumenti di tali operazioni. Era adunque massimamente conveniente, che così ai corpi, come alle anime loro, fossero distribuiti i dovuti premj di gloria, o i dovuti supplizj: il che senza la resurrezione di tutti gli uomini, e senza il generale Giudizio non si poteva fare. Finalmente, perchè nelle avversità, e nelle prosperità, che indifferentemente avvengono agli uomini così buoni, come tristi, bisognava, che si manifestasse, niente senza un'infinita sapienza, e giustizia esser fatto, e governato; e però fu cosa ragionevole, che non solo si ordinassero ai buoni i premj, ed ai rei i supplizj nel futuro secolo, ma che ancora si determinassero per un publico, e general Giudizio; acciocchè in tal modo a tutti fossero più chiari, e più noti; e così da ciascheduno fosse Dio lodato di giustizia, e di providenza, per sodisfare a quella ingiusta querela, con la quale alle volte ancora gli uomini Santi, come uomini, solevano lamentarsi, vedendo gli scelerati abbondanti di ricchezze, ed ornati di onori. E però disse il santo Profeta: Mei pene moti sunt pedes, *Psal. 72.* pene effusi sunt gressus mei, quia zelavi super iniquos pacem peccatorum videns: Poco mancò che i miei piedi non inciampassero, e i miei passi non isdrucciolassero, perchè io zelava sopra gli uomini iniqui, vedendo la pace, che avevano i peccatori. E poco dopo; Ecce ipsi peccatores, & abundantes in sæculo obtinuerunt divitias: & dixi: Ergo sine causa justificavi cor meum, & lavi inter innocentes manus meas, & fui flagellatus tota die, & castigatio mea in matutinis: Ecco che i peccatori, e quelli, che nel secolo sono abbondanti, hanno ottenute molte ricchezze; onde io dissi; invano ho giustificato il mio cuore, ed invano tra gli innocenti ho lavato le mie mani, ed invano sono stato tutto il giorno flagellato, e castigato la mattina per tempo. E questa querela è non solo di Davidde, ma fu fatta assai spesso da molti altri. Era adunque necessario di eseguire un generale giudizio, accioc- *Job.22.* chè forse gli uomini non dicessero, che Dio passeggiando intorno ai cardini del Cielo, non curasse le cose terrene. E questa breve

formola della verità a ragione è stata collocata nel Simbolo, per uno dei dodici Articoli della Cristiana fede; acciocchè, se alcuni fossero, che dubitassero della giustizia, e providenza di Dio, da questa dottrina ne venissero confermati. Oltre di questo, col proporre questo Giudizio, faceva di bisogno consolare, e recreare i giusti, ed agli ingiusti dare spavento, e timore; acciocchè, così conosciuta la giustizia di Dio, quelli non restassero dal bene operare, questi per timore ed aspettazione dell'eterno supplizio, si guardassero dai mali. Perchè il Signore, e Salvator nostro, quando parlò dell'estremo Giudizio, dichiarò, e manifestò, dovere a qualche tempo farsi questo general Giudizio, e ci descrisse tutti i segni, che poco avanti a quel tempo apparire doveano; acciocchè, vedendoli noi intendessimo allora essere vicino il fine del secolo. E poi ascendendo in Cielo, mandò due suoi Angeli, i quali consolassero gli Apostoli, dolenti per la sua lontananza, con queste parole: Hic Jesus, qui assumptus est a vobis in Cælum, sic veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in Cælum: Questo istesso Gesù, che è stato dagli occhi vostri assunto in Cielo, così verrà a giudicare, come l'avete veduto salire al Cielo.

Act. 1.

Per qual cagione Cristo abbia ad esser Giudice di tutti, e de' segni precedenti al Giudizio e della forma della sentenza, e del modo.

E quì avvertite, che le sacre Lettere manifestano, che a Cristo è stato commesso, e conceduto questo Giudizio, non solo in quanto Dio, ma in quanto uomo. Perchè quantunque la potestà di giudicare sia comune a tutte le divine persone della Santissima Trinità, nondimeno specialmente si attribuisce al Figliuolo; perchè a lui ancora diciamo convenire la sapienza. E che egli come uomo debba giudicare il Mondo, si conferma col testimonio del Signore, il quale disse: Sicut Pater habet vitam in semet ipso, sic dedit & filio vitam habere in semet ipso, & potestatem dedit ei judicium facere, quia filius hominis est: Siccome il Padre ha la vita in se stesso, così al Figliuolo ha conceduto aver la vita in se stesso, ed a lui ha dato la potestà di fare il Giudizio, perchè è Figliuolo dell'uomo. Ed era cosa molto conveniente, che questo giudizio fosse principalmente esercitato dal Signor nostro Gesù Cristo; acciocchè dovendosi giudicare, e determinare circa gli uomini, quei medesimi con gli occhi corporei potessero vedere il lor Giudice, e con gli orecchi udissero la sentenza, che doveva proferirsi, ed al tutto comprendessero quel giudizio con li sensi. Era ancora cosa giustissima, che quell'uomo, il qual'era stato condannato dalle iniquissime sentenze degli uomini, fosse finalmente veduto sedere da tutti come Giudice. Per la qual cosa

Joan. 5.

Pie-

Pietro Apostolo, poichè in casa di Cornelio ebbe esposti i principali capi della nostra fede, e della Cristiana Religione, e poichè ebbe mostrato Cristo essere stato sospeso dai Giudei in Croce, ed ucciso, e che il terzo giorno era risuscitato alla vita, soggiunse: Et præcepit nobis, prædicare populo, & testificari, quia ipse est, qui constitutus est a Deo judex vivorum, & mortuorum: E ci comandò, che noi predicassimo al popolo, e testificassimo, come egli è quelli, che è stato da Dio costituito Giudice de' vivi, e de' morti. Dichiarano ancora le sacre Lettere, che questi tre speziali segni debbono venire avanti al Giudizio: la predicazione dell'Evangelio per tutto il Mondo, il partirsi molti dalla fede, e la venuta dell'Anticristo; perchè disse il Signore: Prædicabitur hoc Euangelium regni in universo orbe, in testimonium omnibus gentibus: & tunc veniet consummatio: Sarà predicato questo Evangelio del regno di Dio in tutto il Mondo in testimonio a tutte le generazioni d'uomini: ed allora verrà il fine. E l'Apostolo ci ammonisce, che non ci lasciamo ingannare da persona, che ci dica, che il giorno del Signore sia vicino; perchè se prima non si partiranno molti uomini dalla fede, e se non si manifesterà l'uomo del peccato, cioè l'Anticristo, non si farà il Giudizio.

Act.10.

Matt.24.

2.Thes.2.

Quale debba ora essere il modo, e la forma di questo Giudizio, agevolmente il Paroco potrà conoscere e dalla Profezia di Daniele, e dalla dottrina del sacro Evangelio, e degli Apostoli. In oltre, con gran diligenza dee in questo luogo esser considerata, e ponderata la sentenza, che dal Giudice sarà pronunziata; perocchè Cristo Gesù, Salvator nostro, tutto lieto risguardando i giusti, che saranno collocati alla destra, in tal modo con somma benignità pronunziarà la loro sentenza, e tale sarà il giudizio: Venite benedicti Patris mei, possidete regnum, quod paratum est vobis a constitutione mundi: Venite benedetti dal Padre mio, possedete quel regno, che a voi è stato preparato dall'origine, e costituzione del Mondo. Le quali parole essi ascolteranno con infinita allegrezza, e giocondità. E mettendole noi all'incontro di quelle, che dirà ai rei, così intenderemo, con quanto gaudio saranno udite, massime considerando, che con queste parole i giusti saranno chiamati dalle fatiche alla quiete, da questa valle di lacrime ad un sommo gaudio, dalle miserie alla perpetua beatitudine, la quale essi con l'opere di carità avranno meritata. Dipoi rivolto a quelli, che alla sinistra si staranno, eseguirà in quelli tutta la sua giustizia con queste parole: Discedite a me maledicti in ignem

Matt.25.

æternum, qui paratus est Diabolo, & Angelis ejus: Partitevi da me maladetti, ed andatevene nel fuoco eterno, che è stato preparato al Diavolo, ed a'suoi Angeli. Per le prime parole di questa sentenza, Discedite a me, si significa una pena grandissima con la quale saranno castigati i rei, quando saranno discacciati dal cospetto di Dio in luogo lontanissimo, nè potranno per alcuna speranza consolarsi, che mai per tempo alcuno abbiano a goder tanto bene; e questa è stata dai Teologi nominata pena del danno, detta così, perchè gl'ingiusti nell'Inferno in perpetuo debbono esser privi della divina visione. Quella parola, che segue. Maledicti, accresce maravigliosamente la loro miseria, e calamità. Perchè, poichè dalla divina presenza dovevano essere discacciati, se almeno di qualche benedizione fossero stati giudicati degni, tal cosa avrebbe loro potuto arrecare non piccolo refrigerio; ma non possono in verun modo aspettare, o sperare rimedio, che la lor calamità renda più lieve, o agevole a comportare. Ragionevolmente adunque, quando saranno in tal modo discacciati dalla divina faccia, saranno per divina giustizia ancora accompagnati da tutte le maledizioni. Segue dipoi: In ignem æternum: E questa seconda sorte di pena. è stata dai Teologi detta pena di senso; perchè col senso del corpo sarà sentita, come avviene ne'flagelli, o nelle battiture, o in altro più grave supplizio, tra i quali, non si dee dubitare, che i tormenti del fuoco non apportino al senso intensissimo dolore. Al qual male, e tormento aggiungendosi l'avere a durar sempre, di qui si manifesta, la pena de'dannati dover esser piena di tutti i tormenti, e supplizj. Il che manifestamente dichiarano quelle parole, che son poste nell'ultima parte della sentenza: Qui paratus est Diabolo, & Angelis ejus. Imperocchè, conciossiachè noi più leggermente sopportiamo ogni grave molestia, se nella nostra calamità abbiamo qualche compagno, dalla cui prudenza, ed umanità in qualche parte possiamo esser confortati, ed alleggeriti: qual sarà la miseria de'dannati, i quali in tante le loro calamità, e miserie non potranno mai esser divisi dalla orribil compagnia dei Demonj? E certamente, che questa sentenza sarà dal Signor nostro pronunziata giustissimamente contra gli empj, ed ingiusti uomini, come quelli, che sempre, spregiate tutte le opere di carità, non abbiano mai agli affamati, ed assetati ministrato il cibo, e il beveraggio, non abbiano alloggiati i poveri forestieri, non abbiano ricoperti gli ignudi, non abbiano visitati gli incarcerati, nè gli infermi. Queste cose debbono

i buo-

i buoni Paſtori ſpeſſo inculcare, e replicare agli orecchi de'loro popoli; perchè ſe ſi crede la verità di queſto Articolo, ha una grandiſsima forza a raffrenare le prave cupidità dell'animo noſtro, e ritrarre gli uomini da' peccati; onde nell' Eccleſiaſtico ci fu detto: In omnibus operibus tuis memorare noviſsima tua, & in æternum non peccabis: In tutte le tue opere ricordati di quelle coſe, che al fine ti hanno da avvenire, e così non peccherai mai. E certamente che non è alcuno così rilaſciato ai peccati, il quale da tal cogitazione non ſia talora ritirato dal mal fare, al bene, e virtuoſamente operare, penſando che gli ha pure a venir quel tempo, nel quale non ſolo di tutte le ſue opere, e parole, ma ancora de'ſuoi più ſegreti,ed occulti penſieri dovrà rendere ragione eſattiſsima avanti ad un ſeveriſsimo, e giuſtiſsimo Giudice, e ſecondo i ſuoi demeriti ricevere la pena. E dall'altra parte il giuſto più, e più s'eccita all'eſercizio dell'opere virtuoſe, e ſi riempie di una ſomma letizia, quantunque viva nella povertà, nella infamia, ed in tormenti, ogni volta che a quel giorno rivolge l'animo, nel quale, dopo tanti travagli, e combattimenti di queſta miſera vita, ſarà alla preſenza di tutti gli uomini dichiarato vincitore, ed ornato di onori divini, ed eterni ſarà ricevuto nella celeſte patria. Fa adunque di biſogno eſortare i Criſtiani, che trovino, ed ordinino un modo di vivere virtuoſamente, e Criſtianamente, e ſi eſercitino nelle opere di carità, e di pietà, acciocchè così quel gran giorno del Signore poſſano aſpettare con maggior ſicurtà di animo, anzi (ſiccome ai figliuoli conviene) con ſomma avidità deſiderarlo.

Eccl.7.

ARTICOLO OTTAVO.

CREDO IN SPIRITUM SANCTUM.

CREDO NELLO SPIRITO SANTO.

Fin quì ſi ſono eſpoſte tutte quelle verità, che s'appartenevano alla prima, ed alla ſeconda perſona della ſantiſsima Trinità, quanto pareva, che richiedeſſe la natura della propoſta materia. Segue ora, che ſi trattino quelle coſe, che nel Simbolo della terza perſona, cioè dello Spirito Santo ſono ſtate propoſte ai Criſtiani. Nel dichiarare adunque queſta parte, i Paſtori metteranno ogni loro ſtudio, e diligenza: acciocchè al Criſtiano non ſia più lecito eſſere di queſto ignorante, o manco rettamente di queſto

cre-

credere, e sentire, che degli altri Articoli detti di sopra. Onde l'Apostolo, ritrovandosi alcuni degli Efesj, i quali non conoscevano la persona dello Spirito Santo, non permise, che vivessero in tal ignoranza: ai quali dimandando, se avevano ricevuto lo Spirito Santo, avendogli quelli risposto, che essi non sapevano pure, se lo Spirito Santo fosse, o nò, subito domandò loro: In nome di chi adunque siete voi battezzati? per le quali parole significò, che la distinta notizia di questo Articolo è ai Fedeli massimamente necessaria, dalla quale si trae questo special frutto, che, considerando attentamente, che ciò, che hanno di buono, hanno ricevuto per dono, e benefizio dello Spirito Santo, allora e giudicano di sestessi più umilmente, e modestamente, e ripongono nel divino ajuto ogni loro speranza. E questo dee essere il primo grado, per il quale l'uomo Cristiano alla somma felicità, e sapienza dee ascendere.

Act.19.

La dichiarazione dunque di questo Articolo bisogna prenderla, ed incominciarla dalla forza, e significazione di questo vocabolo Spirito Santo; Imperocchè potendosi ugualmente tal nome attribuire al Padre, ed al Figliuolo, (perchè l'uno, e l'altro è spirito, ed è santo, e noi confessiamo Dio essere spirito) ancora con questa voce spirito significandosi gli Angeli, e le beate anime, si dee molto bene avvertire, che per l'ambiguità di questa voce il popolo non caschi in qualche errore. E però in questo Articolo si dee insegnare, che per il nome di Spirito Santo s'intende la terza persona della Trinità; nel qual significato si prende nelle sacre Lettere e del vecchio alle volte, ed assai spesso del nuovo Testamento. E che sia il vero, il Profeta Davidde prega Dio con queste parole: Et Spiritum Sanctum tuum ne auferas a me: E non torre da me il tuo Spirito Santo; e nel libro della Sapienza leggiamo: Sensum tuum quis sciet, nisi tu dederis sapientiam & miseris Spiritum Sanctum tuum de altissimis? Chi sarà mai quelli, che sappia il tuo senso, se tu non gli darai la sapienza, e se non manderai il tuo santo Spirito dal Cielo? Ed altrove: Ipse creavit illam in Spiritu Sancto: Egli è, che l'ha creata in Spirito Santo. E nel nuovo Testamento ci è comandato, che ci battezziamo nel nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo. E leggiamo la Vergine Santissima aver concetto di Spirito Santo. Ed ancora siamo da S. Giovanni mandati a Cristo, il quale con lo Spirito Santo ci battezza. Ed in molti altri luoghi chi leggerà, troverà nelle sacre Scritture questa voce.

Della propria significazione dello Spirito Santo.

Psal.50. *Sap.9.* *Eccl.1.* *Matt.18.* *Matt.1.* *Luc.1.* *Joan.1.*

Nè

Nè quì dee alcuno maravigliarsi, se alla terza persona, come alla prima, ed alla seconda, non è stato dato il suo proprio nome: conciossiachè la seconda persona abbia il suo nome proprio, e sia detta Figliuolo; perchè il suo eterno nascimento dal Padre è propriamente nominata Generazione, come negli Articoli di sopra detti è stato dichiarato. Siccome adunque quel nascimento è significato con il nome di Generazione, così la persona, che ne deriva, propriamente nominiamo Figliuolo con il proprio suo nome: e quella, dalla quale ha origine, diciamo Padre. Ora, non essendo alla produzione della terza persona imposto il proprio nome, ma dicendosi ora spirazione, ora processione, di quì segue, che la persona, che è prodotta, ancora non abbia espresso il suo proprio nome. E non ha la sua produzione, o emanazione propio nome alcuno; perchè i nomi, che a Dio si attribuiscono, dalle cose create siamo sforzati a quasi torre in presto: nelle quali perchè noi non conosciamo, nè intendiamo altro modo di comunicare la natura, e l'essenza, che per virtù e mezzo della generazione; di quì nasce, che quel modo, per il quale Dio per virtù, e forza dell' amor suo tutto si comunica, non possiamo con un proprio vocabolo esprimere. Onde con un comune nome di Spirito Santo è stata nominata la terza persona: il qual nome a lei esser molto conveniente di quì si manifesta, perchè quella è, che in noi infonde, e cagiona la vita spirituale, e senza l'ispirazione di questo santissimo Spirito niuna cosa possiamo operare, che sia degna dell' eterna vita.

Che lo Spirito Santo è uguale in ogni cosa al Padre, ed al Figliuolo.

Essendo per tanto già spiegata la significazione del vocabolo, dee il popolo essere primieramente istrutto, che lo Spirito Santo è Dio, siccome è il Padre, ed il Figliuolo, ed è a loro uguale, e come quelli onnipotente, eterno, e d'infinita perfezione, sommo bene, e sapientissimo, e della medesima natura col Padre, e col Figliuolo; la qual cosa ci manifesta la proprietà di quella particella, IN, quando diciamo: IN SPIRITUM SANCTUM; la quale, per esprimere la forza, ed efficacia della fede nostra, è stata preposta a tutte le persone della Trinità. E questo medesimo confermano molti apertissimi testimonj delle sacre Lettere. Imperocchè si legge negli Atti Apostolici, che poichè Pietro ebbe detto; Ananias, cur tentavit Satanas cor tuum mentiri Spiritui Sancto? Anania, perchè tentò Satanasso il tuo cuore, che dovesse mentire allo Spirito Santo? subito soggiunse: Non es mentitus hominibus, sed Deo: Non hai mentito agli uomini, ma a Dio,

Act. 5.

Dio. Quello, che prima aveva detto Spirito Santo, ora chiama Dio. L'Apostolo Paolo ancora scrivendo ai Corintj, quello, che prima aveva detto Dio, poi interpreta esser lo Spirito Santo, dicendo; Divisiones operationum sunt, idem vero Deus, qui operatur omnia in omnibus: Sono le operazioni nostre diverse tra loro, ma un medesimo Dio le compartisce, il quale opera in tutti tutte le cose. Dipoi soggiunse: Hæc autem omnia operatur unus atque idem Spiritus, dividens singulis prout vult: E tutte queste cose opera un istesso, e medesimo Spirito, dividendo, e compartendo la sua virtù a ciascuno, come a lui piace. Oltre di ciò, negli Atti Apostolici quello, che i Profeti hanno attribuito ad uno Dio, l'Apostolo l'appropria allo Spirito Santo: perchè già Isaia aveva detto: Audivi vocem Domini dicentis, Quem mittam? & dixit mihi: Vade, & dices populo huic: Excæca cor populi hujus, & aures ejus aggrava, & oculos ejus claude, ne forte videat oculis suis, & auribus suis audiat: Io ho udita la voce del Signore, che mi ha detto: Chi manderò io? E poi disse a me: Vanne tu, e dirai a questo popolo: Accieca il cuore di questo popolo, ed aggravagli le orecchie, e chiudigli gli occhi, acciocchè per caso con gli occhi suoi non vegga, e con le orecchie sue non oda; le quali parole citando l'Apostolo, disse: Bene Spiritus Sanctus locutus est per Isaiam Prophetam: Bene parlò lo Spirito Santo per la bocca d'Isaia Profeta. Dipoi quando la Scrittura congiugne la persona dello Spirito Santo con il Padre, e col Figliuolo, come quando comanda, che nel Battesimo si usi il nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, non ci lascia luogo alcuno da dubitare della verità di questo misterio. Perchè se il Padre è Dio, e se il Figliuolo è Dio, siamo in ogni modo forzati a confessare, che lo Spirito Santo ancora, il quale con loro è congiunto in pari grado d'onore, sia similmente Dio. A questo si aggiugne, che colui, che si battezza nel nome di qualsivoglia cosa creata, da quel battesimo non ne può trarre frutto alcuno, ed è tal battesimo inutile, e vano: e però disse l'Apostolo: Numquid in nomine Pauli baptizati estis? Sete voi forse battezzati nel nome di Paolo? E ciò disse per mostrar loro, che questo nome non poteva lor dare utilità alcuna per fargli acquistare l'eterna salute. Battezzandoci adunque noi nel nome dello Spirito Santo, bisogna, che confessiamo, quello essere Dio. Ma questo medesimo ordine delle tre Persone, per il quale si viene a provare la divinità dello Spirito Santo, si può chiaro considerare e nell' Epistola di S. Giovanni, dove

1.Cor.12. *Isa.6.* *Act.28.* *1.Cor.1.*

dove dice: Tres sunt, qui testimonium dant in cælo, Pater, Verbum, & Spiritus Sanctus: & hi tres unum sunt: Tre sono quelli, che in Cielo danno testimonianza il Padre, il Verbo, e lo Spirito Santo: e questi tre sono una medesima cosa. Ed ancora si vede per quella gloriosa loda, che la Chiesa suol dare alla santissima Trinità, con la quale si conchiudono tutti i Salmi, Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto. Finalmente tutte quelle cose, che noi crediamo esser propietà di Dio, le sacre Lettere testificano, e manifestano convenire ancora allo Spirito Santo; il che è molto a proposito per confermare quella verità: e però a quello attribuiscono gli onori de'tempj. Onde disse l'Apostolo: An nescitis, quoniam membra vestra templum sunt Spiritus Sancti? Or non sapete voi, che le vostre membra son tempio dello Spirito Santo? Attribuiscono parimente allo Spirito Santo la santificazione, la vivificazione, l'investigare, ed intendere le cose profonde di Dio, il parlare per li Profeti, l'essere in ogni luogo: le quali cose solamente convengono a Dio. Oltre di ciò con gran diligenza, e cura bisognerà dichiarare ai Fedeli: che lo Spirito Santo è in tal modo Dio, che bisogna confessare lui essere la terza persona nella divina natura, distinta dal Padre, e dal Figliuolo, e prodotta per modo di volontà; perocchè (per lasciare di dire molti altri testimonj delle Scritture) quella forma del battesimo, la quale nè insegnò il nostro Salvatore, dimostra apertissimamente, che lo Spirito Santo sia la terza persona, la quale consiste per se stessa nella divina natura, e dall'altre due sia distinta. Il che dichiarano ancora le parole dell'Apostolo, quando disse: Gratia Domini nostri Jesu Christi, & charitas Dei, & communicatio sancti Spiritus sit semper cum omnibus vobis. Amen. La grazia del nostro Signore Gesù Cristo, e la carità di Dio, e la comunicazione dello Spirito Santo sia sempre con tutti voi. Amen. Ma assai più chiaramente ciò dimostrano quelle parole, che i Padri nel primo Concilio Costantinopolitano, per confutare l'empia stoltizia di Macedonio, in questo luogo aggiunsero, dicendo:

1. Joan. 5.
1. Cor. 6.
2. Thess. 2.
1. Pet. 1.
Joan. 6.
2. Cor. 3.
1. Cor. 2.
Matt. 28.
2. Cor. 13.

ET IN SPIRITUM SANCTUM DOMINUM, ET VIVIFICANTEM, QUI EX PATRE FILIOQUE PROCEDIT, QUI CUM PATRE ET FILIO SIMUL ADORATUR ET CONGLO-

GLORIFICATUR, QUI LOCUTUS EST PER PROPHETAS.

E NELLO SPIRITO SANTO, SIGNORE, E VIVIFICANTE, IL QUALE PROCEDE DAL PADRE, E DAL FIGLIUOLO, IL QUALE CON IL PADRE, CON IL FIGLIUOLO E' INSIEME ADORATO, ED INSIEME GLORIFICATO, IL QUALE HA PARLATO PER BOCCA DEI PROFETI.

Confeſſando adunque lo Spirito Santo Signore, dichiarano quanto ſia ſuperiore agli Angeli, i quali però ſono ſtati creati da *Heb.* 1. Dio ſpiriti nobiliſſimi; perchè tutti quelli S. Paolo afferma eſſere ſpiriti amminiſtratori, mandati per il miniſterio di coloro, i quali ricevono l'eredità dell'eterna ſalute. Lo dicono poi Vivificante, perchè l'anima più vive congiunta a Dio, che il corpo non è ſoſtentato e nutrito per la congiunzione dell'anima. E perchè le ſacre Lettere attribuiſcono allo Spirito Santo queſta congiunzione dell'anima con Dio, ragionevolmente è ſtato chiamato Spirito vivificante. Per quello, che poi ſegue: Qui ex Patre Filioque procedit; Debbono i Fedeli eſſere iſtruiti, che lo Spirito Santo deriva, e procede dal Padre e dal Figliuolo, come da un principio per una eterna proceſsione. Perchè queſto ci propone da credere la regola eccleſiaſtica, (dalla quale non è lecito al Criſtiano partirſi) ed è confermato dall'autorità delle divine Lettere, e de'ſacri Concilj. Imperocchè Criſto noſtro Signore, quando parlava dello Spirito Santo diſſe: *Joan.* 16. Ille me clarificabit, quia de meo accipiet: Quelli mi clarificherà, perchè del mio piglierà. Il medeſimo ſi conclude ancora, perchè nelle Scritture ſante alle volte lo Spirito Santo è nominato ſpirito di Criſto, alle volte ſpirito del Padre. *Joan.* 14. & 15. Ora ſi dice eſſer mandato dal Padre, ora dal Figliuolo; acciocchè così chiaramente ſia ſignificato, come egli ugualmente procede e dal Padre, e dal Figliuolo. *Rom.* 8. Diſſe S. Paolo: Qui Spiritum Chriſti non habet, hic non eſt ejus: Chi non ha lo ſpirito di Criſto, coſtui non è di lui. Il medeſimo lo chiama pure ſpirito di Criſto, quando diſſe ai Galati: *Gal.* 4. Miſit Deus ſpiritum filii ſui in corda veſtra, clamantem Abba Pater: Ha mandato Dio lo ſpirito del ſuo Figliuolo ne' cuori voſtri, che grida Abba Padre. Ed appreſſo

ſo S. Matteo è detto ſpirito del Padre. E'l Signore nell'ultima ſua cena diſſe: Paraclitus, quem ego mittam vobis ſpiritum veritatis, qui a Padre procedit, ille teſtimonium perhibebit de me: Lo ſpirito conſolatore, che io manderò a voi, ſpirito di verità, il quale dal Padre procede, quello darà teſtimonio di me. Ed altrove il medeſimo afferma lo Spirito Santo dover eſſer mandato dal Padre, con tali parole: Quem mittet Pater in nomine meo: Il quale manderà il Padre in nome mio: per le quali parole intendendo noi la proceſſione dello Spirito Santo, di quì viene ad eſſer manifeſto, che il medeſimo Spirito Santo procede dal Padre, e dal Figliuolo. Queſte coſe ſi dovranno inſegnare intorno alla perſona dello Spirito Santo.

Matt. 10. *Joan. 15.* *Joan. 14.*

Sarà oltre di ciò biſogno inſegnare, che alcuni maraviglioſi effetti ſi ritrovano dello Spirito Santo, ed alcuni nobiliſſimi doni, i quali da lui derivano, come da un perpetuo fonte di bontà. Perchè quantunque le opere della Santiſſima Trinità, che fuor di quella ſi fanno, ſiano alle tre perſone comuni, nondimeno molte di queſte ſi attribuiſcono allo Spirito Santo come ſue propie, acciocchè noi intendiamo, che pervengono a noi dall'immenſa carità di Dio. Perocchè, procedendo lo Spirito Santo dalla divina volontà, come infiammata di amore, di quì ſi può comprendere che quegli effetti, i quali ſi referiſcono propiamente allo Spirito Santo, hanno principio dal ſommo amore di Dio verſo di noi. E di quì ſegue, che lo Spirito Santo è detto, DONO; perchè per queſto vocabolo, Dono, ſi ſignifica quello, che benignamente, e gratuitamente ſi dona ſenza ſperanza alcuna di remunerazione. E però tutti i doni, e benefizj, che ſono da Dio a noi ſtati conferiti, (e che abbiamo noi, come diſſe l'Apoſtolo, che da Dio non abbiamo ricevuto?) con pio, e grato animo dobbiamo riconoſcere, eſſerci ſtati conceduti per liberalità, e dono dello Spirito Santo. Sono adunque molti i ſuoi mirabili effetti. Perchè (per laſciare indietro la creazione del Mondo, e l'accreſcimento, e la propagazione di tutte le coſe create, e'l governo continuo dell'Univerſo: delle quali coſe ſi fece memoria nel primo Articolo,) noi poco avanti dimoſtrammo, che la vivificazione ſi attribuiſce allo Spirito Santo; il che ſi conferma col teſtimonio di Ezechiele, il quale dice: Dabo vobis ſpiritum, & vivetis: Io vi darò lo ſpirito, e viverete. Nondimeno i più nobili, e più propj effetti dello Spirito Santo ſono narrati dal Profeta Iſaia, e ſono queſti; lo ſpirito della ſapienza, e dell'intelletto, lo ſpirito del conſiglio, e della fortezza,

Dei maraviglioſi effetti, e doni dello Spirito Santo. *1. Cor. 4.* *Ez. ch. 37.* *Iſa. 11.*

za, lo ſpirito della ſcienza, e della pietà, e lo ſpirito del timore del Signore, i quali tutti ſono detti doni dello Spirito Santo, ed alle volte a quelli ſi attribuiſce il nome dello Spirito Santo. Per il che molto ſaviamente ci ammoniſce S. Agoſtino, che dobbiamo bene avvertire, ogni volta che nelle ſacre Lettere ſi fa menzione di queſta voce Spirito Santo, ſe per quella ci è ſignificata la Terza perſona della Trinità, ovvero i ſuoi effetti ed operazioni; perchè queſte due coſe hanno tra loro tanta differenza, quanta è tra'l Creatore, e la creatura. E però con tanto maggior diligenza ſi debbono ſpiegare, quanto da queſti doni dello Spirito Santo noi apprendiamo i precetti della Criſtiana vita, e poſſiamo aver qualche ſaggio, ſe in noi è lo Spirito Santo. Ma ſopra tutti gli altri ſuoi degniſſimi doni, quella grazia dee eſſer da noi lodata, e commendata, la quale ci fa giuſti, e ci ſegna con lo Spirito Santo della ſua promiſſione, il quale è il pegno della noſtra eredità; perchè queſta è, che la mente noſtra congiugne a Dio con legame ſtrettiſſimo di amore, onde naſce, che noi di una ardente carità acceſi incominciamo una nuova vita, e fatti della divina natura partecipi, ſiamo nominati, e ſiamo veramente figliuoli di Dio.

S. Agoſt. — *Eph.* 1. — 1. *Joan.* 3.

ARTICOLO NONO.

CREDO SANCTAM ECCLESIAM CATHOLICAM.

CREDO LA SANTA CHIESA CATTOLICA.

Con quanta diligenza debbano i Paſtori avvertire di ſpiegare ai Fedeli la verità di queſto nono Articolo, ſi potrà agevolmente conoſcere, poichè avremo principalmente conſiderate due coſe. Imperocchè primieramente ſecondo che afferma S. Agoſtino, i Profeti aſſai più chiaramente, ed apertamente hanno parlato della Chieſa, che di Criſto, e queſto, perchè prevedevano, che in queſto Articolo molti più potevano errare, ed eſſere ingannati, che nel ſacramento dell'Incarnazione di Criſto. Perchè non avevano a mancare gli uomini empj, che a ſimilitudine, ed imitazione della ſcimia, la qual finge eſſer uomo, ſuperbamente ed iniquamente dovevano affermare ſoli loro eſſer Cattolici, e la Cattolica Chieſa ſolo eſſere appreſſo di loro. Dipoi, ſe uno avrà nell' animo queſta verità fermamente, e vivamente impreſſa, agevolmen-

S. Agoſt.

mente potrà fuggire l'orrendo pericolo dell' eresia. Perchè non subito, che uno ha peccato in fede, dee esser detto eretico, ma chi, sprezzata l'autorità della Chiesa, con pertinace animo difende le sue empie opinioni. Conciossia adunque che niuno possa esser infetto della peste dell'eresia, se darà fede a quelle cose, che in questo Articolo si propongono da credersi, però debbono con ogni studio aver cura i Pastori, che i Fedeli, conosciuto questo misterio, e così fortificati contra le arti del nostro antico avversario, perseverino nella verità della fede. E depende questo Articolo da quello, che si è detto di sopra a questo; Perchè essendo già dimostrato lo Spirito Santo esser fonte, e donatore di ogni santità, ora confessiamo dal medesimo essere stata santificata la Chiesa.

Quello che propriamente per il nome di Chiesa debbono i Cristiani intendere, e quali misterj contenga in se.

Ma, perchè il nome di Chiesa i Latini presero da'Greci, e poichè l'Evangelio fu divulgato, si trasferì alla significazione di cose sacre, si dee ora manifestare, che significazione, e forza abbia questo vocabolo Chiesa. Significa adunque questa voce Ecclesia, una vocazione di molti in un luogo: il qual nome poi i Scrittori hanno usato in luogo di consiglio, ovvero audienza di molti insieme, che i Latini dicono Concione. Nè quì importa, se quel popolo così ragunato sia cultore del vero Dio, o pure osservatore di una falsa religione. Imperocchè negli Atti Apostolici del popolo Efesino si legge, che poichè il pubblico ministro quietò le commosse turbe, disse: Si quid autem alterius rei quæritis, in legitima Ecclesia poterit absolvi: Se voi cercate qualche altra cosa da questa diversa, si potrà a tal cosa dar fine nella legittima Chiesa. Dove voi vedete che chiama la Chiesa legittima il popolo Efesino, il quale era tutto dato al culto di Diana. Nè solo quelle nazioni, che non hanno conosciuto Dio, ma ancora i consigli degli uomini tristi, e scelerati sono alle volte detti Chiesa; onde disse il Profeta: Odivi Ecclesiam malignantium, & cum impiis non sedebo: Io ho avuto in odio la chiesa de'maligni, e non sederò con gli uomini empj. Nondimeno per comune uso delle sacre Scritture, questa voce si è usata solo per significare la Cristiana Repubblica, e le congregazioni de' Fedeli, cioè di quelli, i quali sono stati per fede chiamati alla luce della verità, ed alla notizia di Dio, acciocchè, così scacciate da loro le tenebre dell'ignoranza, e degli errori, adorino piamente, e santamente il vero, e vivo Dio, ed a lui servano con tutto il cuore. E per conchiudere tutta questa cosa in una parola, la Chiesa, siccome disse S. Agostino, è il popolo fedele, sparso, e diviso per tutto il Mondo. Nè pensiate, che in questo

Act.19.

Psal.25.

S.Agost.

vocabolo ſiano aſcoſi miſterj di poco momento; perchè in quella vocazione di molte genti, la qual coſa ſignifica queſta voce, Chieſa, ſubito riluce la benignità, e lo ſplendore della divina grazia, ed intendiamo la Chieſa Criſtiana eſſer dall'altre Repubbliche molto differente. Perchè quelle s'appoggiano alla umana ragione, e prudenza, e queſta è ſtata coſtituita, ed ordinata dalla ſapienza, e conſiglio di Dio. Imperocchè Dio ci chiamò con una interiore ſpirazione dello Spirito Santo: il quale è quello, che apre i cuori degli uomini, e per opera, e miniſterio de'ſuoi Paſtori e Predicatori ci chiamò eſteriormente. In oltre per queſta vocazione eſſerci propoſto per fine la cognizione, e la poſſeſſione delle coſe eterne, e divine, ottimamente conoſcer potrà colui, il quale bene avrà conſiderato, per qual cagione già il popolo fedele, poſto ſotto la legge, era detto Sinagoga, cioè congregazione. Imperocchè,

S. Agoſt. ſiccome ne inſegna il Padre S. Agoſtino, queſto nome gli fu poſto, perchè a guiſa di animali irrazionali, a'quali più toſto conviene il congregarſi, ſolo riſguardava a coſe terrene, e caduche. Per il che meritamente il popolo Criſtiano è nominato Chieſa, e non Sinagoga; perchè ſpregiate le coſe terrene, e mortali, ſolo ricerca le eterne, e celeſti. Oltre di queſto ſono ſtati uſati molti altri nomi pieni di miſterj, per ſignificare la Criſtiana Repubblica. Perchè dall'Apoſtolo fu detta caſa, ed edifizio di Dio: il quale

1. Tim. 3. ſcrivendo a Timoteo, diſſe: Si tardavero, ut ſcias quomodo oporteat te in domo Dei converſari, quæ eſt Eccleſia Dei vivi, columna, & firmamentum veritatis. Se io tarderò a venire, acciocchè tu ſappi come ti biſogni converſare nella caſa di Dio, che è la Chieſa di Dio vivo, colonna, e ſtabilimento di verità. Ed è detta la Chieſa di Dio, Caſa; perchè ella è come una famiglia governata, e moderata, e nella quale gli abitatori comunemente partecipano di tutti i beni ſpirituali. E' detta ancora il gregge delle pecorelle di Criſto, delle quali egli è porta, e paſtore. E' detta

2. Cor. 11. ſpoſa di Criſto; onde diſſe l'Apoſtolo: Deſpondi vos uni viro virginem caſtam exhibere Chriſto. Io vi ho ſpoſati a uno ſpoſo Criſto, al quale come una caſta vergine dovete donarvi. Il medeſimo agli

Eph. 5. Efesj: Viri diligite uxores veſtras, ſicut Chriſtus dilexit Eccleſiam: O mariti, amate le voſtre conſorti, come Criſto ha amata la Chieſa. E del Matrimonio parlando il medeſimo Apoſtolo diſſe: Sacramentum hoc magnum eſt: Ego autem dico in Chriſto, & in Eccleſia: Queſto è un gran Sacramento: Ed io vi dichiaro, che ſignifica l'unione fra Criſto, e la Chieſa. Finalmente è detta la

Chie-

Chiesa il corpo di Cristo, siccome si può vedere l'Apostolo agli Efesj ed ai Colossensi. E tutte queste significazioni assai vagliono ad eccitare i Fedeli a far sì, che si mostrino degni della immensa clemenza, e bontà di Dio, il quale, perchè fossero popolo di Dio gli volle elegere in questa Chiesa.

Eph.1. Col.1.

Sapute queste cose, sarà necessario spiegare tutte le parti della Chiesa, ed insegnare tutte le loro differenze, acciocchè così il popolo possa meglio capire, ed intendere la natura, le proprietà, i doni, e le grazie della Chiesa tanto cara a Dio, e per tali cagioni non resti mai di lodare Dio. Sono adunque due le principali parti della Chiesa: delle quali una è detta Trionfante, l'altra Militante. La Trionfante è quella nobilissima, gloriosissima, e felicissima schiera, e moltitudine degli spiriti beati, e delle anime di quelli, che di questo Mondo, della Carne, e dell'iniquissimo Demonio hanno valorosamente trionfato, e dalle molestie di questa vita liberi, e sicuri ora si godono l'eterna beatitudine. La Chiesa Militante è la moltitudine di tutti i Fedeli, i quali ancora vivono in terra: Ed è detta Militante, perchè con il Mondo, con la Carne, e con Satanasso, nimici suoi crudelissimi, ha una perpetua guerra. Nè però si dee pensare, che queste sieno due Chiese: ma di una medesima Chiesa (come dianzi dicemmo) sono due parti: delle quali una già è andata avanti, e già possiede la celeste patria: l'altra di giorno in giorno segue il suo faticoso viaggio, finchè, quando che sia, con il nostro Salvatore congiunta si riposi in quella sempiterna felicità. E nella Chiesa Militante si ritrovano due sorti di uomini, cioè buoni, e rei. E sono i tristi partecipi de' medesimi Sacramenti, e confessano la medesima fede, che fanno i buoni, ma sono poi di vita, e di costumi assai diversi. Buoni sono detti nella Chiesa coloro, i quali non solo per professione di fede, e per comunione de' Sacramenti, ma per ispirito di grazia, e per vincolo di carità tra loro si ritrovano congiunti, e legati, de' quali è scritto: Cognovit Dominus, qui sunt ejus: Il Signore conosce quelli, che sono suoi. Possono ancora gli uomini con alcune congetture considerare, quali siano quelli, i quali possono esser descritti nel numero de' giusti, ma non possono averne una certa, ed indubitata cognizione. Per il che non si dee pensare, che Cristo Salvatore di questa parte della Chiesa parlasse, quando ci rimesse alla Chiesa, e ci comandò, che a lei obedissimo. Imperocchè, essendo quella incognita, chi potrà esser certo, a qual giudizio dee ricorrere, o aver rifugio, ed all'

Perchè essa la Chiesa sia detta Militante e Trionfante, e chi siano quelli, che in essa si contengono.

1.Tim.2.

Matt.18.

autorità di chi dee obedire? E però la Chiesa contiene in se i buoni ed i rei, siccome testificano le sacre Lettere, e le Scritture, e i libri de' Santi. E questo volle intendere l'Apostolo, quando disse: Unum corpus, & unus spiritus &c. Un corpo, ed uno spirito ec.

Eph.4.

Con quali figure e similitudini sia stata descritta la Chiesa, e chi siano di quella esclusi.

Questa Chiesa è nota, e manifesta, ed è assomigliata ad una Città posta sopra un monte, la quale d'ogni intorno è riguardata, e veduta; perchè dovendo a quella obedire tutti gli uomini, è necessario che sia conosciuta. Nè solo i buoni, ma ancora i tristi contiene dentro di se, come il santo Evangelio ne insegna con molte parabole: come quando il regno del Cielo, cioè la Chiesa Militante, dice esser simile ad una rete messa in mare; o a quel campo, nel quale sia stata sopra seminata Zizania; o a quell'aja, nella quale ancora sia mescolato il grano con la paglia; o a quelle dieci Vergini, delle quali parte siano stolte, parte prudenti. Ma molto tempo avanti si può la figura, e la similitudine di questa Chiesa risguardare nell'arca di Noè, nella quale non solo si contenevano gli animali mondi, ma gl'immondi. E quantunque la fede Cattolica veramente, e costantemente affermi, così i buoni, come i cattivi appartenere alla Chiesa; nondimeno per le medesime regole della fede, si dee dichiarare ai Fedeli, che fra ambedue queste parti è grandissima diferenza, e molto diversa è la sorte loro. Perchè, siccome nell'aja le paglie sono mescolate, e confuse col grano, ovvero siccome alle volte avviene, che le membra in diversi modi corrotte, sono però congiunte al corpo sano: così gli uomini ingiusti, e scelerati son contenuti nella Chiesa. E di quì nasce, che solo tre sorti d'uomini da quella siano esclusi, o recisi, prima gli infedeli, dipoi gli eretici, e gli scismatici. Finalmente ne sono divisi gli scomunicati. Gli Etnici, ò Gentili che vogliamo dire, perchè non sono mai stati nella Chiesa, nè mai l'hanno conosciuta, nè mai sono stati nella comunicanza del popolo Cristiano partecipi di Sacramento alcuno. Gli eretici poi, e gli scismatici, perchè si son partiti dalla Chiesa: onde non più essi appartengono alla Chiesa, che apparterrebbe un fuggitivo all'esercito, dove prima aveva dato il nome, dal quale poi si fosse partito. Non si dee però negare, che questi tali non siano in potestà della Chiesa, poichè da quella son citati, e chiamati in giudizio, son puniti, e con scomuniche dannati, e maladetti. Finalmente gli scomunicati essendo per giudizio della Chiesa da quella esclusi, alla comunione della Chiesa non appartengono, finchè

Matt.13. Matt.3. Matt 25. Gen.7.

de'

de'loro errori non ſi ravveggono. Quanto poi a tutti gli altri, quanto ſi voglia peccatori, e ſcelerati, certa coſa è, che eſſi però ancora perſeverano di eſſere nella Chieſa. E queſto ſi dee ſpeſſo ricordare ai Fedeli Criſtiani: acciocchè, ſe forſe la vita di qualche Prelato della Chieſa foſſe viziosa, nondimeno ſiano pur certi, che eſſi ſono nella Chieſa, nè per queſto la loro poteſtà in parte alcuna reſta diminuita.

Ma ſi dee ancora ſapere, che le parti della Chieſa univerſale ſogliono eſſere ſignificate con queſto nome di Chieſa, come quando l'Apoſtolo nomina la Chieſa di Corinto, di Galazia, de'Laodicenſi, de'Teſſalonicenſi, e non ſolo queſte ma ancora le private famiglie de'Criſtiani, nomina Chieſe: perchè comanda, che ſia ſalutata la domeſtica Chieſa di Priſca, e di Aquila: ed altrove: *Salutant vos in Domino multum Aquila, & Priſcilla, cum domeſtica ſua Eccleſia*: Vi ſalutano nel Signore molto Aquila, e Priſcilla, con tutta la loro domeſtica Chieſa, cioè, con tutta la loro famiglia. Scrivendo ancora a Filemone, usò la medeſima voce. Alle volte col nome di Chieſa ſon ſignificati i Paſtori, e Prelati di quella: onde diſſe Criſto: *Si te non audierit, dic Eccleſiæ*: Se non ti aſcolta, dillo alla Chieſa; nel qual luogo per il nome di Chieſa ſi ſignificano i Prelati di quella. E'ancora detto Chieſa quel luogo, nel quale conviene il popolo per udire le prediche, o per eſercitare qualche altro offizio ſacro, o per udire gli offizi divini, e le Meſſe. Ma in queſto Articolo, principalmente Chieſa ci ſignifica la moltitudine de' buoni, e de'triſti, e non ſolo i ſuperiori, ma ancora quelli, che debbono obbedire.

1. Cor. 1. Gal. 1. Col. 4. 1. Theſ. 1. Rom. 16. 1. Cor. 16. Phil. 1. Matt. 18.

Proprietà della Chieſa cattolica, e prerogative, e del Pontefice Romano, ſuo viſibile, e ſupremo capo.

Debbono eſſere ai Fedeli dichiarate le propietà di queſta Chieſa, per le quali ſi potrà conoſcere, quanto gran benefizio abbiano ricevuto da Dio coloro, i quali ſono in quella nati, ed allevati; la prima proprietà adunque, che ſi deſcrive nel Simbolo dei Padri, è queſta, che ſia una: onde è ſcritto: *Una eſt columba mea, una eſt ſpecioſa mea*: Una è la mia colomba, una è la mia bella ſpoſa. Ed è detta una, sì gran moltitudine d'uomini, la quale è ſparſa in tanti luoghi, ed in sì lontani paeſi, per quelle cagioni, che ſono addotte dall'Apoſtolo, ſcrivendo agli Efesi, dove afferma, eſſere un ſolo Signore di tutti, una fede, un batteſimo. Uno è ancora il ſuo rettore, e governatore; e ſe intendiamo di quello, che ſia inviſibile, queſto è Criſto, il quale il Padre eterno ha coſtituito, e dato per capo ſopra tutta la ſua Chieſa, che è il ſuo corpo. Quello poi, che è viſibile, non è altri, che

Cant. 6. Eph. 4. Eph. 1.

quelli, che tiene la Cattedra, e la sede Romana, legittimo successore di Pietro, Capo e Principe degli Apostoli: del quale tutti i Padri antichi hanno avuto quello uniforme parere, e tutti sono stati di quella medesima sentenza, che questo capo visibile fosse necessario a costituire, e conservare l'unità della Chiesa: la

S.Gir. qual cosa molto ingegnosamente conobbe, e scrisse S. Girolamo contra Gioviniano con queste parole: Uno si elegge, acciocchè in tal modo costituito il capo, si tolga ogni occasione di scisma, e divisione. E scrivendo a Damaso Papa, disse: Allontanisi omai da noi l'invidia, partasi l'ambizione della Romana dignità; ora io ragiono col successore del pescatore Pietro, e col discepolo della Croce; io, che altri, che Cristo, come primo, non seguo mi accompagno in comunione con tua Beatitudine, cioè, con la Cattedra di Pietro: e sopra quella pietra so benissimo essere stata edificata la Chiesa: e qualunque fuor di questa casa mangerà l'agnello, è profano: e chi non sarà nell'arca di Noè, perirà nell' acque del diluvio. Il medesimo assai avanti fu dimostrato da Ireneo, e da Cipriano, il quale parlando dell'unità della Chiesa,

S.Cypr. così dice: Parla il Signore a Pietro: Io, o Pietro, ti dico, che tu sei Pietro, e sopra questa pietra edificherò la mia Chiesa. Sopra un solo edifica la Chiesa. E, quantunque a tutti gli Apostoli dopo la sua resurrezione concedesse ugual potestà, e dicesse loro: Io vi mando in quel modo, che il Padre ha mandato me, ricevete lo Spirito Santo; nondimeno, per manifestare l'unità, dispose con la sua autorità l'origine di questa unità, la quale incomincia

Ottat. da uno. Ottato Milevitano ancora disse queste parole: Non ti può essere imputato ad ignoranza, sapendo tu, che nella Città di Roma a Pietro principalmente la Cattedra episcopale è stata conferita, nella quale risedette Pietro, capo di tutti gli Apostoli; in cui solo l'unità di questa Cattedra da tutti fosse osservata, e conosciuta; acciocchè gli altri Apostoli non volessero tenere, ed affermare, ciascuna delle loro esser la prima, e così fosse scismatico, e prevaricatore quelli, che contra l'unica, e singolar Cattedra di Pietro, ne avesse collocata un'altra. Dipoi il gran Basi-

S Basil. lio così lasciò scritto: Pietro fu posto nel fondamento, perchè disse: Tu sei Cristo, Figliuolo di Dio vivo; e dall'altra parte udì da Cristo dire, lui esser pietra. E sebbene era pietra, nondimeno non era pietra come Cristo; perchè Cristo fu veramente pietra immobile, e Pietro fu pietra, per la pietra; perchè Dio suol donare le sue dignità agli altri: egli è Sacerdote, e fa Sacerdoti,

è pie-

è pietra, e fa pietra. E così le cose, che son sue proprie, dona ai suoi servi. Finalmente disse S. Ambrogio: Se alcuno si contrapponesse, dicendo che la Chiesa si contenta di un solo capo, e di un solo sposo Gesù Cristo, e non ricerca altri, che questo: a ciò si può agevolmente rispondere. Imperocchè, siccome noi diciamo, che Cristo Signor nostro non solo è autore di tutti i Sacramenti, ma ancora quelli, che interiormente loro dona l'effetto; perchè esso è che battezza, e che assolve; e nondimeno volle istituire gli uomini esteriori ministri di tali Sacramenti: così parimente a quella Chiesa, la quale egli con l'interior suo spirito regge e governa, volle preporre un'uomo Vicario e ministro della sua potestà. Imperocchè, avendo la visibil Chiesa bisogno di capo visibile, il nostro Salvatore per tal modo sostituì Pietro Capo e Pastore di tutti i Fedeli, quando a lui commise la cura delle sue pecorelle, ed ordinò che le pascesse, e quelli, che a lui succedesse, volle, che di reggere, e governare tutta la Chiesa avesse la medesima potestà. Oltre di questo, dice l'Apostolo, scrivendo a'Corintj, che è un solo, ed il medesimo quello spirito, il quale dà ai Fedeli la grazia, non altrimenti, che l'anima alle membra del corpo concede la vita. Al serbare questa unità esortava gli Efesj, quando diceva: Solliciti servare unitatem spiritus in vinculo pacis, unum corpus, & unus spiritus: Siate solleciti a mantenere l'unità dello spirito nel legame della pace. Un corpo, ed uno spirito siamo tutti. Perchè siccome il corpo umano è composto di molte membra, e tutte sono da una medesima anima nutrite, e mantenute, la quale compartisce agli occhi il vedere, agli orecchi l'udire, ed agli altri sentimenti altre diverse virtù: così parimente il mistico corpo di Cristo, che è la Chiesa, è composto di molti fedeli. Ancora è una medesima speranza: (come nel medesimo luogo l'istesso Apostolo testifica) alla quale tutti siamo stati chiamati: perchè tutti speriamo la medesima cosa, che è l'eterna, e beata vita. Finalmente una medesima è la fede, la quale da tutti dee esser tenuta, e confessata: onde disse l'Apostolo: Non sint in vobis schismata: Non siano tra voi divisioni. Ancora è un solo Battesimo, il quale è il Sacramento della Cristiana fede.

S. Ambr. — *1. Cor. 12.* — *Eph. 4.* — *Eph. 4.* — *1. Cor. 1.*

La seconda propietà della santa Chiesa è, che la sia santa, il che imparammo dal principe degli Apostoli in quel luogo, dove dice: Vos autem genus electum, gens sancta: Voi sete genere eletto, e gente santa. Ed è detta santa, perchè a Dio è consecra-

1. Pet. 2.

ta, e dedicata: avvengachè così tutte l'altre cose, quantunque siano corporali, sogliamo dir sante, quando sono ordinate, e dedicate al culto divino, come sono nell'antica legge i vasi, le vesti, gli altari: nella quale ancora son detti santi i primogeniti, i quali si dedicavano a Dio altissimo. Nè dee ad alcuno arrecare maraviglia, che la Chiesa sia detta santa, nella quale si contengono molti uomini peccatori, e scelerati; perchè i Fedeli sono detti santi, i quali sono diventati popolo di Dio, e con la fede, e col battesimo hanno consecrato loro istessi a Cristo, sebbene poi in molte cose peccano, e non osservano le promesse fatte; come ancora quelli, che di un'arte fanno professione, sebbene non osservano tutti i precetti, e regole dell' arte, nondimeno si ritengono il nome di Artefice. Per il che S. Paolo chiamò i Corintj santificati, e santi, tra i quali è cosa chiara, che erano alcuni, che come uomini carnali, ed ancora per gravissimi peccati severamente riprende, e corregge. Dee ancora esser detta santa, perchè, a guisa di un corpo, si congiunge col suo santo capo, Cristo nostro Signore, fonte di ogni santità, dal qual sopra di lei abbondantemente si diffondono le grazie dello Spirito Santo, e tutte le ricchezze della divina bontà. S. Agostino, molto dottamente dichiarando quelle parole del Profeta: Custodi animam meam, quoniam sanctus sum; disse: Ardisca ancora il corpo di Cristo, ardisca il solo uomo dagli estremi confini della terra gridando col capo suo, e sotto il capo suo, dire, io son santo; perche ha ricevuta la grazia della santità, la grazia del battesimo, e della remissione de'peccati; e poco dopo soggiunse: Se tutti i Cristiani, e fedeli in Cristo battezzati, si son vestiti di Cristo, siccome disse l'Apostolo: Quotquot in Christo baptizati estis, Christum induistis: Tutti voi, che in Cristo vi sete battezzati, di Cristo vi sete vestiti: se son fatti membra del suo corpo, e dicono non esser santi, fanno ingiuria al lor capo, di cui le membra son sante. A questo si aggiunge, che la Chiesa sola ritiene il legittimo culto del Sacrifizio, ed ha in se il salutifero uso de' Sacramenti, per li quali, come per efficaci istrumenti della divina grazia, Dio cagiona in noi la vera santità: talmente che tutti quelli, che sono veramente santi, non si possono ritrovare fuori di questa Chiesa. E'adunque omai chiaro, la Chiesa esser santa, ed è santa per certo, perchè è corpo di Cristo, dal quale è santificata, e dal cui sangue è lavata.

1. Cor. 1.

S. Agost.

Gal. 3.

La terza propietà della Chiesa è, che è detta Cattolica, cioè

cioè universale: il qual nome a lei è veramente stato appropiato; perchè, siccome ben testifica S. Agostino; Dall' Oriente fino all' Occidente con lo splendore di una sola fede si diffonde; perchè la Chiesa non è determinata, e ristretta dentro ai confini di un solo regno, o contenuta da una sola nazione di uomini, come avviene alle Repubbliche profane, ed alle Sette degli Eretici; ma tutti gli uomini, o siano barbari, o Sciti, o servi, o liberi, o maschi, o femmine raccoglie dentro al grembo della sua carità: onde è scritto: Redemisti nos Deo in sanguine tuo ex omni tribu, & lingua, & populo, & natione: & fecisti nos Deo nostro regnum: Tu ci hai riscattati a Dio nel tuo sangue da ogni tribù, e lingua, e popolo, e nazione: e ci hai fatti al nostro Dio un regno. Della Chiesa disse Davidde: Postula a me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ: Dimanda a me, Ed io ti darò per tua eredità le genti, e per tua possessione i termini della terra. Ed altrove: Memor ero Raab, & Babylonis, scientium me: Io mi ricorderò di Raab, e di Babilonia, che mi hanno conosciuto. E più di sotto: Homo natus est in ea: In quella è nato l'uomo. Ancora tutti i Fedeli, che sono stati da Adamo fino a questo giorno, o che hanno da essere finchè il Mondo durerà, confessando la vera fede appartengono alla medesima Chiesa, la quale è fondata sopra il fondamento degli Apostoli, e de' Profeti: e questi tutti sono stati fondati, e fermi sopra quella pietra angolare Cristo, che di due fece una cosa sola, ed annunziò la pace a quelli, che erano lontani, ed a quelli, che erano appresso. E' detta ancora Universale, perchè tutti quelli, che desiderano conseguire l'eterna salute, debbono quella tenere, a quella credere, ed a quella obbedire, non altrimenti, che fecero quegli uomini, che, per non perire nell'acque del diluvio, se ne entrarono nell' Arca.

S. Agost. *Apoc. 5.* *Psal. 2.* *Psal. 86.* *Eph. 2.*

Questa adunque si dee dare come regola certissima, per la quale si può conoscere qual sia la vera, e quale la falsa Chiesa, cioè vedere, se è universale, o nò. Ancora possiamo conoscere la verità della Chiesa, considerando la sua origine, la quale trasse dagli Apostoli, dopo che fu revelata la grazia. Imperocchè la sua dottrina non è verità di fresco, nè pur ora nata, ma fin dal principio le è stata insegnata dagli Apostoli, e poi è stata seminata per tutto il Mondo. Onde nasce, che niuno possa dubitare, che l'empie voci degli eretici siano lontane da ogni fede della vera Chiesa, poichè son contrarie a quella dottrina della Chiesa, che dagli

Apo-

Apoſtoli ſino a queſti noſtri tempi è ſtata ſempre predicata. E però, acciocchè tutti intendeſſero, qual foſſe la Chieſa Cattolica, i Padri da Dio iſpirati nel Simbolo aggiunſero quella parola, APOSTOLICAM. Perchè lo Spirito Santo, il quale governa la Chieſa, non la regge per altra ſorte di miniſtri, che Apoſtolici: il quale Spirito prima fu dato agli Apoſtoli, e dipoi per ſomma benignità di Dio ſempre reſtò nella Chieſa. Ma ſiccome queſta una, e ſola Chieſa non può errare nell'inſegnare la dottrina, e la diſciplina della fede, e de'coſtumi, eſſendo governata dallo Spirito Santo, così tutte l'altre, che ſi uſurpano arrogantemente il nome della Chieſa, come quelle, che ſono guidate dallo ſpirito diabolico, è neceſſario, che ſi ritrovino in pernicioſiſſimi errori, così intorno la dottrina, come intorno a'coſtumi.

Ma, perchè le figure dell'antico Teſtamento hanno gran forza ad eccitare gli animi de'Fedeli, ed a riducci molte belle coſe a memoria; per la qual cagione molto ſpeſſo di tali figure ſi ſervirono gli Apoſtoli: per queſto i Parochi non laſceranno indietro quella parte della dottrina, che conſiſte intorno alla cognizione, ed intelligenza di tali figure, perchè in eſſa ſi trova grandiſſima utilità. Tra queſte una chiara ſignificazione ha l'Arca di Noè, che per divino comandamento fu fabbricata, acciocchè più non reſtaſſe dubitazione alcuna, che ella non ſignificaſſe la Chieſa; la quale Dio così coſtituì, ed ordinò, che quelli, che entraſſero in eſſa per via del batteſimo, poteſſero eſſer ſicuri da ogni pericolo dell' eterna morte; e quelli, che ſi ritrovaſſero fuor di lei, ſiccome a quelli avvenne, che non furono ricevuti nell'Arca, foſſero ſommerſi dai loro peccati, e ſceleratezze. Un'altra figura è quella gran Città di Geruſalemme, pel cui nome ſpeſſe volte le Scritture ſignificano la ſanta Chieſa, perchè in quella ſola era lecito offerire a Dio i ſacrifizj, come ancora nella ſola Chieſa di Dio ſi trova il vero ſacrifizio, nè fuor di quella in luogo alcuno ſi ritrova il vero culto, e vero ſacrifizio, che a Dio poſſa in alcun modo piacere. All'ultimo biſognerà della Chieſa inſegnare, per qual cagione appartenga agli Articoli della fede, che noi crediamo la Chieſa. Imperocchè, ſebbene ciaſcun comprende con la ragione, e vede coi ſenſi, la Chieſa eſſere in terra una convocazione, o ragunanza di uomini, i quali al Signor Gesù Criſto ſono conſecrati, e dedicati, e non biſogna fede alcuna per intendere tal coſa; concioſſiachè nè i Giudei, nè i Turchi dubitino di queſto: nondimeno quei miſterj, che ſi contengono nella Chieſa Santa di

Gen.6.

Dio,

Dio, i quali in parte abbiamo dichiarati, ed in parte si spiegheranno nel trattare il Sacramento dell'Ordine, può la mente nostra intendere solo illuminata dalla fede, e non convinta da ragione alcuna. Conciossia adunque che questo Articolo, non manco che gli altri, superi le forze, e le facoltà del nostro intelletto; di quì è, che a ragione noi confessiamo, il nascimento della Chiesa, i doni, la dignità conoscersi non per umana ragione, ma risguardarsi con gli occhi della fede. Perchè gli autori di questa Chiesa non sono stati gli uomini, ma l'istesso Dio immortale, il quale sopra una fermissima pietra l'ha edificata, siccome testificò il Profeta, quando disse: Ipse fundavit eam Altissimus: L'Altissimo Dio istesso l'ha fondata. Per la qual cosa è stata nominata eredità, e popolo di Dio. Nè la potestà, che ha ricevuta, è cosa umana, ma le è stata donata per divina bontà. Onde siccome non si può acquistare per forze, e virtù naturali, così ancora solo per fede intendiamo, che nella Chiesa sono le chiavi del regno del Cielo, e che a lei è stata conceduta la potestà di rimettere i peccati, di scomunicare, e di consecrare il vero Corpo di Cristo. Dipoi che i cittadini, che in quella dimorano, non hanno quì la lor perpetua, e stabile Città, ma ne cercano un'altra, che debbono possedere dopo morte. Adunque si dee credere, necessariamente essere una Chiesa Santa, e Cattolica. E quì si dee avvertire che le tre Persone della Trinità, Padre, Figliuolo, e Spirito Santo, crediamo in tal modo, che in quelle collochiamo tutta la fede nostra; ma ora, mutato il modo, e la forma di dire, confessiamo di credere la santa Chiesa, e non nella santa Chiesa, acciocchè ancora per questo diverso modo di parlare si vegga la distinzione, che è tra Dio e le cose da lui create, e di tutti quelli nobilissimi benefizj, che sono stati donati alla Chiesa, alla divina bontà teniamo obbligo, ed a lei ne rendiamo grazie.

Psal.86.

Hebr.13.

SANCTORUM COMMUNIONEM.

LA COMUNIONE DE' SANTI.

Scrivendo l'Evangelista S. Giovanni ai Fedeli dei misterj divini, addusse loro questa ragione, per la quale egli mostrò loro, perchè così si studiava d'istruirgli e d'introdurgli in quella, dicendo: Ut & vos societatem habeatis nobiscum, & societas nostra sit cum Patre, & cum filio ejus Jesu Christo: Acciocchè voi siate nostri compagni, e questa nostra compagnia poi sia col Padre, e col suo

1.Joan.1.

ſuo Figliuolo Gesù Criſto. Queſta compagnia conſiſte nella Comunione de' Santi, della quale ſi tratta in queſto Articolo; e piaccia a Dio, che nell'eſplicarlo i Prelati della Chieſa imitino la diligenza e di Paolo, e degli altri Apoſtoli: perchè queſto non ſolo è come una interpretazione dell'Articolo di ſopra, ed una dottrina piena di frutti abbondantiſſimi, ma ancora dichiara, e manifeſta qual uſo debba eſſere dei ſacri miſterj, che nel Simbolo ſi contengono. Imperocchè tutto quello, che cerchiamo di ſapere, e d'inveſtigare, dobbiamo farlo, acciocchè ſiamo ammeſſi in così ampia, e beata compagnia de' Santi; e poichè di quella ſaremo fatti degni, in eſſa coſtantiſſimamente perſeveriamo, ringraziando con gran gaudio Dio Padre noſtro, che ci abbia fatti degni di così felice ſorte de' Santi nel ſuo celeſte lume. Primieramente adunque debbono i Fedeli eſſere avvertiti, ed iſtrutti, che queſta particella è come una ſpiegazione dell'Articolo, che di ſopra ſi è propoſto, di una ſanta Chieſa Cattolica. Imperocchè l'unità dello ſpirito, dal quale quella è retta, fa sì, che ſia comune tutto quello, che a lei è ſtato conceduto; perchè il frutto di tutti i Sacramenti appartiene a tutti i Fedeli: coi quali Sacramenti, come con certi ſacri legami, ſi legano, e congiungono con Criſto, e ſopra tutto col Sacramento del Batteſimo; per il quale, come per una porta, entriamo nella Chieſa. E che per queſta Comunione de' Santi ſi doveſſe intendere, la comunione de' Sacramenti, i Padri nel Simbolo ſignificarono con quelle parole, Confiteor unum baptiſma: Io confeſſo un Batteſimo. Dopo il Batteſimo ſegue principalmente il Sacramento dell'Eucariſtia, e dopo queſto gli altri; perchè, ſebbene queſto conviene a tutti i Sacramenti, concioſſiachè tutti ci congiungono a Dio, e ci facciano partecipi di quello, di cui riceviamo la grazia: nondimeno è più proprio aſſai dell'Eucariſtia, la quale cagiona queſta comunione. Ma ſi dee conſiderare ancora nella Chieſa un'altra comunione. Imperocchè tutte quelle coſe, che devotamente, e ſantamente da qualcheduno ſono preſe a fare, a tutti gli altri ſon comuni, e giovevoli, per virtù della carità, che non cerca le coſe, che ſon ſue. Il che ſi prova col teſtimonio di S. Ambrogio, il quale dichiarando quel luogo del Salmo: Particeps ego ſum omnium timentium te; dice così: Siccome noi diciamo un membro eſſere partecipe di tutto il corpo; così parimente diciamo eſſere congiunto a tutti quelli, che temono Dio. E per queſto Criſto ci propoſe quella forma di orare, per la quale diceſſimo, Panem no-

Col. 1.

S. Ambr.

nostrum, & non, meum: & così volle, che procedessimo nelle altre simili petizioni, avendo l'occhio non solo a noi, ma risguardando ai comodi, ed alla salute di tutti. E questa comunicanza de'beni spesso nelle sacre Lettere è dimostrata con una convenientissima similitudine delle membra del corpo umano. Perocchè nel corpo sono molte membra, le quali benchè siano molte, nondimeno costituiscono un solo corpo, nel quale poi tutte usano il lor proprio offizio, e non tutte fanno il medesimo, nè tutte hanno la medesima dignità, nè tutte eseguiscono operazioni ugualmente utili, ed onorevoli: e tutte si propongono avanti, e risguardano, non il proprio comodo, o utilità, ma quello di tutto il corpo. Finalmente sono tutte le cose con tanta attitudine, e convenienza tra loro congiunte, ed unite, che se un membro sente qualche dolore, le altre membra tutte si dogliono, per una certa natural parentela, e consenso. E per il contrario, se un membro è ben disposto, tutte l'altre sentono quella dolcezza, e giocondità. Or queste medesime cose si possono contemplare nella Chiesa di Dio, nella quale quantunque siano membra diverse, cioè varie nazioni, come di Giudei, di Gentili, di liberi, di servi, di poveri, di ricchi: nondimeno, quando nel Battesimo si consacrano, si fanno un corpo con Cristo, di cui egli è il capo. In oltre, in questa Chiesa a ciascuno è assegnato il suo proprio offizio. Perchè, siccome in quella sono costituiti altri Apostoli, altri Dottori, ma tutti per publica utilità: così ad altri è proprio il comandare e l'insegnare, ad altri l'obbedire e l'esser soggetti. Ma tanti, e sì grandi doni, e beni, donati da Dio, quelli solo si godono, i quali in carità vivono una vita Cristiana, e sono giusti, e cari a Dio. Ma le membra morte, cioè gli uomini scelerati, e lontani dalla grazia di Dio, non son già privi di questo bene, talchè per ciò restino di esser membra di questo corpo; ma essendo membra morte non gustano quel frutto spirituale, del qual si godono gli uomini giusti, e pii: nondimeno ritrovandosi ancora nella Chiesa, sono ajutati a ricovrare la perduta grazia, e la vita, da quelli, i quali vivono secondo lo spirito, e ricevono quei frutti de'quali si dee credere esser privi coloro, che si trovano divisi dalla Chiesa. Nè solo sono comuni quei doni, che fanno gli uomini cari a Dio, e giusti, ma ancora le grazie gratis date, tra le quali si numera la scienza, la profezia, il dono delle lingue, e de' miracoli, e le altre cose così fatte, i quali doni sono conceduti ancora agli uomini tristi, non per cagione della lor privata

1.*Cor*.12.

uti-

utilità, ma per la publica, ad edificazione della Chiesa. Perchè la grazia della sanità non si concede per cagione di colui, a cui è stata donata, ma per utilità di colui, che per quella è sanato della sua infirmità. E finalmente niente è posseduto dal vero Cristiano, che non debba giudicare essere comune e a se, ed a tutti gli altri uomini, onde debbono essere pronti, e parati a sollevare le miserie degli afflitti, e poveri uomini. Perchè quelli, che è abbondante di sì fatti beni, se vedrà il suo fratello in bisogno, e non lo sovverrà, costui si convince al tutto non avere in lui la carità di Dio; il che essendo così, è oggimai manifesto, che tutti quelli, che si ritrovano in questa santa Comunione, si godono una certa felicità, e possono veramente dire: Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum! concupiscit & deficit anima mea in atria Domini: O quanto son diletti, e cari i tuoi tabernacoli Signore delle virtù! l'anima mia desidera, e manca negli atrj del Signore; ed ancora: Beati qui habitant in domo tua Domine: Beati quelli, che abitano nella casa tua, o Signore.

1.Joan.3. *Psal.83.*

ARTICOLO DECIMO.

REMISSIONEM PECCATORUM.

LA REMISSIONE DEI PECCATI.

Niuno è che vedendo questo Articolo della remissione de' peccati essere annoverato tra gli Articoli della fede, possa dubitare, che in quello non si contenga non solo qualche divino misterio, ma ancora massimamente necessario all'acquistare la salute. Perocchè di sopra si è dichiarato, che senza la certa fede di quelle cose che ci sono nel Simbolo proposte da credersi, nissuno può essere introdotto alla Cristiana religione. Ma se quello, che per se stesso dee esser noto a ciascuno, si può ancora confermar con qualche testimonio; quello sarà bastevole, che poco avanti al suo salire in Cielo, Cristo di se stesso disse, quando agli Apostoli suoi aprì i sentimenti, acciocchè così intendessero le Scritture: Oportebat Christum pati,& resurgere a mortuis tertia die, & prædicari in nomine ejus pœnitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes,incipientibus ab Hierosolyma: Bisognava,che Cristo patisse, e risuscitasse da morte il terzo giorno, e fosse nel suo nome predicata la penitenza, e la remissione de'peccati in tutte le gen-

Luc.24.

genti, incominciando da Gerusalemme. Le quali parole sebbene considereranno i Parochi, intenderanno facilmente, che debbono essere insegnate non solo tutte le altre cose, che sono pertinenti alla Religione, ma ancora spezialmente siamo necessitati da Dio, ad esporre diligentemente la necessità di questo Articolo. Sarà adunque officio del Paroco, (quanto fa al proposito di questo luogo) insegnare, che non solo nella Chiesa Cattolica si trova la remissione de'peccati, della quale Isaia aveva predetto: Populus, qui habitat in ea, auferetur ab eo iniquitas: Sarà la sua iniquità rimessa al popolo, che abiterà in essa: ma che ancora in quella è la potestà di rimettere i peccati; la quale se i sacerdoti useranno legittimamente, e secondo le leggi ordinate dal Signor nostro Gesù, veramente allora dee credersi che i peccati saranno rimessi, e perdonati. E questo perdono ci è sì abbondantemente donato allora che prima facendo noi della fede professione, siamo lavati e purgati nel sacro battesimo, che non ci resta più a sodisfare colpa, o pena alcuna, o contratta per origine, o commessa per propia volontà, o per peccati fatti, o per omissione di opere debite e necessarie. E' ben vero, che per la grazia del battesimo, nessuno è, che sia tutto perfettamente liberato da ogni infermità di natura: anzi, conciossiachè ciascuno debba combattere contra i moti della concupiscenza, i quali non restano mai d'incitarci ai peccati, appena si troverà alcuno, che o così fortemente resista, o così vigilantemente difenda la sua salute, che possa schifare ogni percossa, o ferita.

Isa.33.

Essendo adunque stato necessario, che nella Chiesa sia una potestà di rimettere i peccati, ancora per un'altra ragione diversa da quella del Sacramento del battesimo, a quella sono state commesse le chiavi del regno del Cielo, con le quali a ciascheduno penitente potessero esser rimessi i peccati, sebbene fino all'estremo giorno della sua vita perseverasse in quelli: e di questa cosa abbiamo nella sacra Scrittura testimonj chiarissimi. Perchè appresso S. Matteo il Signore così parlò a Pietro: Tibi dabo claves regni Cælorum: & quodcumque ligaveris super terram, erit ligatum & in Cælis: & quodcumque solveris super terram, erit solutum & in Cælis: A te darò le chiavi del regno del Cielo: e tutto quello, che tu legherai sopra la terra, sarà legato ancora in Cielo: e tutto quello, che tu scioglierai sopra la terra, sarà sciolto ancora in Cielo. E di sotto: Quæcumque alligaveritis super terram, erunt ligata & in Cælo: & quæcumque solveritis super terram,

Matt.16.

Matt.18.

ram, erunt soluta & in Cælo: Tutte quelle cose, che voi legherete sopra la terra, saranno legate ancora in Cielo: e tutte quelle cose, che voi scioglierete sopra la terra, saranno sciolte ancora in Cielo. Dipoi S. Giovanni testifica, che il Signore, poichè soffiò negli Apostoli, disse: Accipite Spiritum Sanctum: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt: Ricevete lo Spirito Santo: i peccati di coloro, a'quali voi gli rimetterete, sono loro rimessi, ed a quelli a'quali voi gli riterrete, sono loro ritenuti. E non si dee pensare, che questa potestà fosse solo determinata ad alcune speciali sorti di peccati: perchè niuno sì esecrabile, e scelerato peccato si può o pensare, o commettere, il quale la santa Chiesa non abbia potestà di rimettere e di perdonare: siccome ancora nissuno potrà giammai esser sì scelerato ed iniquo, il quale, se si pentirà de'suoi peccati veramente, non debba aver certa speranza di perdono. Ma nè ancora questa medesima potestà in modo si restringe, che solo si possa usare in qualche ordinato tempo. Perchè in qualunque ora il peccatore vorrà ritornare alla sanità, ci mostrò il nostro Salvatore che non dee mai essere scacciato, quando rispondendo a Pietro, il quale gli dimandò quante volte doveva perdonare al suo nimico, e se bastava sette volte, disse: Non septies, sed septuagies septies: Non sette volte, ma settanta volte sette. Ma se noi risguardiamo alli ministri di questa potestà, parrà che non sia così ampia, e comune; perchè il Signore non a tutti, ma solo ai Vescovi, ed ai Sacerdoti concedè l'autorità di così santo offizio. Il medesimo si dovrà considerare del modo di esercitare questa potestà; perchè solo per mezzo de'Sacramenti (quando però si serva la lor forma) si possano rimettere i peccati, altrimenti alla Chiesa non è stata conceduta autorità alcuna di scioglierli, e rimetterli; onde segue, che così i Sacerdoti, come i Sacramenti vagliono a rimettere ed a rilasciare i peccati, come istrumenti, per li quali Cristo Signor nostro, come autore e donatore della salute, cagiona in noi la remissione de' peccati, e la giustizia. Ora acciocchè i Fedeli maggiormente ricevano questo celeste dono, per singolar misericordia di Dio donato alla Chiesa, e si conducano all'uso di quello con più ardente carità, si sforzerà il Paroco dimostrare la dignità e nobiltà di questa grazia, la quale si manifesterà di quì principalmente, se con diligenza si dichiarerà quel che importi, e di quanta virtù sia il rimettere i peccati, e fare d'ingiusti gli uomini giusti. Imperocchè egli è chiaro, tal cosa farsi per l'istessa immensa ed infinita

Joan. 20.

Matt. 18.

finita virtù di Dio: la quale crediamo essere stata necessaria nel risuscitare i morti, e nella creazione del Mondo. E se ancora (siccome vuole S. Agostino) si dee dire maggiore opera il giustificare un uomo, che di niente creare il Cielo e la Terra: conciossiachè la creazione non possa esser cagionata se non da infinita virtù; di quì segue che assai più si dee attribuire la remissione de' peccati ad una infinita potestà. Per il che noi conosciamo esser verissime le parole degli antichi Padri, per le quali confessano, solo da un Dio esser perdonati agli uomini i peccati, nè ad altro autore, che alla sua somma bontà e potenza, doversi riferire così maravigliosa opera: onde disse il Signore per il Profeta: Ego sum, qui deleo iniquitates tuas: Io son quelli, che ti scancello le iniquità. Perchè nel rimettere i peccati, pare che si debba considerare quella medesima ragione, che si considera nel rilasciare i debiti. Siccome adunque da nessuno, fuor che dal creditore, può esser rimesso il danajo al debitore: così parimente, essendo per li nostri falli a Dio obbligati (e però ogni giorno lo preghiamo dicendo: Dimitte nobis debita nostra) di quì si manifesta, che niuno, fuor che Dio, ci può rimettere e perdonare i peccati. E questo maraviglioso e divino dono di poter rimettere i peccati, prima che Dio si facesse uomo, a niuna creata natura fu conceduto. Perchè prima a tutti gli altri Cristo Salvator nostro come uomo, essendo anco il medesimo vero Dio, ricevette questo dono, concedutogli dal celeste suo Padre, e però disse: Ut sciatis, quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata, ait paralitico: Surge tolle grabatum tuum, & vade in domum tuam: Acciocchè voi sappiate che il Figliolo dell'uomo ha in terra potestà di rimettere i peccati, disse al paralitico: levati, piglia il tuo letto, e vanne a casa tua. Poichè adunque fu fatto uomo acciocchè donasse agli uomini questo perdono de'peccati, prima che ascendesse in Cielo, dove in perpetuo doveva sedere alla destra di Dio, quella potestà concedè ai Vescovi, ed ai Sacerdoti nella sua Chiesa, siccome di sopra abbiamo manifestato: e così Cristo per sua propria autorità, gli altri poi come suoi ministri rimettono i peccati. Per il che se noi delle cose, che da una infinita virtù sono state operate, dobbiamo grandemente maravigliarci, vediamo chiaro che questo preziosissimo dono è stato donato alla Chiesa solo per benignità del nostro Signor Gesù Cristo: e però con gran maraviglia e stupore dobbiamo risguardarlo. Oltre di questo, il considerare quello che mosse il nostro clementissimo Padre Dio, a volere così per-

Isa.43.

Matt.6.

Matt.9.

Mar.2.

perdonare i peccati al Mondo, può gli animi de' Fedeli eccitare grandemente a voler ben contemplare la grandezza di tanto benefizio. Imperocchè egli volle col sangue del suo unigenito sodisfare alle nostre sceleratezze; acciocchè così egli spontaneamente sostenesse quella pena, che noi per li nostri peccati dovevamo sofferire; e così il giusto fosse dannato per gl'ingiusti, e l'innocente per gli rei fosse punito con acerbissima morte. Il perchè quando noi ben considereremo, che noi siamo ricomprati non con oro, o con argento, ma col prezioso sangue di Cristo, come di uno agnello immaculato, ed incotaminato; di quì affermeremo, niuna cosa più salutifera averci Dio potuto donare, che questa potestà di rimettere i peccati, la quale ci manifesta una inesplicabile provvidenza di Dio, ed una somma carità verso di noi. E da questa considerazione è necessario che a tutti pervenga non piccolo frutto. Perchè colui, che con qualche mortál peccato offende Dio, subito perde tutti quei meriti, che per la morte, e Croce di Cristo ha mai acquistati, e gli è al tutto proibito la entrata del Paradiso; il quale essendo stato prima serrato, Cristo con la sua morte aveva aperto. Il che ogni volta che consideriamo, esser non può che l'umana miseria grandemente non ci affligga. Ma poi se noi rivolgiamo l'animo a così maravigliosa potestà che da Dio è stata conceduta alla Chiesa, e confermati dalla fede di questo Articolo, fermamente crediamo a ciascuno essere stata data facoltà, di potere per divina virtù essere restituito nel suo primo stato, siamo all'ora forzati, di un sommo gaudio ed inenarrabile letizia ripieni, rendere a Dio infinite grazie. E certamente se i medicamenti sogliono parer grati, e giocondi, i quali, quando da qualche grave infirmità siamo oppressi, ci sono preparati dai prudenti Medici, quanto più giocondi e grati quei remedj esserci debbono; i quali la divina sapienza ha ordinati per sanare gli animi nostri, anzi per renderci la vita? e massime che quelli arrecano non una dubiosa speranza di salute come fanno le medicine corporali, ma una certissima sanità a coloro che la desiderano.

1. Pet. 1.

Il benefizio della remissione de' peccati con quanto affetto debba esser ricevuto.

Si dovranno adunque esortare i Fedeli, poichè avranno conosciuta la dignità di così degno e preclaro dono, che si studino usarla a suo giovamento e comodo religiosamente e cristianamente. Imperocchè egli non può quasi essere, che colui, che non si serve di una cosa utile e necessaria, non mostri di dispregiarla, e massime che il Signore ha solo conceduta alla sua Chiesa questa potestà di rimettere i peccati; acciocchè tutti i Fedeli usassero que-

questo salutifero remedio. Perchè siccome niuno senza il battesimo può essere purgato dai peccati: così, qualunque vorrà acquistare la grazia del battesimo, perduta per li peccati, bisognerà che ricorra a questa altra sorte di purgazione, cioè al Sacramento della Penitenza. Ma in questo luogo debbono molto bene essere avvertiti i Cristiani, che, essendo loro promessa sì ampia facoltà di perdono, la quale non ha per tempo alcuno a terminare, non siano però al peccare più facili, o non diventino al pentirsi più tardi e pigri; perchè in quello, facendo manifesta ingiuria a questa divina potestà, si rendono indegni di ricevere la divina misericordia: in questo si dee grandemente dubitare, che preoccupati dalla morte, invano la remissione de' peccati abbiano creduta e confessata, la quale per la loro tardanza e prolungazione meritevolmente hanno perduta.

ARTICOLO UNDECIMO.

CARNIS RESURRECTIONEM.

LA RESURREZIONE DELLA CARNE.

Che quest'Articolo abbia una gran forza allo stabilire la verità della nostra fede, di quì si manifesta, che non solo ai Fedeli si propone da credersi nelle divine Lettere, ma ancora con molte ragioni si conferma. Il che negli altri Articoli del Simbolo vedendo noi poco essere stato fatto, di quì si può intendere, in questo come in un fondamento esser appoggiata tutta la speranza della salute nostra. Imperocchè, siccome ben discorre ed argomenta l'Apostolo, se non è la resurrezione de' morti, bisogna dire che nè Cristo sia resuscitato. E se Cristo non è resuscitato, vana è la predicazione nostra, vana è la fede vostra. Nell'esplicarlo adunque il Paroco non metterà minore opera, e diligenza, che l'impietà di molti abbia messo fatica nel distruggerlo; imperocchè si mostrerà poco appresso, che grandi, ed eccellenti utilità deriveranno da tal cognizione, con frutto grandissimo de' Fedeli. Ma principalmente bisogna aver l'occhio, che in questo Articolo la resurrezione degli uomini è detta la resurrezione della carne; il che non è stato fatto senza gran cagione; imperocchè vollero gli Apostoli insegnare, l'anima essere immortale: il che necessariamente si dee presupporre, e concedere. E però, ac-

1. Cor. 15.

acciocchè forse alcuno non s'imaginasse, quella insieme col corpo esser morta, ed ambedue poi ritornare in vita, essendo per molti luoghi delle sacre Lettere manifesto, l'anima essere immortale: per questo nell'Articolo si è fatto menzione solo della resurrezione della carne. E quantunque spesso ancora nelle sacre Scritture la carne significhi tutto l'uomo, siccome è quel luogo d'Isaia: Omnis caro fenum: Ogni carne è fieno: e quello di S. Giovanni: Verbum caro factum est: il Verbo s'è fatto carne: in questo luogo nondimeno per questa voce, Carne, si significa il corpo: acciocchè delle due parti, cioè dell'anima, e del corpo, delle quali l'uomo è composto, intendiamo corrompersi una solamente, cioè il corpo, e ritornare nella polvere della terra, della quale fu ammassato; e l'anima restare incorrotta. Ma perchè niuno può risuscitare, e ritornare in vita, se prima non è stato morto; però l'anima propriamente non si dice risuscitare. Si è fatta ancora menzione della carne, per confutare l'eresie d'Imeneo, e di Fileto, che fu al tempo dell'Apostolo Paolo: i quali affermavano, che ogni volta che nelle sacre Scritture si trattava della resurrezione, s'intendeva non della corporale resurrezione, ma della spirituale, per la quale si ritorna dalla morte del peccato ad una vita innocente. Onde per queste parole si dichiara, che si esclude quell'errore, e si conferma la vera resurrezione de'corpi.

Isa.40. *Joan.1.* *2.Tim.2.*

Ma s'apparterrà al Paroco illustrare questa verità con gli esempj del vecchio e del nuovo Testamento, e di tutta l'Ecclesiastica istoria. Imperocchè altri sono stati risuscitati da Elia e da Eliseo nel vecchio Testamento: altri (oltre quelli, che Cristo da morte risuscitò) dai Santi Apostoli, e da altri molti, la resurrezione de'quali viene a confermare la dottrina di questo Articolo. Imperocchè siccome noi crediamo, molti dalla morte essere risuscitati: così parimente si dee credere, che tutti gli uomini debbano ritornare in vita: anzi che il principal frutto, che di questi miracoli dobbiamo ricevere, ha da esser questo, che al presente Articolo prestiamo indubitata fede. Molti testimonj ed esempj si ritrovano, i quali a quei Parochi, che saranno mediocremente esercitati nelle sacre Lettere, potranno agevolmente occorrere; ma i luoghi più chiari ed illustri sono prima quelli, che si leggono in Giobbe nel vecchio Testamento: il qual dice, che nella sua carne ha da vedere il suo Dio. Ed appresso Daniele è scritto, che di quelli, che dormono nella polvere della terra, altri hanno da svegliarsi per dovere andare in vita eterna, altri in un sempiterno vitu-

La resurrezione della carne si prova con gli esempj, e con li testimonj della Scrittura.

Job.19. *Dan.12.*

ſtuperio ed obbrobrio. Nel nuovo Teſtamento è quella bella diſputa, che narra S. Matteo avere fatta il Signore con li Sadducei, e tutte quelle coſe, che gli Evangeliſti raccontano dell'eſtremo Giudizio. A queſto propoſito ancora fanno quelle coſe, che il S. Apoſtolo ſcriſſe e diſputò ai Corintj, ed ai Teſſalonicenſi sì dottamente e diligentemente.

Matt.22. *1.Cor.15.* *1.Theſ.4.*

Ma quantunque tal coſa per fede a noi ſia certiſſima; nondimeno ſarà di non poco giovamento, o con eſempj, o con ragioni manifeſtare, che quello, che la fede ci propone da credere, non è diſcrepante dalla natura, o dalla intelligenza dell'umana mente. E però l'Apoſtolo a colui, che gli dimandava, in che modo poteſſero i morti reſuſcitare, così riſpoſe: Inſipiens tu, quod ſeminas, non vivificabitur niſi prius moriatur: & quod ſeminas, non corpus, quod futurum eſt, ſeminas, ſed nudum granum, ut puta tritici, aut alicujus ceterorum: Deus autem dat illi corpus, ſicut vult: Stolto che tu ſei, quello che tu ſemini, non ſi vivificherà, ſe prima non muore: e quando tu ſemini, non ſemini quel corpo, che dee eſſere, ma un nudo e ſemplice grano, o di frumento, o di altro ſimile; e Dio gli dà poi quel corpo, che vuole; e poco dopo: Seminatur in corruptione, ſurget in incorruptione: Si ſemina in corruzione, riſorgerà in incorruzione. A ſimilitudine di queſta ragione di S. Paolo, ſe ne poſſono ritrovare molte altre, ſiccome dimoſtrò S. Gregorio, il quale dice: La luce del Sole ogni giorno, come ſe moriſſe, ci è ſottratta dagli occhi, e poi di nuovo ritorna, come ſe reſuſcitaſſe. Gli arboſcelli perdono la loro verdezza, ed alla primavera quaſi riſuſcitando ſi rinovano; le ſementa putrefacendoſi ſi muojono, e poi di nuovo germogliando reſuſcitano. Appreſſo, quelle ragioni, che dagli Eccleſiaſtici Scrittori ſi adducono, ſono molto atte ed accomodate per provare e manifeſtare queſta verità: delle quali la prima è queſta. Eſſendo le anime noſtre immortali, e come parti dell'uomo, avendo agli umani corpi una naturale inclinazione, ſe dai corpi ſteſſero perpetuamente diviſe, parrebbe coſa dalla natura loro aliena. E perchè quello, che è contra la natura, e violento, non può eſſer perpetuo: di quì par eſſer conveniente, che di nuovo le anime ſi congiungano ai corpi: e di quì ancora ſegue, che debba eſſere la reſurrezione de'corpi. Il qual modo di argomentare par che uſaſſe il noſtro Salvatore, quando diſputando contro i Sadducei dell'immortalità dell'anima, conchiuſe la reſurrezione de'corpi. L'altra ragione è queſta. Conciosſiachè dal giuſtiſſimo Dio ſiano

1.Cor.15. *S.Greg.* *Matt.22.*

ſtati propoſti ai rei i ſupplicj, ed ai buoni i premj; ed eſſendo che molti triſti uomini da queſta vita ſi partano prima che ſopportino le debite pene, e molti buoni e giuſti laſcino queſta luce ſenza riportare della virtù loro premio alcuno; è neceſſario, che di nuovo le anime ſi congiungano ai corpi; acciocchè così per le ſceleratezze loro, o per le opere virtuoſe i corpi, i quali gli uomini hanno uſati come compagni de'lor fatti, inſieme con le anime, riportino o il premio, o la pena. E queſto argomento diligentiſſimamente trattò S. Giovanni Criſoſtomo in una omilia, che fa al popolo Antiocheno. E però il S. Apoſtolo, quando diſputava della reſurrezione, diſſe: Si in hac vita tantum, in Chriſto ſperantes ſumus, miſerabiliores ſumus omnibus hominibus: Se in queſta vita ſolo ſperiamo in Criſto, ſiamo più miſeri di tutti gli altri uomini; le quali parole niuno ſarà che penſi che vogliano ſignificare la miſeria dell'anima: la quale eſſendo immortale, ſebbene i corpi non riſuſcitaſſero, potrebbe però nella futura vita goder la beatitudine: ma ſi debbono intendere di tutto l'uomo. Imperocchè ſe al corpo non ſi rendeſſero debiti premj per le fatiche ſofferte; ſarebbe neceſſario, che coloro, che (ſiccome agli Apoſtoli, avvenne) in vita loro tante miſerie e calamità aveſſero patite, avanzaſſero di gran lunga tutti gli uomini d'infelicità. Il medeſimo aſſai più apertamente dimoſtra ſcrivendo ai Teſſalonicenſi con queſte parole: Gloriamur in Eccleſiis Dei pro patientia veſtra & fide in omnibus perſecutionibus veſtris & tribulationibus, quas ſuſtinetis in exemplum juſti judicii Dei, ut digni habeamini in regno Dei, pro quo & patimini: ſi tamen juſtum eſt apud Deum retribuere tribulationem iis, qui vos tribulant, & vobis, qui tribulamini, requiem nobiſcum in revelatione Domini Jeſu de Cælo cum Angelis virtutis ejus in flamma ignis dantis vindictam iis, qui non noverunt Deum, & qui non obediunt Euangelio Domini noſtri Jeſu Chriſti: Noi ci gloriamo nelle Chieſe di Dio della voſtra pazienza, e della fede in tutte le voſtre perſecuzioni, e per le tribulazioni, le quali ſopportate in eſempio del giuſto Giudizio di Dio, acciocchè così ſiate giudicati degni nel regno di Dio, per il quale ora patite: ſe però è appreſſo Dio giuſto, retribuire tribulazioni a quelli, che tribolano voi, ed a voi che ſete tribulati requie e pace, inſieme con eſſo noi, quando ſarà rivelato il Signore noſtro Gesù Criſto nel Cielo con gli Angeli della ſua poteſtà, e con la fiamma del fuoco, che darà la vendetta a quelli che non hanno conoſciuto Dio, e che non obbediſcono all'Evangelio del Signor no-

S. Gio. Criſ.

1. Cor. 5.

2. Teſ. 1.

nostro Gesù Cristo. Aggiunge a questo, che non possono gli uomini, finchè l'anima è divisa dal corpo, possedere una piena felicità, ed abbondante di tutti i beni. Perchè siccome ciascuna parte dal tutto separata è imperfetta, così parimente l'anima, la quale al corpo non è congiunta: onde segue, che sia la resurrezione de'corpi necessaria; acciocchè così niente le manchi per farla sommamente felice.

Della varia condizione di quelli che risusciteranno.

Con queste e simili altre ragioni adunque potrà il Paroco in questo Articolo ammaestrare i suoi popoli fedeli. Oltre di questo bisognerà diligentemente spiegare secondo la dottrina dell'Apostolo, chi siano quelli, che debbono risuscitare; imperocchè scrivendo ai Corintj, disse: Sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes vivificabuntur: Siccome tutti in Adamo muojono, così in Cristo tutti saranno vivificati. E però, non considerando al presente differenza alcuna tra i buoni e tra i tristi, tutti da morte risusciteranno, sebbene non tutti di una medesima condizione; e quelli, che averanno operato bene, per aver vita eterna; ma quelli, che avranno fatto male, per aver perpetua dannazione. E quando noi diciamo, che tutti risusciteranno, intendiamo tanto quelli, i quali, quando verrà il Giudizio, già saranno morti, quanto quelli, che allora moriranno; perocchè a questa opinione, che afferma tutti dover morire, non eccettuando alcuno, S. Girolamo scrisse, che la Chiesa si conforma ed accorda, e che è più verisimile; il medesimo sente S. Agostino; nè a questa verità repugnano le parole dell' Apostolo, che scrisse ai Tessalonicensi, nelle quali disse: Mortui, qui in Christo sunt, resurgent primi: deinde nos, qui vivimus, qui relinquimur, simul rapiemur cum illis in nubibus obviam Christo in aera: Quelli, che son morti in Cristo, saranno i primi a risuscitare: dipoi noi, che viviamo, e che restiamo, insieme saremo con quelli rapiti nelle nuvole incontro a Cristo in aere; imperocchè S. Ambrogio le dichiarò in questo modo: Nell'istesso rapimento ci preverrà la morte, e quasi sarà come un leggiero sonno, acciocchè così uscita l'anima dal corpo, nel medesimo momento gli sia restituita: perchè quando saranno levati in aere morranno, acciocchè, così pervenendo là dove sarà il Signore, per la presenza sua riabbiano le anime loro: perchè col Salvatore non potranno star morti. La medesima opinione esser vera, si conferma con l'autorità di S. Agostino nel libro della Città di Dio.

1. Cor. 15. *Joan. 5.* *S. Gir.* *S. Agost.* *1. Thes. 4.* *S. Ambr.*

E perchè molto importa, che siamo certi, e fermamente per-

persuasi, che quello istesso e medesimo corpo, che fu proprio di ciascuno, debba risuscitare, quantunque già si sia corrotto, e ritornato in polvere; questo ancora il Paroco con gran diligenza si proporrà a dichiarare. E questa è sentenza ed opinione dell'Apostolo, quando dice: Oportet corruptibile hoc induere incorruptionem: Bisogna, che questo corruttibile si vesta d'incorruzione. Con quella voce, Hoc, dimostra apertamente il proprio corpo. Giobbe ancora apertissimamente predisse tal cosa, quando diceva; Et in carne mea videbo Deum, quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspecturi sunt, & non alius: E nella mia propria carne vedrò Dio, il quale io stesso veder debbo, e gli occhi miei l'hanno a risguardare, e non altri. Il medesimo si conchiude considerando alla definizione della resurrezione. Perchè, secondo il Damasceno, la resurrezione è una rivocazione a quello stato, onde tu sei caduto. Finalmente, se noi consideriamo bene, per qual cagione poco avanti noi dimostrammo, dover farsi la resurrezione; niuno sarà, che in tal cosa possa dubitare in modo alcuno. Noi insegnammo, che i corpi debbono risuscitare, acciocchè ciascuno esponga e manifesti tutte l'opere del proprio corpo, siccome ha operato in vita, o siano state buone o triste. Bisogna adunque, che l'uomo col corpo, e dal corpo stesso risusciti, per opera del quale ha servito o a Dio o al Demonio; acciocchè col medesimo corpo riceva le corone del trionfo, e i premj; ovvero sopporti le pene, e gl'infelicissimi supplizj.

1. Cor. 15. — *Job. 19.* — *Damasc.*

Nè solo il corpo risusciterà, ma tutte quelle parti gli saranno restituite, che s'apparterranno alla verità della natura, ed all'ornamento dell'uomo. Della qual cosa si legge un chiaro testimonio di S. Agostino, il quale disse, che allora ne'corpi non sarà vizio o difetto alcuno. E se alcuni saranno stati in vita o più grassi, o corpolenti e pieni, non ripiglieranno tutta quella mole, e quantità del corpo, che avevano; ma tutto quello che avanza a quella abitudine, che avranno i corpi risuscitati, sarà riputato superfluo. E per il contrario tutto quello, che o per vecchiezza o per qualche infermità sarà mancato, o corrotto nel corpo, si rinoverà per virtù divina di Cristo: come, se alcuni per la loro magrezza saranno stati sottili e gracili, risusciteranno d'abitudine conveniente, e ben disposti, e formati: perchè Cristo non solo ci renderà il corpo, ma tutto quello, che per le miserie di questa nostra vita ci era stato tolto. Ed in un'altro luogo dice: Non ripiglierà l'uomo tutti i capelli, che prima aveva, ma solo quelli, che era convenien-

S. Agost.

niente che avesse, secondo che è scritto: Tutti i capelli del nostro capo sono annoverati, i quali, secondo la divina sapienza, debbono esser tutti restituiti. E primieramente, perchè le membra appartengono alla verità dell'umana natura, tutte insieme ci saranno rendute; perchè quelli, che nacquero ciechi, o per qualche infermità siano stati privati degli occhi, gli zoppi, i monchi, e di qualsivoglia membro deboli, o stroppiati, risusciteranno intieri, e col corpo perfetto: altrimenti non si sodisfarebbe al desiderio dell'anima, che tanto è inchinata alla congiunzione del suo corpo, le cui voglie però nella resurrezione crediamo doversi saziare senza alcun dubbio. Ancora, s'egli è cosa chiara e manifesta, la resurrezione, non altrimenti che la creazione del Mondo doversi annoverare tra le principali opere di Dio, però, siccome nel principio della creazione, furono da Dio tutte le cose fatte perfette, così nella resurrezione è necessario affermare il medesimo. Nè questo solo bisogna confessare de'martiri, de'quali S. Agostino così testifica: Non saranno senza quelle membra, che ne'martirj gli furono tolte. Perchè tal mancamento non sarebbe senza difetto del corpo; altrimenti quelli, a'quali fu tronco il capo, dovrebbono risuscitare senza capo; ma resteranno nelle parti de' corpi loro, dove il ferro percosse, le cicatrici risplendenti sopra ogni oro risplendente, ed ogni preziosa gemma, siccome le cicatrici delle ferite di Cristo. Il medesimo si afferma de'tristi; se bene per colpa loro le membra gli furono tagliate; perchè quante più membra avranno, tanto più acerbo dolore patiranno in quelle; onde quella restituzione delle membra non ridonderà a loro felicità, ma a loro calamità, e miseria, conciossiachè i meriti non si attribuiscano alle membra, ma alla persona, al corpo della quale son congiunte; imperocchè saranno restituite a quelli, che hanno fatto penitenza, a premio, a quelli poi, che l'hanno dispregiata, a supplizio. Queste cose se da'Parochi saranno attentamente considerate, non mancherà mai lor copia e di cose e di sentenze, onde possano eccitare ed infiammare gli animi de'Fedeli alla bontà e divozione, affine che ripensando essi alle molestie e miserie di questa vita, aspettino con desiderio quella beata gloria della resurrezione, la quale è proposta agli uomini giusti.

Matt.10.

S. Agost.

Segue ora, che i Fedeli sappiano, che, se noi risguarderemo a quelle parti, che costituiscono la sostanza del corpo, quantunque quello istesso corpo debba da morte essere risuscitato, che prima era morto, sarà nondimeno assai diversa la sua condizione

da

dà quella di prima. Imperocchè (per lasciare di dire di molte altre cose) saranno i corpi di quelli, che risusciteranno, da quello, che erano avanti, in questo massimamente diversi, che, essendo prima alle leggi della morte stati soggetti, poichè alla vita saranno ritornati, o siano corpi de'buoni, o de'rei, conseguiranno una eterna immortalità: la qual maravigliosa rinovazione della natura ha meritato Cristo, con la nobil vittoria, che riportò della morte, siccome ci dimostrano i testimonj delle sacre Scritture: onde è scritto: Præcipitabit mortem in sempiternum: Precipiterà la morte in sempiterno. Ed altrove: Ero mors tua, o mors: Io sarò la tua morte, o morte; le quali parole spiegando l'Apostolo disse: Novissimè inimica destruetur mors. All'ultimo sarà l'inimica morte distrutta; ed appresso S. Giovanni leggiamo: Mors ultra non erit: La morte non sarà più. E fu molto ragionevole, che per il merito di Cristo nostro Signore, per il quale l'imperio della morte fu distrutto, fosse di gran lunga superato il peccato di Adamo. E fu ancora alla divina giustizia conveniente, che i buoni godessero in perpetuo una vita beata, ed i tristi fossero castigati con sempiterne pene; cercassero la morte, e non la trovassero; desiderassero di morire, e la morte si fuggisse da loro. E sarà questa immortalità senza alcun dubbio comune ai buoni, ed ai tristi.

Isa.25. *Ose.13.* *1.Cor.15.* *Apoc.21.* *Apoc.9.*

Delle doti dei corpi risuscitati.

Avranno oltre di ciò i risuscitati corpi de' Santi alcuni segni e chiari ornamenti, per li quali hanno da essere assai più nobili, che prima non erano stati. E queste sono le quattro doti del corpo glorioso, osservati dagli antichi Padri per dottrina dell'Apostolo. Delle quali la prima è l'impassibilità. E questo dono e dote farà sì, che non potranno mai sentire cosa alcuna molesta, nè mai saranno afflitti da incomodo o dolore alcuno: perchè niente potrà lor nuocere o la forza del freddo, o l'ardor del fuoco, o l'impeto dell'acque: onde disse l'Apostolo: Seminatur in corruptione, surget in incorruptione: Si semina in corruzione, risusciterà in incorruzione. E che i dottori Scholastici abbiano più tosto questa dote detta impassibilità, che incorruzione, la cagione fu questa, per significare quello, che è propio del corpo glorioso. Imperocchè l'impassibilità non è loro comune con li dannati; i corpi de'quali quantunque siano incorruttibili, possono però aver caldo, e freddo, ed essere oppressi da varj tormenti. Dopo questa dote segue l'altra della chiarezza, per la quale i corpi de'Santi risplenderanno come il Sole: che così testifica appresso S. Matteo il nostro Salvatore, quando dice: Justi fulgebunt, sicut sol, in

1.Cor.15. *Matt.13.*

in regno Patris mei; I giusti risplenderanno, come il Sole, nel regno del Padre mio. E perchè di ciò niuno dubitasse, lo volle assai prima dichiarare con l'esempio della sua gloriosa Trasfigurazione. Questa gloria l'Apostolo la nomina Chiarezza, quando dice: Reformabit corpus humilitatis nostræ, configuratum corpori claritatis suæ: Riformerà il corpo della nostra umiltà, configurato al corpo della sua chiarezza; ed altrove: Seminatur in ignobilitate, surget in gloria: Si semina in viltà, risusciterà in gloria. Una certa imagine di questa gloria vide il popolo d'Isdraelle nel deserto, quando la faccia di Moisè per il colloquio fatto con Dio talmente risplendeva, che in quella i figliuoli d'Isdraelle non potevano fissamente risguardare; ed è questa chiarezza un certo fulgore, il quale dalla somma felicità e gloria dell'anima ridonda nel corpo; talchè egli è come una certa comunicanza di quella beatitudine, che l'anima gode, nel qual modo ancora l'anima si fa beata; perchè in quella deriva una parte della divina felicità, e gloria. E di questo dono, siccome si disse del primo, si dee credere, che non siano tutti ornati ugualmente. Saranno per certo tutti i corpi de' Santi ugualmente impassibili, ma tutti non avranno il medesimo lume, e splendore; perchè, secondo il testimonio dell'Apostolo; Altra è la chiarezza del Sole, altra quella della Luna, ed altra quella delle Stelle: perchè una stella è differente da un'altra stella nello splendore; così avverrà nella resurrezione de' morti. Con questa dote è congiunta quella, che è detta agilità, per la quale il corpo sarà libero e disgravato da quel peso, dal quale al presente si sente aggravato, ed oppresso, ed agevolmente in qualunque parte piacerà all'anima, potrà il corpo muoversi con movimento prestissimo, e velocissimo, siccome apertamente S. Agostino nel XVI. della Città di Dio e S. Girolamo sopra Isaia ci hanno manifestato: onde disse l'Apostolo: Seminatur in infirmitate, surget in virtute: E' seminato infermo, risusciterà gagliardo. A queste segue quella, che è detta sottilità, per cui virtù il corpo sarà al tutto soggetto all' imperio dell'anima, ed a quella servirà, e ad ogni suo cenno sarà preparato ad obbedirla. Il che si dimostra per quelle parole dell' Apostolo, che dicono: Seminatur corpus animale, resurget corpus spirituale: Si semina un corpo animale, risusciterà un corpo spirituale. Questi sono quasi i più importanti capi, che nello spiegare di questo Articolo dovranno dai Parochi essere insegnati.

Matt. 17. *Phil. 3.* *1. Cor. 15.* *Exod. 34.* *2. Cor. 3.* *1. Cor. 15.* *S. Agost.* *1. Cor. 15.* *1. Cor 16.*

Ed acciocchè i Fedeli sappiano, qual frutto possano ricevere

Quanto

utili frutti si prendono per l'Articolo della resurrezione. re per la cognizione di tali e tanti misterj: Prima bisognerà dichiarare, come noi dobbiamo rendere a Dio infinite grazie, perchè ha voluto ascondere tali cose agli uomini sapienti di questo Mondo, e rivelarle ai piccolini. Quanti uomini ci sono lodatissimi e dottissimi, i quali nondimeno in questa verità sono stati ciechi? *Matt.11.* Che adunque a noi l'abbia Iddio volute palesare, i quali non potevamo pur desiderare sì fatta intelligenza, ci dà cagione di lodare e celebrare in perpetuo la sua benignità, e clemenza. Seguirà ancora un'altro frutto non piccolo dalla meditazione di questo Articolo: e questo sarà, che nella morte de' nostri amici e benevoglienti, agevolmente consoleremo e noi, e gli altri: la qual sorte di consolazione sappiamo avere usato l'Apostolo scrivendo ai Tessalonicensi di quelli, che già erano morti. *1.Thes.4.* E finalmente in tutte le altre sciagure e calamità il pensiero della futura resurrezione grande alleggerimento ci sarà di dolore, siccome abbiamo imparato con l'esempio del santissimo Giobbe, *Job.19.* il quale con questa sola speranza sollevava l'afflitto e dolente animo, di dovere a qualche tempo nella resurrezione rivedere il suo Signore. Appresso, questo molto gioverà al persuadere a'popoli fedeli, che diligentemente si studino di menare una vita giusta, integra, e da ogni macchia di peccato pura e netta. Perchè se considereranno, che quelle incredibili ed infinite ricchezze, che dopo la resurrezione si possederanno, son promesse a loro ancora, agevolmente saranno allettati e persuasi all'opere virtuose, e di pietà. E similmente niuna cosa può avere maggior forza per reprimere e raffrenare la cupidità dell'animo nostro, e per ritrarre gli uomini da'peccati, che l'ammonirli spesso, da quali tormenti e cruciati i tristi debbano essere afflitti, i quali nell'ultimo e tremendo giorno compariranno alla resurrezione, per dovere in eterno essere condannati. *Joan.5.*

ARTICOLO DUODECIMO.

VITAM AETERNAM.

LA VITA ETERNA.

Li Santi Apostoli, nostri duci e guide, vollero che il Simbolo, nel quale si contiene la somma della fede nostra, si conchiudesse e terminasse con l'Articolo della vita eterna; sì perchè dopo la resurrezione della carne niente altro resta ai Fedeli da aspet-

aſpettare, che il premio della eterna vita; sì ancora, acciocchè quella perfetta felicità, e di tutti i beni abbondante, ci ſteſſe ſempre avanti agli occhi, e foſſimo ammoniti, che in quella, tutta la noſtra mente ed ogni noſtra conſiderazione doveva ſtar ſempre fiſſa ed intenta. Il perchè i Parochi nell'ammaeſtrare i Fedeli non mancheranno mai, propoſti i premj della eterna vita, di accendere gli animi loro; acciocchè tutte quelle coſe, benchè difficiliſſime, che come Criſtiani doveſſero ſoppportare, ſi perſuadano eſſere facili, e gioconde, e così ſi moſtrino più pronti e ſolleciti all'obbedire a Dio. Ma perchè ſotto queſte parole, le quali ſon poſte in queſto luogo per dichiararci, qual ſia la beatitudine noſtra, ſi aſcondono molti miſterj, in tal modo ſi debbono ſpiegare, che, ſecondo le diverſe capacità degli ingegni, a ciaſcuno poſſano eſſer chiare e manifeſte. Debbono adunque i Fedeli eſſere ammoniti, che queſte parole, Vita eterna, non ſolo ſignificano la perpetuità della vita, alla quale ancora i Demonj e gli uomini ſcelerati ſaranno obbligati, ma ancora la perpetua beatitudine, la quale ſazia al tutto ogni deſiderio de' beati. E così intendeva quel Dottore di legge, il quale dal Signore e Salvator noſtro nel Evangelio dimandò quello, che far doveſſe per poſſedere la vita eterna: quaſi diceſſe: Quali debbono eſſere le opere mie, *Luc.10.* e che debbo io dare di mio, acciocchè così poſſa pervenire a quel luogo, dove ſi gode una perpetua felicità? Ed in queſto ſenſo le ſacre Lettere intendono queſte parole, ſiccome in molti luoghi ſi può chiaramente vedere. E con queſto nome è detta principalmente quella ſomma beatitudine, acciocchè niuno ſi penſaſſe, che ella conſiſteſſe in coſe corporee, e caduche, che non poſſano eſſer eterne. Nè queſta voce di beatitudine poteva baſtevolmente ſpiegarſi, ſiccome ſi ricercava, e maſſime che non ſon mancati uomini gonfiati di una vana opinione, e di una ſtolta ſcienza, i quali ponevano il ſommo bene in quelle coſe, che ſi conoſcono con li ſenſi, le quali periſcono e mancano; ma la beatitudine da niun termine di tempo dee eſſere riſtretta, anzi tutte queſte coſe terrene ſono dalla vera felicità lontaniſſime, da cui colui molto ſi allontana, il quale è preſo dall'amore e deſiderio di queſto Mondo; perchè egli è ſcritto: Nolite diligere Mundum, *1.Joan.2.* neque ea, quæ in Mundo ſunt: Si quis diligit Mundum, non eſt charitas Patris in eo: Non vogliate amare il Mondo, nè le coſe, che nel Mondo ſono: Chi ama il Mondo, non è in lui la carità del Padre. E poco dopo: Mundus tranſit, e concupiſcentia ejus:

Il Mondo passa, ed ogni sua concupiscenza. Queste cose adunque i Parochi si ingegneranno con ogni diligenza imprimere nelle menti de'popoli; acciocchè così, sprezzate le cose mortali, si propongano, e si persuadano, in questa vita, nella quale non siamo cittadini, ma forestieri, non poter mai ottenere felicità alcuna. Quantunque in questa vita ancora potremmo meritamente per isperanza esser detti beati, se noi, renunziando e scacciando da noi ogni impietà, e tutti i secolari desiderj, viveremo sobriamente, piamente, e giustamente in questo secolo, aspettando la beata speranza e l'avvenimento della gloria del grande Dio e Salvator nostro Gesù Cristo. Queste cose non essendo da molti intese, i quali si pensavano esser sapienti, e credendo che in questa vita si dovesse cercare la felicità, diventarono stolti, ed incorsero in grandissime calamità. Ancora, per la forza di questo nome, Vita eterna, impariamo, che quella felicità, poichè una volta si è acquistata, non si può per tempo alcuno perdere giammai, come molti falsamente hanno dubitato; perchè la vera felicità è ripiena e perfetta di tutti i beni, senza mescolamento di male alcuno, la quale, saziando l'umano desiderio, necessariamente consiste nella eterna vita. Perchè il beato non può non volere, che in eterno gli sia conceduto godere quei beni, che una volta ha acquistati; onde se quella possessione non fosse certa e stabile, sarebbe necessario, che fosse afflitto continuamente da un grandissimo tormento di timore.

Tit. 2.

Or quanta sia la felicità di quei beati, che vivono nella celeste patria, la quale può essere compresa da quelli solo, che la godono, e non da altri, chiaramente ce lo dimostrano queste voci, Vita, e Beata; perchè quando noi per significare qualche cosa usiamo un nome, che a molte cose sia comune, possiamo allora intendere, che ci manca la propia voce, per la quale possa quella tal cosa essere espressa chiaramente e propiamente. Conciossia adunque che la felicità si esprima con queste voci, le quali non solo convengono ai beati, ma a tutti quelli, che perpetuamente vivono; questo ci può essere chiaro argomento, che questa è una cosa sì alta ed eccellente, che con un propio vocabolo non possiamo perfettamente esplicare la sua natura. Imperocchè sebbene molti altri nomi sono attribuiti a questa celeste beatitudine nelle sacre Lettere, come sono, il Regno di Dio e di Cristo, e del Cielo, il Paradiso, la Città santa, e la nuova Gerusalemme, la casa del Padre: nondimeno egli è cosa chiara, che niuno è bastevole

Della inenarrabile gloria de' Santi, e de' premj essenziali ed accidentali.

vole a potere manifestare la sua grandezza. Per la qual cosa i Parochi in questo luogo non lasceranno la bella occasione, che loro si porge, d'invitare i Fedeli con sì ampj premj, che si spiegano col nome di Vita eterna, alla pietà, alla giustizia, ed a tutti gli offizj, ed opere della Cristiana religione. Imperocchè egli è cosa manifesta, che la vita si annovera tra uno de' maggiori beni, che naturalmente si sogliono desiderare: e dicendo noi Vita eterna, affermiamo che in questo grandissimo bene consiste la beatitudine: e se noi vediamo che tanto si ama questa nostra breve e calamitosa vita, che a tante e sì varie miserie è soggetta, che più tosto dee esser detta morte, che vita, e che tanto si tien cara, e si giudica tanto gioconda; con quanto studio e sforzo dobbiamo cercare quella eterna, la quale, finiti tutti i mali, ha seco congiunti tutti i beni? Imperocchè siccome i santi Padri antichi hanno insegnato, la felicità dell'eterna vita si dee contenere nella liberazione di tutti i mali, e nell'acquisto di tutti i beni: Quanto ai mali, ci sono testimonj chiarissimi delle sante Scritture; perchè nell'Apocalisse è scritto: Non esurient, neque sitient amplius, neque cadet super illos Sol, neque ullus æstus: Non avranno più fame, nè sete: nè sopra di loro cadrà più il Sole, nè altro caldo. Ed altrove: Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra: quæ prima abierunt. Netterà Dio gli occhi di quelli da ogni lagrima, e più non vedranno morte, e non sarà più tra loro nè pianto, nè grida: le quali cose prima avevano, e poi si son partite. E per certo, che immensa ha da essere la gloria de' beati, ed innumerabili le loro solide letizie e piaceri: la grandezza della qual gloria conciossiachè l'animo nostro non possa capire, nè in modo alcuno penetrare nella mente nostra, è necessario, che noi entriamo in quella, cioè nel gaudio del Signore, acciocchè allora da quella circondati saziamo perfettamente il desiderio della mente nostra. E quantunque (siccome scrive S. Agostino) assai più agevolmente si possono intendere e numerare quei mali dei quali abbiamo ad esser liberi, che quei beni e diletti, che abbiamo a godere: nondimeno dovremo metter ogni opera per ispiegare chiaramente e brevemente tutte quelle cose, le quali possono i Fedeli infiammare ed eccitare alla cupidità di acquistare quella somma felicità. Ma prima d'ogni altra cosa bisognerà dare quella distinzione, la quale abbiamo imparata da gravissimi Scrittori delle cose divine.

Apoc. 7.

S. Agost.

Que-

Questi adunque pongono due sorti di beni, dei quali uno appartiene alla natura della beatitudine; l'altro segue a quella; e però quelli son detti beni essenziali, questi accessorj. Ora la vera e solida beatitudine, la quale con un comune nome è detta beatitudine essenziale, consiste nel veder Dio, e goder la sua bellezza, il quale è d'ogni bontà e perfezione fonte, e principio; onde disse Cristo: Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Jesum Christum: Questa è la vita eterna, che gli uomini conoscano te solo vero Dio, e Gesù Cristo che tu hai mandato. La qual sentenza mostrò d'interpetrare S. Giovanni Evangelista, quando disse: Carissimi nunc filii Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus: scimus quoniam, cum apparuerit, similes ei erimus; quoniam videbimus eum, sicuti est: Carissimi ora noi siamo figliuoli di Dio, e non ancora apparisce quello che noi saremo: e sappiamo che, quando egli apparirà, saremo simili a lui: perchè lo vedremo nel modo, che è. Perchè quivi significa contenersi nella beatitudine queste due cose, una, che noi vedremo Dio tale, quale egli è nella sua natura e sostanza; l'altra, che noi diventeremo come Dei; perchè quelli, che di Dio si godono, quantunque ritengono la lor propria sostanza, nondimeno si vestono di una maravigliosa e quasi divina forma, talchè più tosto appariscono Dei, che uomini. Il che per qual cagione avvenga, da questo si manifesta, che ciascuna cosa ovvero si conosce per l'essenza sua, o per la sua similitudine, e specie. Ma perchè niente a Dio è simile, con l'ajuto della cui similitudine possiamo pervenire alla perfetta conoscenza di lui; di quì segue, che a niuno è lecito vedere la sua natura, ed essenza, se questa medesima essenza divina a noi non si congiungesse. E questo ci significano quelle parole dell'Apostolo: Videmus nunc per speculum, & in ænigmate, tunc autem facie ad faciem: Ora noi vediamo per uno specchio ed in enigma, ma allora lo vedremo a faccia a faccia. E quello che disse l'Apostolo, in enigma, S. Agostino interpetra, in una similitudine, accommodata ed atta a farci intendere Dio. Il che S. Dionisio ancora dimostrò apertamente, quando egli affermò, che le cose superiori non si possono intendere con alcuna similitudine delle cose inferiori. Perchè una sostanza incorporea non si può manifestare con la similitudine di una natura corporea, e massime essendo necessario che le similitudini delle cose siano manco composte, e più spirituali, che quelle cose, delle quali esprimono le imagini, siccome proviamo avvenire nel-

Joan. 17. *1. Joan.* 3. *1. Cor.* 13. *S. Agost.* *S. Dion.*

nella cognizione di tutte le cose. E perchè non può in modo alcuno essere, che di cosa alcuna creata la similitudine sia pura, e spirituale, quanto è Dio; di quì nasce, che per niuna similitudine possiamo perfettamente intendere nè capire la divina essenza. A questo si aggiunge, che tutte le cose create hanno una lor certa e determinata perfezione; ma Dio è infinito, nè similitudine di alcuna cosa creata può capire la sua immensità; per la qual cosa un sol modo ci resta di conoscere la divina sostanza, che è, se quella a noi si congiunga, e con uno incredibile modo si levi il nostro intelletto in alto, e così siamo fatti atti e idonei a contemplare la spezie della sua divina natura. Questo conseguiremo col lume della gloria, quando dal suo splendore illustrati vedremo Dio lume vero nel suo lume; imperocchè i beati sempre risguardano Dio a loro presente, per il quale dono, maggiore e più nobile di tutti gli altri, della divina essenza fatti partecipi si godono una vera e solida beatitudine, la quale noi in tal modo dobbiamo credere, che nel Simbolo de'Padri è stato determinato, quella per benignità di Dio con una certa speranza da noi doversi ancora aspettare: dove si dice: Expecto resurrectionem mortuorum, & vitam venturi sæculi: Aspetto la resurrezione de'morti, e la vita delle cose future. Sono queste in verità cose alte e divine, nè con parole da noi possono essere spiegate, o in modo alcuno comprese; nondimeno si può pure qualche imagine, o ombra di questa beatitudine ancora risguardare nelle cose sensibili. Perchè siccome il ferro, messo nel fuoco, riceve in se il fuoco, e quantunque la sua sostanza non si cangi, nondimeno pare pure che sia una cosa diversa da quel che prima era, cioè fuoco: nel medesimo modo coloro, che già in quella celeste gloria sono stati introdotti, dall'amore di Dio infiammati sono disposti nel medesimo modo, non restando però di essere quel che sono: talchè possono meritamente dirsi, assai più essere differenti da quelli che si trovano ancora in questa vita, che non è il ferro infocato da quello, che in se non ritenga forza alcuna di caldo. Per restringere dunque la cosa in poche parole; quella somma ed assoluta beatitudine, che noi chiamiamo essenziale, consiste nella possessione di Dio; perchè, qual cosa alla perfetta felicità può a colui mancare, il quale in se possiede Dio, ottimo e perfettissimo? E'ben vero, che a questa si aggiungono alcuni ornamenti che son comuni a tutti i beati, i quali perchè non sono molto lontani dalla umana ragione, sogliono assai più veementemente gli animi nostri eccitare e com-

movere. E di questi sono quelli, de' quali l'Apostolo Paolo scrivendo ai Romani parve, che volesse intendere: Gloria, onore, e pace a ciascuno che opera bene. Perchè certo è, che i beati possegono la gloria, non solo quella, che abbiamo dimostrato esser l'essenziale beatitudine, ovvero quella che si ritrova assai congiunta alla sua natura, come abbiamo insegnato, ma quella ancora, che consiste nella chiara ed aperta conoscenza, la quale ciascuno averà della eccellente e nobilissima dignità dell'altro: Ma diciamo ora, quanto grande dee essere stimato quell' onore, che loro è conceduto da Dio. Conciossiachè non più siamo detti servi, ma amici, e fratelli, e figliuoli di Dio; onde in questo modo ai suoi eletti con amorevolissime, ed onoratissime parole parlerà il Salvator nostro: Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum: Venite benedetti del mio Padre, possedete il regno a voi preparato. Talchè possiamo meritevolmente esclamare: Nimis honorati sunt amici tui, Deus: Troppo sono i tuoi amici onorati, o Dio. E non solo avranno questi onori, ma ancora da Cristo nostro Signore saranno lodati in presenza del suo celeste Padre, e degli Angeli suoi. In oltre se la natura in tutti ha questo comune desiderio impresso, di essere onorati da uomini sapientissimi; perchè quei tali giudicano efficacissimi testimonj della lor virtù: quanto accrescimento pensiamo dover avere la gloria de' beati, dove l'uno sommamente onorerà l'altro? Sarebbe infinito il numero de' diletti de' beati, dei quali la gloria sarà accresciuta, se tutti volessimo addure: nè pure possiamo con il pensiero imaginarli. Ma debbono i Fedeli Cristiani questo persuadersi, che di tutte le cose liete e gioconde, che in questa vita possono avvenirci, o imaginarsi, o desiderarsi, o appartengono alla cognizione della mente, o ad un perfetto stato del corpo, la beata vita dei celesti spiriti è abbondantissimamente ripiena, sebbene ciò avviene in un più alto modo, che occhio vedere, o orecchia udire, o in cuore di uomo ascender possa: come afferma l'Apostolo. Imperocchè quel corpo, che per avanti era grosso e spesso, poichè in Cielo, toltagli la mortalità, sarà diventato sottile, e spirituale, non avrà più bisogno di nutrimento alcuno, e l'anima con incredibil piacere si sazierà di uno eterno cibo di gloria, il quale a tutti ministrerà l'autore di quel gran convito celeste, passando tra loro. E chi potrà desiderare le vesti preziose, o i reali ornamenti del corpo, dove più l'uso loro non sarà richiesto, e dove tutti saranno vestiti d'immortalità e di splendore, ed or-

Rom. 2.

Matt. 25.

Psal. 138.

1. Cor. 2.

Luc. 14.

ornati di corona d'una sempiterna gloria? Ma se ancora la possessione d'un ampia, e magnifica casa appartiene alla felicità umana, che cosa pensar si può più ampia e magnifica del Cielo? il quale dalla chiarezza e splendore di Dio è da ogni parte illustrato? Per la qual cosa il Profeta santo, ponendosi avanti agli occhi la bellezza di sì nobile stanza, ed ardendo tutto di desiderio di pervenire a quelle beate sedie, esclamò; Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum, concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. Cor meum & caro mea exultaverunt in Deum vivum: Quanto sono amabili i tuoi alloggiamenti o Signore potentissimo, l'anima mia desidera e si strugge di pervenire negli atrj del Signore; il mio cuore, e la mia carne hanno esultato in Dio vivo. E che questo sia l'animo di tutti i Fedeli, questa la comune voce di ciascuno, siccome i Parochi grandemente debbono desiderarlo, così con ogni loro studio procurarlo; perchè disse il Signore: In domo Patris mei mansiones multæ sunt: In casa del Padre mio sono molte abitazioni, nelle quali si renderanno e maggiori e minori premj, secondo che saranno stati i meriti. Perchè, come disse l'Apostolo: Qui parce seminat, parce & metet: Chi semina poco, poco raccoglierà: Qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet: Chi semina abbondantemente, abbondantemente raccoglie. Il perchè non solo ecciteranno i Fedeli a quella beatitudine, ma ancora spesso ammoniranno i popoli, questa sola essere la certa e vera regola e modo di acquistarla; acciocchè istrutti di fede e di carità, e perseverando nell'orazione, e nel salutifero uso de' Sacramenti si esercitino in tutti gli offizi ed opere di benignità e carità verso il prossimo. Perchè così per misericordia di Dio avverrà, (il quale ha preparata quella beata gloria a coloro, che lo amano) che a qualche tempo quel detto del Profeta si adempia & verifichi: Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculis fiduciæ, in requie opulenta: Sederà il mio popolo nella bellezza della pace, negli alloggiamenti della fiducia, nella requie abbondante e ricca.

Psal.83.

Joan.4.

2.Cor.9.

Isa.32.

DE' SACRAMENTI.

Gli non è dubbio alcuno, che ogni parte della Cristiana dottrina ricerca e desidera la scienza e diligenza del Pastore: ma la disciplina de' Sacramenti, la quale e per comandamento di Dio è necessaria, e di utilità copiosissima, richiede una facoltà ed una industria del Paroco singolare; acciocchè, essendo fedelmente e diligentemente appresa, i fedeli Cristiani diventino tali, che cose sì nobili e sante, come sono i Sacramenti, degnamente ed utilmente loro si possano amministrare, e i sacerdoti da quella regola non partano, per la quale loro è fatta da Dio quella necessaria proibizione: Nolite sanctum dare canibus, neque mittatis margaritas ante porcos: Non vogliate le cose sante dare ai cani, nè gettare le vostre perle avanti ai porci.

Matt 7.

Primieramente adunque, perchè si ha da trattar universalmente di tutti i Sacramenti, è necessario incominciar dalla forza e significazione del nome, e dichiarare la sua varia ed ambigua significazione; acciocchè così agevolmente s'intenda, qual sia la propria forza, e natura di questa parola Sacramento. Per il che debbono i Fedeli essere ammaestrati, (quanto per ora fa al proposito della proposta materia) questo nome Sacramento altrimenti essere stato preso ed usato dagli Scrittori Gentili, e profani, altrimenti dai Dottori sacri. Imperocchè si son trovati alcuni autori, che hanno voluto per questo nome significare quella obbligazione, per la quale con giuramento siamo astretti al legame di qualche servitù; e di quì è che quel giuramento, per il quale i soldati promettevano fedelmente dovere per la loro Repubblica adoperarsi, è detto Sacramento militare. E questa pare che appresso di loro fosse una molto usata significazione. Ma appresso i Padri nostri, ed antichi Scrittori Latini, i quali delle cose sacre hanno scritto, questo nome, Sacramento, dichiara e significa una qualche cosa sacra, la quale sia ascosa ed occulta, siccome i Greci vollero con il vocabolo di Misterio intender il medesimo. Ed in questa significazione intendiamo doversi prendere questa voce Sacramento nella Epistola che l'Apostolo scrisse agli Efesj, dove dice: Ut notum faceret nobis Sacramentum voluntatis suæ: Acciocchè ci facesse noto il Sacramento della sua volontà: Ed a Timoteo disse: Magnum est pietatis Sacramentum: E' un gran Sacra-

Eph. 1.

Tim. 3.

cramento di pietà. Appresso, nel libro della Sapienza si legge: Nescierunt Sacramenta Dei, non hanno saputi i Sacramenti di Dio. Nei quali luoghi, ed in molti altri si può considerare, che Sacramento niente altro significa che una cosa sacra ascosa ed occulta. Onde i Dottori Latini giudicarono comodamente dover esser nominati Sacramenti alcuni segni, che con li sensi si comprendono; i quali quella grazia, che cagionano insieme, dichiarano, e la pongono quasi avanti gli occhi. Quantunque, siccome vuol S. Gregorio, possono esser detti Sacramenti, perchè in quelli la divina virtù sotto velami di cose corporali occultamente cagiona la salute. Nè sia chi pensi, questo vocabolo essere stato nella Chiesa nuovamente introdotto; perchè chi ha letto S. Girolamo, e S. Agostino, potrà facilmente intendere, gli antichi Scrittori della nostra Religione avere usata questa voce assai spesso, e con quella significare quello che detto abbiamo. Alle volte volendo accennare questo medesimo l'hanno detto o simbolo, o segno mistico, o segno sacro. E questo basta, quanto al nome del Sacramento: il quale ancora conviene ed è comune ai Sacramenti della antica legge: de'quali non è necessario che i Pastori diano precetti, poichè già per la legge Evangelica, e per la Grazia sono tolti via, ed hanno avuto fine.

Sap. 2.

S. Greg.

Ma oltre la significazione del nome, la quale fin quì si è dichiarata, dee ancora essere diligentemente investigata la virtù e natura della cosa, ed essere aperto ai Cristiani quel che sia Sacramento; imperocchè niuno è che possa dubitare che il Sacramento debba essere annoverato tra quelle cose, per le quali s'acquista la salute e la giustizia. Ma conciossiachè molti modi si trovino per ispiegare tal cosa attissimi; nondimeno niuno ve ne è che più chiaramente la dimostri, che quella definizione data da S. Agostino, la quale tutti gli scholastici Dottori hanno poi seguita. Dice adunque S. Agostino: Il Sacramento è segno della cosa sacra, ovvero dicendo il medesimo con altre parole; il Sacramento è visibile segno d'invisibile grazia, istituito a nostra giustificazione. La qual definizione acciocchè sia più manifesta, i Parochi tutte le sue parti doveranno esporre, e dichiarare. E primieramente farà bisogno insegnare, che di tutte le cose sensibili, due sorti si ritrovano. Alcune sono state ritrovate, acciocchè ci significhino qualche cosa: altre, non per significare altra cosa da lor diversa, ma solo prodotte per lor propia cagione; nel qual numero si possono quasi collocare tutte le cose naturali. Nella

Della propria forza e natura del Sacramento.

S. Agost.

prima sorte si debbono annoverare tutti i vocaboli delle cose, le scritture, i vessilli, le imagini, le trombe, e molte altre cose simili; imperocchè se dai vocaboli torrai la forza di significare, subito pare che la causa sia tolta, per la quale i vocaboli furono istituiti. Queste cose adunque propiamente son dette Segni; perchè S. Agostino testifica quello esser segno, che oltre quella cosa che ci appresenta ai sensi, fa ancora che per lui veniamo in cognizione di un'altra, siccome per il vestigio che in terra vediamo impresso, intendiamo esser colui passato, di cui si scorge il vestigio: onde è chiaro e manifesto, il Sacramento doversi porre tra quella sorte di cose, che sono state istituite per significare qualche cosa, poichè esso con una certa somiglianza ci dichiara quello che Dio opera con la sua virtù negli animi nostri: il che con i sensi non può esser compreso. E per far più noto con l'esempio quello che s'insegna, vediamo che nel battesimo, quando pronunziando alcune determinate e solenni parole siamo con l'acqua lavati esteriormente, si significa che per virtù dello Spirito Santo si lava ogni macchia e bruttezza di peccato interiormente, e che l'anima nostra di quel preclaro dono della celeste giustizia è fatta perfetta ed ornata, ed insieme quel lavamento del corpo, come più di sotto si spiegherà al suo luogo, nell'anima fa quello, che significa di fuori. Dalle Scritture ancora si cava apertamente, che il Sacramento dee essere annoverato tra i segni. E che sia il vero, l'Apostolo parlando della Circoncisione, Sacramento della vecchia legge, la quale era stata data ad Abramo Padre di tutti i credenti; così disse ai Romani: Et signum accepit Circumcisionis, signaculum justitiæ fidei. E ricevette il segno della Circoncisione, che fu un segnacolo della giustizia della fede. Ed in un'altro luogo, quando dimostra, che noi tutti, che siamo battezzati in Cristo Gesù, nella sua morte siamo battezzati, si può conoscere che il battesimo in se contiene la significazione di questa cosa, cioè, come disse l'Apostolo, Che noi siamo con esso lui sepolti per il battesimo nella morte. Nè di poco giovamento sarà, che il popolo de'Fedeli intenda e conosca, come i Sacramenti sono segni: perchè così avverrà, che quelle cose, che da quelli sono significate, contenute, e cagionate, più agevolmente si persuaderà esser cose sante, ed eccellenti: e così conosciuta la loro santità, sarà più eccitato e commosso ad onorare la divina bontà verso di noi.

S. Agost. — *Rom. 4.* — *Rom. 6.*

Segue, che ora si spieghino quelle parole, REI SACRAE: che

che è la seconda parte della definizione; il che acciocchè comodamente si possa fare, è necessario alquanto di lontano narrare quelle cose, che delle varietà de' segni S. Agostino acutamente, e sottilmente disputa. Imperocchè alcuni segni, sono detti segni naturali: e questi son quelli che oltre che ci mostrano loro istessi, ancora inducono negli animi nostri la notizia di un'altra cosa da loro diversa; il che si è avanti dimostrato esser comune a tutti i segni, siccome è il fumo il qual veduto, subito intendiamo quivi esser il fuoco; ed è questo segno detto naturale: perchè il fumo non per sua volontà ci significa il fuoco, ma l'usanza è questa, che subito che uno vede il fumo, insieme intende e considera, che quivi si ritrova la natura e virtù del fuoco, che ancora è ascoso. Altri segni si trovano, che non sono naturali, ma sono stati ritrovati ed ordinati dagli uomini, acciocchè in questo modo gli uomini potessero tra loro ragionare, e ad altri spiegare i sentimenti dell'animo loro, ed intendere le opinioni ed i consigli l'un dell' altro. Or questi quanto siano varj, e diversi, si può di quì considerare, che alcuni sono che appartengono agli occhi, altri alle orecchie, altri agli altri sensi. Perchè quando noi qualche cosa accenniamo ad un'altro, come per esempio, quando, levato il vessillo in alto, vogliamo per quello manifestare qualche cosa, questa significazione certa cosa è che si riduce al senso degli occhi, siccome s'appartiene al giudizio delle orecchie il suono delle trombe, de'pifferi, o della cetera; il quale non solo diletta, ma alcune volte si fa sentire per significar qualche cosa, col qual sentimento le parole ancora s'intendono, le quali hanno grande efficacia per esprimere le intime cogitazioni dell'animo nostro. Ma oltre quei segni, i quali abbiamo detto essere stati ordinati per consenso e volontà degli uomini, altri segni sono dati da Dio, i quali ancora sono di molte sorti, siccome ciascuno afferma. Perchè altri segni sono stati da Dio dati agli uomini, acciocchè qualche cosa significassero, ovvero acciocchè avvertissero gli uomini di qualche cosa, come furono tante purificazioni, e lavamenti, che nella antica legge erano comandate, come era il pane azzimo, e molti altri, che si contenevano nelle cerimonie del culto Mosaico. Altri segni ordinò Dio, i quali non solo avessero forza di significare, ma di cagionare qualche cosa; e tra questa ultima sorte di segni apparisce chiaro doversi annoverare i Sacramenti della nuova legge; perche questi son segni dati da Dio, e non ritrovati dagli uomini, i quali noi per certo cre-

Che il Sacramento sia segno di una cosa sacra, come s'intenda. S. Agost.

diamo che hanno virtù di fare quella cosa sacra, la quale significano. Ma siccome già abbiamo dimostrato, ritrovarsi molta varietà di segni, così parimente si dee giudicare, le cose sacre essere di diverse sorti. Or quanto fa al proposito della addotta definizione del Sacramento, i Teologi per questo nome di cosa sacra, dimostrano doversi intendere la grazia di Dio, la quale e ci fa santi, e ci veste ed adorna dell'abito di tutte le divine virtù. Ed a questa grazia meritamente giudicarono dover attribuirsi il nome della cosa sacra, perchè per beneficio suo, l'anima nostra si consacra e congiugne a Dio; onde, acciocchè più apertamente si dichiari quel che sia Sacramento, bisogna dimostrare, il Sacramento essere una cosa sensibile, la quale per divina istituzione contiene in se la virtù di significare e cagionare la santità, e la giustizia; onde segue, che ciascuno possa agevolmente intendere, le Imagini de' Santi, le Croci, e simili cose, quantunque sian segni di cose sacre, non però doversi dire Sacramenti. La dottrina di questa verità, con l'esempio di tutti i Sacramenti si potrà facilmente dimostrare, se uno vorrà ancora negli altri Sacramenti esercitarsi, e si ingegnerà ritrovar quello che di sopra del Battesimo avvertimmo, quando dicemmo quel solenne lavamento del corpo esser segno, ed aver in se efficacia di cosa sacra, la quale interiormente si cagiona per virtù dello Spirito Santo. Oltre di ciò questi mistici segni da Dio istituiti, conviene principalmente che per istituzione del Signore non significhino una sola cosa, ma molte insieme. Il che in tutti i Sacramenti si può conoscere, i quali non solo dichiarano la nostra santità, e giustizia, ma ancora due altre cose con la santità massimamente congiunte, cioè la Passione di Cristo nostro Redentore, la quale è cagione di ogni nostra santità, e la vita eterna, e la celeste beatitudine, alla quale la nostra santità si dee riferire, ed indrizzare, come a fine. Il che potendosi vedere in tutti i Sacramenti, meritamente i sacri Dottori in ciascun Sacramento dissero essere virtù di significare tre cose. Perchè, ovvero riduce a memoria una cosa passata, ovvero manifesta una presente, ovvero prenunzia e predice una futura. Il che non pensate che quei Santi Dottori insegnino senza la prova delle sante Scritture. E che sia il vero, quando l'Apostolo disse: Quicumque baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizati sumus: Tutti noi che siamo battezzati in Cristo Gesù, nella sua morte siamo battezzati: dimostrò chiaro, il battesimo doversi dir segno, perchè significa e rammembra la Passione

del

del Signore. Dipoi, quando dice: Consepulti enim sumus cum illo per baptismum in mortem, ut, quo modo Christus surrexit a mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus: Perchè noi siamo consepolti con quello per il battesimo nella morte, acciocchè siccome Cristo risuscitò da morte per gloria del Padre, così e noi camminiamo in novità di vita: da queste parole ci si manifesta il battesimo essere un segno, per il quale si dichiara, che la celeste grazia in noi è infusa, per dono della quale a noi è conceduto di potere, istituendo una nuova vita, eseguire tutte le opere di pietà e di carità con lieto e pronto animo. Finalmente, quando soggiugne: Si enim complantati facti sumus similitudini mortis ejus, simul & resurrectionis erimus: Perchè se noi, come piante inserte in lui, siam fatti simili alla sua morte, saremo ancora alla sua resurrezione: di quì si manifesta, che il battesimo ci significa ancora chiaramente l'eterna vita, la quale mediante quello ci abbiamo acquistata. Ma, oltre queste varie sorti di significare, spesso ancora avviene, che il Sacramento non solo una cosa, che presente sia, ma molte altre ne rappresenti, e significhi. Il che si può agevolmente intendere, considerando il Santissimo Sacramento dell'Eucaristia, per il quale si significa la presenza del vero corpo e sangue di Cristo, ed insieme la grazia, la quale vengono a conseguire tutti quelli, che con purità, e mondizia ricevono tal Sacramento. Dalle cose adunque già dette, non potranno ai Pastori dell'anime mancare ragioni, per le quali dimostrino quanta potenza della divinità, e quanti secreti miracoli si contengano ne' Sacramenti della nuova legge; acciocchè così a ciascuno persuadano, quelli doversi onorare e ricevere con somma religione, e divozione.

Rom.6.

Ma per volere insegnar bene, qual sia il vero e diritto uso de'Sacramenti non pare che cosa alcuna si ritrovi più atta, che l'esporre diligentemente le cagioni, per le quali fu necessario istituire i Sacramenti: e molte ne sogliono essere addotte, delle quali la prima si dice essere la debolezza dell'umano ingegno; imperocchè noi vediamo per natura avvenire, che non si perviene alla notizia di quelle cose, che con l'intelletto si comprendono, se non per mezzo delle cose sensibili. Acciocchè adunque più agevolmente potessimo intendere quelle cose, che per occulta virtù di Dio son cagionate, il medesimo sommo artefice dell'Universo, con l'infinita sua sapienza per sua infinita benignità verso di noi fece che quella sua occulta virtù ci fosse manifestata con alcuni segni

Per qual causa siano istituiti i Sacramenti e massime quelli della legge Evangelica.

gni sensibili. Perchè, siccome molto dottamente fu detto da S.Gio· Crisostomo, se l'uomo non avesse avuto questa composizione del corpo, avrebbe conosciuto i beni divini non ricoperti da velame alcuno; ma perchè l'anima è congiunta a questo corpo, fu necessario, che usasse l'ajuto delle cose sensibili, per intendere le cose divine ed invisibili. Un'altra cagione è questa, che l'animo nostro non così agevolmente si sente commovere e disporsi al credere quelle cose, che ci sono promesse; e però Dio fin dal principio del Mondo quelle cose che aveva deliberato di fare, soleva assai spesso significare con parole. Alle volte ancora, quando egli voleva far qualche opera, la grandezza della cui promessa potesse far mancare in noi la fede, aggiungeva a quelle parole altri segni, i quali alle volte avevano qualche specie di miracolo. E però quando Dio volle mandar Moisè alla liberazione del popolo Israelitico, e quelli, che non ben si fidava ancora dell'ajuto di Dio, che ciò gli comandava, pur temendo che non gli fosse sopra le spalle posto un più grave peso che sostener non potesse, ovvero che il popolo alle divine parole non prestasse fede, il Signore confermò la sua promessa con molti varj segni; siccome adunque nel vecchio Testamento Dio con segni testificava qualche sua grande promessa dover aver effetto; così parimente nella nuova legge, Cristo nostro Salvatore, avendoci promesso il perdono de' peccati, la celeste grazia, e la comunicazione dello Spirito Santo, ordinò alcuni segni sensibili, per li quali volle, come con pegni, quasi a noi mostrarsi obbligato, e così non potessimo mai dubitare, che nelle sue promesse non ci dovesse esser fedele. La terza cagione fu, acciocchè quelli come rimedj, secondo che scrive S. Ambrogio, e come medicamenti del Samaritano Evangelico potessimo avere in pronto per recuperare o conservar la sanità dell'anima. Imperocchè quella virtù che deriva dalla Passione di Cristo, cioè quella grazia la quale egli sopra l'altare della Croce ci ha meritata, è necessario che per mezzo de' Sacramenti a noi pervenga, come per un canale; altrimenti niuno potrebbe sperare, giammai di poter esser salvo. Per il che il clementissimo Signore volle nella sua Chiesa lasciare i Sacramenti con la sua parola e promessa confermati e stabiliti, per li quali il frutto della sua Passione credessimo senza alcun dubbio a noi in verità comunicarsi, purchè ciascuno di noi si volesse applicare tal medicina devotamente. A questa si aggiunge la quarta cagione, per la quale apparisce necessaria l'istituzione de' Sacramen-

S.Gio.Cris. *Exod.3.* *S.Ambr.*

menti: e questa è acciocchè fossero come certi segni, e note, per le quali i Fedeli fossero dagli altri conosciuti, e massime che non può quasi in un corpo congregarsi e unirsi moltitudine alcuna d'uomini, siccome ancora disse S. Agostino sotto pretesto di falsa o di vera religione, se non è congiunta con qualche patto di segni visibili. I Sacramenti adunque della nuova legge, fanno ambedue questi effetti; perchè prima distinguono i Fedeli dagl'infedeli, ed i Fedeli tra di loro legano strettamente con un santo legame. Si può ancora dimostrare, oltre le predette, un'altra cagione giustissima della istituzione de'Sacramenti, per quelle parole dell'Apostolo: Corde creditur ad justitiam: ore autem confessio fit ad salutem: Col cuore si crede a giustizia, con la bocca si confessa quello che si crede a salute. Imperocchè con li Sacramenti noi dimostriamo confessare e far nota la fede nostra in cospetto di tutti gli uomini: onde quando andiamo al battesimo, chiaramente testifichiamo di credere, che per virtù di quell'acqua, per la quale nel Sacramento siamo lavati, in noi si cagioni una spiritual purgazione dell'anima. Hanno dipoi i Sacramenti una gran forza non solo ad eccitare negli animi nostri la fede, e ad esercitarci in quella, ma ancora ad accendere in noi la carità, per la quale dobbiamo tra noi amarci, quando ci ricordiamo esser legati con istrettissimo nodo, ed esser fatti membra di uno istesso corpo per la comunione de'Sacramenti. Finalmente (il che dee molto nella Cristiana professione essere stimato) abassano e domano la superbia della umana mente, e ci esercitano nella umiltà, mentre che ad elementi sensibili per obedire a Dio siamo sforzati sottometterci, dal quale per l'addietro impiamente ci eravamo rebellati per servire agli elementi del Mondo. Queste cose principalmente del nome de'Sacramenti, della natura, ed istituzione loro ci son parute doversi insegnare ai popoli fedeli: le quali poichè da'Pastori saranno diligentemente esposte, bisognerà insegnare, di che cose tutti i Sacramenti sian fatti, e quali siano le parti loro, e quali cerimonie e riti ci siano poi stati aggiunti.

S. Agost.

Rom. 10.

Della materia e forma de' Sacramenti, e delle loro cerimonie.

Prima adunque si dee spiegare, che la cosa sensibile, la quale di sopra nella definizione del Sacramento fu posta, non è di una sorte sola, quantunque si debba credere che per quelle cose un segno si costituisca. Imperocchè due cose sono, delle quali ogni Sacramento si compone; di queste una ha ragione e natura di materia, ed è detta, Elemento: l'altra ha forza di forma, e con vocabolo comune è detta, Verbo, perchè così dai Padri abbiamo im-

imparato. Nella qual cosa è notissimo e divulgato quel testimonio di S. Agostino: Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum: Si accompagna la parola all'elemento, e così si fa il Sacramento. E però per il nome di cosa sensibile intendono non solo la materia, ovvero l'elemento, come nel Sacramento del Battesimo l'acqua, e nel Sacramento della Confirmazione il Crisma, e in quello della Estrema Unzione l'olio, le quali cose tutte si veggono, ma ancora le parole, le quali hanno natura di forma, e appartengono al senso dell'orecchie: e l'Apostolo ambedue queste cose apertamente mostrò, quando disse: Christus dilexit Ecclesiam, & se ipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret mundans eam lavacro aquæ in verbo vitæ: Cristo ha amata la Chiesa, e se stesso ha dato alla morte per lei, acciocchè così la santificasse, mondandola per il lavacro dell'acqua nel verbo della vita. Nel qual luogo si esprime la materia, e la forma del Sacramento: e bisognava alla materia aggiugnere le parole, acciocchè così si venisse più apertamente a significare la cosa, che si operava. Imperocchè le parole tra tutti gli altri segni, è cosa certa, che hanno gran forza; talchè, se quelle mancassero, sarebbe cosa difficile ed oscura intendere quel che la materia de'Sacramenti significasse. Il che si può vedere nel battesimo: nel quale avendo l'acqua virtù di refrigerare, e di lavare, e d'ambedue questi effetti potendo esser segno, se non vi si aggiungessero le parole, ancora che si potesse forse per qualche conghiettura giudicare quali di queste due cose nel battesimo si significhi, non però si potrà cosa alcuna affermare per certa, ma poichè vi sono aggiunte le parole, subito intendiamo come ha forza, e significazione di lavare.

S. Agost.

Ed in questo i nostri Sacramenti sono assai più eccellenti de' Sacramenti dell'antica legge; perchè nell'amministrare quelli, per quanto abbiam potuto intendere, non si osservava o usava forma alcuna determinata: e di quì ancora nasceva, ch'erano molto oscuri ed incerti; dove i nostri hanno in tal modo ordinata la forma delle parole, che se per caso quella si lascia, non può la natura del Sacramento mantenersi, e però sono chiarissimi, e manifestissimi, nè luogo ci lasciano da dubitare. Queste sono adunque le parti, che alla natura e sostanza de'Sacramenti appartengono, delle quali ogni Sacramento di necessità è composto. A queste si aggiungono le cerimonie, le quali quantunque senza peccato non si possano tralasciare, se già la necessità non ci sforzasse;

non-

nondimeno, quando pur non si usassero, perchè queste non fanno alla natura delle cose, non si dee credere, che però si togliesse parte alcuna di perfezione al Sacramento. E meritevolmente per certo, fin dai primi tempi della Chiesa, sempre è stato osservato di amministrare i Sacramenti ed esercitarli con alcune solenni cerimonie; e prima fu massimamente conveniente, che a sì sacri misterj si desse quel culto di religione, per il quale si mostrasse, le cose sante doversi trattare santamente; in oltre le cerimonie assai più ci dichiarano, e quasi pongono avanti agli occhi quelle cose che per virtù del Sacramento sono in noi cagionate, e la loro santità negli animi de' Fedeli più altamente lasciano impressa. Dipoi le menti di coloro che tali cose sacre risguardano, e diligentemente osservano, sollevano alla cogitazione delle cose alte e celesti, e in quelli eccitano la fede, e la carità; per il che maggior cura e diligenza si dovrà porre a fare che i Fedeli intendano e conoscano la forza delle cerimonie, con le quali tutti i Sacramenti si esercitano e si operano.

Della necessità, numero, ed utilità de' Sacramenti.

Segue ora che spieghiamo il numero de' Sacramenti: la qual cognizione ci apporterà questa utilità, che il popolo con tanto maggior divozione e pietà si rivolgerà a lodare e celebrare la singolar benignità di Dio verso di noi, quanto più ajuti e comodità della salute e della beatitudine intenderà esserci da Dio stati preparati. I Sacramenti adunque della Chiesa Cattolica, non sono più che sette, siccome per le Scritture si manifesta, e per tradizione de' Padri a noi è pervenuto, e l'autorità de' Santi Concilj ci testifica. Ora, che non siano nè più, nè meno, si potrà manifestare per similitudine della vita naturale alla spirituale con una probabile ragione. Imperocchè all'uomo, per vivere, e per conservar la vita a sua e publica utilità, queste sette cose par che necessariamente si richieggano, cioè che prima venga in luce e nasca, poi che si accresca, e si nutrisca; se cade in infermità, sia sanato; sia la debolezza ed infirmità delle sue forze confortata e ristorata; similmente, quanto appartiene alla Repubblica, che non manchino mai i magistrati, per l'autorità ed imperio de' quali sia retta e governata; finalmente, che con legittima propagazione di figliuoli e se stesso, e l'umano genere conservi; le quali cose tutte perciocchè apparisce che sono corrispondenti e simili a quella vita, per la quale l'uomo vive a Dio, di quì si verrà facilmente a raccogliere il numero de' Sacramenti. De' quali il primo è il Battesimo, come porta di tutti gli altri, per il qua-

quale rinaſciamo a Criſto. Dipoi vi è la Confirmazione, per virtù della quale creſciamo e ci fortifichiamo nella divina grazia; per il che, poichè già erano gli Apoſtoli battezzati, come S. Agoſtino teſtifica, diſſe loro il Signore: Sedete in civitate, donec induamini virtute ex alto: Aſpettate nella Città finchè ſiate dal Cielo veſtiti di forza. Dipoi è il Sacramento della Eucariſtia, con la quale, come con un cibo veramente celeſte, il noſtro ſpirito ſi nutriſce, e ſoſtiene; perchè di quello diſſe il Salvatore: Caro mea vere eſt cibus: & ſanguis meus vere eſt potus. La carne mia è il vero cibo: e il mio ſangue è il vero beveraggio. Segue nel quarto luogo la Penitenza, con l'ajuto della quale ſi racquiſta la perduta ſanità, poichè dai peccati ſiamo ſtati feriti e piagati. Poi è l'eſtrema Unzione, per la quale ci ſon tolte le reliquie de'peccati, e le virtù dell'animo noſtro ſono riſtorate; onde S. Giacomo parlando di queſto Sacramento diſſe: Et ſi in peccatis ſit, remittentur ei: Se ſarà ne' peccati, gli ſaranno perdonati. Segue il Sacramento dell'Ordine, per il quale ſi concede poteſtà di eſercitare in perpetuo nella Chieſa di Dio i publici miniſterj de'Sacramenti, e di eſeguire tutti i ſacri officj. Ultimamente ſi aggiugne a queſti il Matrimonio, acciocchè per una ſanta e legittima congiunzione dell'uomo e della donna, ſi generino i figliuoli al culto di Dio, ed alla conſervazione del genere umano, e religioſamente ſiano poi allevati.

Luc.24. *Joan.6.* *Jac.5.*

Queſto ora biſogna diligentemente avvertire, che quantunque tutti i Sacramenti contengano in loro una divina, e maraviglioſa virtù, nondimeno tutti non ſono ugualmente neceſſarj, nè tutti ſono di una par dignità, e non tutti hanno la medeſima forza di ſignificare. Sono adunque tra queſti, tre, i quali ſe non nel medeſimo modo, nondimeno ſopra gli altri ſon detti neceſſarj; perocchè il Batteſimo ſenza altra aggiunta o condizione eſſer neceſſario, manifeſtò il Salvatore con queſte parole: Niſi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non poteſt introire in regnum Dei: Chi non ſarà rinato di acqua, e di Sprito Santo, non può entrare nel regno di Dio. La Penitenza poi a quelli ſolo è neceſſaria, i quali dopo il Batteſimo hanno commeſſo qualche peccato mortale: imperocchè non potranno queſti tali fuggire l'eterna dannazione, ſe del commeſſo peccato legittimamente non faranno penitenza. Oltre di queſto, il Sacramento dell'Ordine, ſebbene non è a ciaſcun fedele in particolare neceſſario, nondimeno è in ogni modo neceſſario alla Chieſa univerſale. Ma ſe ne'

Della eccellenza, e differenza de' Sacramenti, e dell'autore di quelli. *Joan.3.*

ne'Sacramenti risguarderemo la dignità, l'Eucaristia avanza di gran lunga di santità, e di numero, e grandezza di misterj tutti gli altri; le quali cose più agevolmente s'intenderanno, quando poi al luogo suo si spiegheranno le propietà di ciaschedun Sacramento.

Resta che ora vediamo, da chi questi sacri e divini misterj si siano ricevuti; imperocchè non è da dubitare, che la dignità di qualche nobile ed eccellente dono non sia grandemente accresciuta dalla dignità ed eccellenza di colui, che lo dona. Ma a questa dimanda senza difficultà alcuna si può dar risposta. Imperocchè essendo Dio quelli che fa gli uomini giusti, ed i Sacramenti essendo istrumenti maravigliosi al farci acquistare questa giustizia, di quì è manifesto che un istesso e medesimo Dio in Cristo si dee confessare essere autore e della giustificazione, e de'Sacramenti; oltre di questo, i Sacramenti hanno in loro una virtù ed efficacia, che penetra fino all'interiore dell'anima nostra; e perchè solo è propio della potenza di Dio il penetrare ne'cuori, e nelle menti degli uomini, di quì ancora si vede chiaro, i Sacramenti da Dio per Cristo essere stati istituiti, siccome ancora dobbiamo tenere con certa e costante fede, che da lui solo dentro di noi sono dispensati ed applicati; perchè S. Giovanni afferma aver ricevuto di lui questo testimonio, quando dice: Qui misit me baptizare *Joan. 1.* in aqua, ille dixit mihi: super quem vides spiritum descendentem & manentem super eum, hic est qui baptizat in Spiritu Sancto: Quelli che mi ha mandato a battezzare nell'acqua, mi ha detto: Sopra di chi tu vedrai discendere lo Spirito Santo, e sopra di chi tu lo vedrai posare, quelli è che battezza in Spirito Santo. Ma, quantunque Dio sia de'Sacramenti autore e dispensatore: nondimeno non per gli Angeli, ma per gli uomini ha voluto che si ministrino nella Chiesa. Imperocchè per una perpetua tradizione de'Santi Padri è stato confermato, che non manco fa di bisogno dell'offizio de'ministri nel conferire i Sacramenti, che della materia e della forma. E questi ministri, perchè in quel santo uso non esercitano e rappresentano la lor propia persona, ma quella di Cristo; di quì nasce, che o siano buoni, o tristi, pur che usino quella forma e quella materia, la quale sempre la Cattolica Chiesa ha osservata per istituzione ed ordine di Cristo, e quello far si propongano ed intendano, che in tale amministrazione fa la Chiesa, veramente operano e conferiscono i Sacramenti: talchè niuna cosa può impedire il frutto della grazia, se

già quelli, che tali Sacramenti ricevono, non volessero di tanti beni privarsi, e allo Spirito Santo far resistenza. E questo esser sempre stato il certo ed indubitato consenso dalla Chiesa, S. Agostino scrivendo contra i Donatisti chiarissimamente dimostra; e se di ciò ancora vogliamo il testimonio della Scrittura, ascoltiamo l'Apostolo, il quale ci parla con queste parole: Ego plantavi, Apollo rigavit, sed Deus incrementum dedit; neque enim qui plantat, est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus: Io sono che ho piantato, Apollo ha annaffiato; ma Dio è stato quelli, che ha dato l'accrescimento: perchè, nè chi pianta, nè chi annaffia, è cosa alcuna, ma Dio dà l'accrescimento. Dal qual luogo s'intende chiaro, che siccome agli alberi niente nuoce la tristizia di coloro, per le mani di cui sono coltivati, così per l'altrui peccato non possono coloro ricevere danno alcuno, i quali per il ministerio d'uomini tristi sono inserti in Cristo. Il perchè siccome per l'Evangelio di S. Giovanni i nostri santi Padri hanno insegnato Giuda Scariotto battezzò molti, de'quali però niuno leggiamo essere stato ribattezzato: talchè così S. Agostino scrisse: Diede il Battesimo Giuda: e quelli, che da lui fu battezzato non fu di nuovo dopo Giuda battezzato; lo diede ancora Giovanni, e dopo Giovanni di nuovo fu colui battezzato, che da Giovanni aveva il Battesimo ricevuto. Perchè sebbene fu dato da Giuda, era però il Battesimo di Cristo: ma quello che da Giovanni fu dato era di Giovanni, e non preponiamo Giuda a Giovanni ma giustamente preponiamo il Battesimo di Cristo, ancora che dato per le mani di Giuda, al Battesimo di Giovanni sebbene fu dato per le mani di esso Giovanni.

S. Agost. — *1. Cor. 3.* — *S. Agost.* — *Act. 19.*

Nè per questo i Pastori o gli altri ministri de' Sacramenti, sentendo quel che ora abbiamo detto, pensino esser loro bastante, non attendendo altrimenti alla integrità de' costumi, solo metter gran cura come legittimamente amministrino i Sacramenti: perchè, sebbene a questo si debba attendere con somma diligenza, nondimeno in questo non consiste il tutto circa l'esercizio ed uso de' Sacramenti, e debbon sempre ricordarsi che i Sacramenti non perdono mai quella divina virtù, che si ritrova in loro, ma a quelli, che senza purità e mondizia di animo gli amministrano, arrecano la morte e la dannazione eterna; Imperocchè le cose sante (il che spesso e più volte è necessario ricordare) santamente e religiosamente debbono essere trattate; e però disse il Profeta: Peccatori dixit Deus: Quare tu enarras justitias meas, & assu-

Il ministrare i Sacramenti con la coscienza immonda quanto sia ai ministri dannoso, e del loro effetto.

assumis testamentum meum per os tuum? Tu vero odisti disciplinam: Disse Dio al Peccatore: Perchè cagione vuoi tu narrare le mie giustizie, e parli del mio Testamento? E pure tu sei, che hai avuto in odio la disciplina. Ora se ad un uomo de' peccati macchiato non è lecito trattare delle cose divine, quanta sceleratezza si dee giudicare commettere colui, il quale di molti suoi peccati è consapevole, nè però si vergogna con l'immonda sua bocca operare i sacrati misterj, e nelle sue brutte mani riceverli, trattarli, e ad altri porgerli, e ministrarli; e massime trovandosi appresso S. Dionisio scritto, ai cattivi non esser permesso toccare i Sacramenti, ch'egli chiama Simboli. Prima adunque i ministri delle cose sacre cerchino di acquistare la santità, dipoi vadano ai Sacramenti col cuor mondo, con la mente pura, e talmente si esercitino nell'opere di pietà, che per il frequente uso e maneggio di tali cose, di giorno in giorno col divino ajuto possano acquistare più abbondante grazia. *S.Dioni.*

Ma è omai tempo, avendo noi già spiegate le cose sopraddette, che veniamo ad insegnare, qual sia l'effetto de' Sacramenti; perocchè questo darà non poca luce e chiarezza alla definizione del Sacramento, la quale di sopra adducemmo. Tra gli altri adunque due sono i principali, de' quali, quello che meritamente ha ottenuto il primo luogo, è quella grazia, la quale dai Teologi è detta giustificante: perchè così apertissimamente insegnò l'Apostolo, quando disse, Che Cristo avea amata la Chiesa, e per lei s'era dato alla morte; acciocchè così la santificasse lavandola col lavacro dell'acqua nel verbo. Ora in che modo tanta, e sì maravigliosa opera si faccia per mezzo e virtù del Sacramento, che, siccome dice S. Agostino, l'acqua lavi il corpo, e tocchi il cuore, non può tal cosa esser compresa dall'umana ragione, o intelligenza. Perchè egli si dee tener per cosa certa, e ferma, niuna cosa sensibile, per sua natura esser dotata di quella virtù, con la quale possa penetrar fino all'anima. Ma noi per il lume della fede conosciamo, che ne' Sacramenti si ritrova la virtù dell'onnipotente Dio, per la qual fanno quello, che per virtù loro non possono operar le cose naturali. Per la qual cosa, acciocchè negli animi de' Fedeli non fosse mai di questo effetto dubitazione alcuna, quando si incominciarono ad amministrare i Sacramenti, volle il clementissimo Dio, quel che interiormente operassero dimostrare con li miracoli, acciocchè così fermamente credessimo, che i medesimi miracoli si facessero di continuo interiormente, *Eph.5.* *S.Agost.*

sebbene ai nostri sensi fossero incogniti. Onde per lasciar di dire, che, poichè il Salvator nostro fu battezzato nel Giordano, si aprirono i Cieli, e lo Spirito Santo apparve in specie di colomba, acciocchè così fossimo ammaestrati, che quando ci laviamo in quel salutifero fonte, s'infonde la sua grazia nell'anima nostra: per lasciar (dico) di dire questo, perchè più tosto appartiene alla santificazione del Battesimo, che all'amministrazione del Sacramento: or non leggiamo noi, che quando gli Apostoli il giorno della Pentecoste ricevettero lo Spirito Santo, per il quale poi si renderono più forti e più pronti al predicare la verità della fede, ed a mettersi per la gloria di Cristo a grandissimi pericoli, allora fatto un suono dal Cielo, come di uno spirito, e vento veementissimo apparvero loro lingue divise come di fuoco. Per la qual cosa si conobbe, che per il Sacramento della Confermazione a noi è dato il medesimo Spirito, e quelle forze ci sono concedute, con le quali possiamo fortemente repugnare e resistere alla carne, al Mondo, ed a Satanasso, perpetui nimici nostri; e questi sì fatti miracoli, ogni volta che gli Apostoli amministravano i Sacramenti, nel principio della Chiesa per alquanto tempo furono veduti, finchè, fermata e stabilita la fede, non si veggono più avvenire.

Act. 2.

Dell' eccellenza de' Sacramenti della nuova legge comparati ai Sacramenti vecchj, e del carattere.

Per le cose, che già si son dimostrate del primo effetto de' Sacramenti, che è la grazia giustificante, ancora si manifestò, che i Sacramenti della nuova legge hanno maggior forza, e sono di più eccellente virtù che non erano quelli della vecchia, i quali essendo deboli ed infermi, e poveri elementi, santificavano quelli che erano macchiati, quanto alla mondazione della carne e non dell'anima, onde furono istituiti come segni solamente di quelle cose che far si dovevano per li nostri Sacramenti. Ma i Sacramenti della nuova legge sono usciti dal costato di Cristo, il quale per virtù dello Spirito Santo se stesso offerse immaculato a Dio, mondificando la nostra coscienza dalle opere morte al servire a Dio vivo; e così quella grazia, la quale significano, operano per virtù del sangue di Cristo. Per il che se noi gli paragoneremo ai Sacramenti della vecchia legge, oltre che hanno assai più efficacia, ancora si ritroveranno più ripieni d'utilità, e per santità più nobili. Un'altro effetto de' Sacramenti non comune a tutti, ma più propio a tre soli, cioè al Battesimo, alla Confermazione, ed all'Ordine sacro, è il carattere, il quale all'anima imprimono. Perchè quando l'Apostolo disse, Unxit nos Deus, qui & signavit nos, & dedit pignus spiritus in cordibus nostris.

Heb. 9.

2. Cor. 1.

Dio ci ha unti: il quale ci ha ancora segnato, e ci ha dato un pegno di spirito ne' nostri cuori; per quella voce, Signavit, chiaramente descrisse il carattere, di cui è propio segnare, e notare qualche cosa. Per il che il carattere non è altro, che un certo segno impresso all'anima ed a quella in perpetuo unito, il quale non si può per tempo alcuno scancellare, del quale così scrisse S. Agostino: Diremo forse noi che i cristiani Sacramenti manco possano, che quel segno corporale, col quale si orna il soldato? imperocchè quel segno che ha, quando ritornasse alla milizia che avesse abbandonata, non gli s'imprime di nuovo, ma se gli riconosce l'antico, e quello si approva. *S. Agost.*

E da questo Carattere abbiamo, che ci rendiamo idonei a ricevere, ovvero operare qualche cosa: poi fa che con qualche particolar nota e segno l'uno sia dall'altro conosciuto, e distinto: e per il Carattere del Battesimo acquistiamo ambedue queste utilità. Perchè prima fa, che agli altri Sacramenti ci rendiamo idonei, poichè il popolo fedele è per quello distinto come per un segno da coloro, che non hanno la fede. Il medesimo si può conoscere nel Carattere del Sacramento della Confermazione, e del sacro Ordine. De'quali uno fa questo effetto in noi, che come soldati di Cristo ci arma e ci fortifica alla publica confessione e difesa del suo santo nome, e contra il natural nostro nemico, e contra i nimici spirituali di questo aere, ed insieme ci distingue da quelli che di fresco sono battezzati, e come pur dianzi nati fanciullini. L'altro, che è il Carattere del Sacro Ordine, ha seco congiunta la potenzia di operare e ministrare i Sacramenti, ed insieme manifesta una chiara distinzione di coloro, che tal potestà hanno ricevuta, dall'altra moltitudine de'Fedeli. Quella regola della cattolica Chiesa dee dunque esser tenuta, la quale c'insegna che questi tre Sacramenti imprimono il Carattere, e che non si debbono mai per tempo alcuno reiterare, nè conferire di nuovo.

Queste sono quelle cose, che generalmente dovranno esser' insegnate dei Sacramenti; nello spiegare della qual materia i Pastori principalmente si sforzeranno di fare due cose, Prima che i Cristiani conoscano ed intendano, di quanto onore e venerazione sian degni questi doni celesti e divini: poichè, essendo stati istituiti e proposti dal clementissimo Dio a comune utilità di tutti, li vogliano usare divotamente e religiosamente, e sì fattamente ardano di desiderio della cristiana perfezione, che fermamente

giudichino, che se per alquanto tempo si asterranno dal Sacramento della Penitenza, e dell'Eucaristia massimamente, ne verrà loro non piccol danno; le quali cose ai Pastori agevolmente verranno fatte, se quelle cose, che della divinità e frutto de' Sacramenti di sopra furono da noi trattate, spesso inculcheranno all'orecchie de'Fedeli, cioè che prima sono stati istituiti dal nostro Signore e Salvatore, dal quale niente procede che perfettissimo non sia. Dipoi, che, quando sono amministrati, allora la divinità dello Spirito Santo ci è presente, il quale penetra l'intime parti del cuor nostro. In oltre, che in loro è una maravigliosa e certa virtù di curare e sanare l'anima. E finalmente dimostreranno che per mezzo di quelli a noi derivano le infinite ricchezze della Passione di Cristo. All'ultimo manifesteranno, che tutto il cristiano edificio s'appoggia e si sostiene sopra il fermissimo fondamento della pietra angolare: ma che, se dall'uso della predicazione della parola di Dio, e dei Sacramenti non è sostentato, si dee grandemente dubitare, e temere, che, da ogni parte offeso, non vada in ruina; perchè siccome per li Sacramenti siamo ridotti in vita, così da questi, come da celeste pascolo, siamo nutriti, conservati, ed accresciuti.

DEL SACRAMENTO DEL BATTESIMO.

Per quelle cose, che fin quì dei Sacramenti in universale si sono insegnate, si può conoscere, quanto sia necessario, per volere intendere la dottrina della Cristiana religione, e per volere esercitare la pietà Cristiana, il conoscere quelle cose, che la Chiesa Cattolica intorno a ciascun particolar Sacramento propone da credersi. Ma se uno leggerà diligentemente l'Apostolo, senza alcuna dubitazione confesserà, che al Cristiano massimamente si richiede avere una perfetta cognizione del Battesimo: in tal modo non solo spesso, ma con gravissime parole, piene di spirito di Dio, rinnova la memoria di tal Sacramento, e commenda la divinità, che in esso si trova, ed in quello propone avanti agli occhi nostri, e per contemplarla e per imitarla, la morte del Redentor nostro, la sepoltura, e la resurrezione. Per la qual cosa i Pastori nel trattar questo Sacramento metteranno ogni studio e diligenza, ed oltre quei giorni, ne'quali, secondo che hanno costumato i nostri antichi Padri, principalmente si suol cele-

bra-

brare il Sacramento del Battesimo, che sono il Sabato Santo, e la Vigilia della Pentecoste, nel qual tempo la Chiesa suole celebrare questo Sacramento con somma religione e devozione, e con gran cerimonie, prendano ancora negli altri giorni occasione di trattare di questa materia. E per far tal cosa, par che sia convenientissimo tempo, quando, dovendosi dare il Battesimo a qualche bambino, vedranno concorso di popolo; ed allora sarà molto più agevole, sebbene non potranno tutti i capi trattare che a tal Sacramento s'appartengono, almeno insegnarne e trattarne uno o due; nel qual tempo i Cristiani la dottrina di quelle cose, che ascoltano, insieme nelle sacre cerimonie del Battesimo veggono espressa, e con devoto ed attento animo contemplano. E di quì nascerà, che ciascheduno da quelle cose ammonito, che vede eseguire in altri, si verrà a ricordare con qual promessa si sia obbligato a Dio, quando prima a lui si consacrò nel Battesimo; ed insieme ripenserà se con la vita e con li costumi si mostra tale, quale promette la professione del nome Cristiano. Acciocchè adunque chiaramente si espongano tutte le cose, che si avranno ad insegnare, si dee manifestare qual sia la natura e la sostanza del Sacrameto del Battesimo; ma prima sarà di bisogno esplicare la significazione di questa voce. Che adunque questa voce Battesimo sia voce greca, niuno è che non sappia, la quale, sebbene nelle sacre Lettere significa non solo quel lavamento, che è congiunto col Sacramento, ma ancora ogni altra sorte di lavamento, ed alle volte per similitudine si trasferisce alla Passione: nondimeno appresso gli Scrittori Ecclesiastici non manifesta ogni lavamento di corpo, ma sol quello che è congiunto col Sacramento, nè è amministrato senza una prescritta forma di parole; la qual significazione gli Apostoli per istituto ed ordine di Cristo assai spesso usarono. Altri nomi ancora oltre questo i Padri nostri hanno ritrovati per significare questa istessa cosa; imperocchè S. Agostino testifica esser detto Sacramento di fede; perchè quelli che lo ricevono fanno professione di tutta la fede della Cristiana religione. Altri perchè i cuor nostri da quella fede sono illuminati, la quale noi confessiamo nel Battesimo, hanno detto questo Sacramento Illuminazione, onde così disse l'Apostolo: Rememoramini pristinos dies in quibus illuminati magnum certamen sustinuistis passionum: Ricordatevi di quei primi giorni, ne'quali illuminati sosteneste sì gran combattimento di passione, significando per quelle parole quel tempo, nel quale erano stati battezzati. Oltre

S. Agost.

Heb. 10.

S.Gio.Grif. di questo S. Giovanni Grisostomo in quella Orazione, che egli fece ai Battezzati, lo chiama alle volte espurgazione; perchè per il Battesimo noi espurghiamo l'antico fermento acciocchè siamo una nuova pasta: alle volte sepoltura, alle volte piantazione, alle volte Croce di Cristo, e di tutti questi nomi si può cavare la cagione dalla Epistola di S. Paolo scritta ai Romani. Ora perchè *S.Dion.* S. Dionisio lo chiamasse Principio de' Santissimi Comandamenti, è manifesto: conciossiachè questo Sacramento sia come una porta, per la quale noi entriamo nella compagnia e conversazione della vita Cristiana: e da quello facciamo il cominciamento di obbedire ai divini comandamenti. Queste sono quelle cose, che intorno al nome in brevità si dovranno esporre.

Definizione del Battesimo preso per il Sacramento, materia forma effetti. Quanto a quello, che ora si appartiene alla definizione del Battesimo, sebbene se ne potrebbono addurre molte, prese dai sacri Teologi, nondimeno quella par che sia da esser detta più atta e comoda, la quale si può formare dalle parole di Cristo appresso S. Giovanni e dell'Apostolo agli Efesj; imperocchè dicendo il Salvatore; Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei: Se uno non sarà rinato di acqua e di Spirito Santo non può entrare nel regno di Dio; e l'Apostolo parlando della Chiesa; Mundans eam lavacro aquæ in verbo: Mondandola con il lavacro dell'acqua nella parola; di quì si può propiamente definire il Battesimo in questo modo: Baptismus est Sacramentum regenerationis per aquam in verbo: Il Battesimo è un Sacramento di regenerazione per l'acqua nella parola; imperocchè noi nasciamo di Adamo per natura figliuoli dell'ira, e per il Battesimo rinasciamo in Cristo figliuoli della misericordia; per- *Joan.1.* chè, come disse S. Giovanni, diede potestà di farsi figliuoli di Dio a quegli uomini, i quali credono nel suo nome, i quali non di sangue, nè di volontà di carne, nè di volontà di uomo, ma di Dio sono nati. Ma con qualunque sorte di parole ci verrà spiegata la natura del Battesimo, si dovrà in ogni modo insegnare al popolo, che questo Sacramento si fa perfetto col lavamento, al quale per istituto del Salvatore e Signor nostro sono accompagnate alcune determinate e solenni parole, siccome sempre i santi Padri hanno insegnato. Il che con quello apertissimo testimonio *S.Agost.* di S. Agostino si dimostra esser vero: Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum: Si accompagna la parola all'elemento, e fassi il Sacramento. E questo con maggior diligenza sarà bisogno insegnare: acciocchè forse i Cristiani non cadessero in

quel-

quello errore, per il quale pensassero quello che volgarmente si suol dire, cioè che quella acqua la quale nel sacro fonte si conserva per amministrare il Battesimo, sia Sacramento. Il che non può per modo alcuno esser vero; perchè allora si dee dire Sacramento del Battesimo, quando in verità, e con effetto usiamo l'acqua per lavare qualcheduno, insieme con le parole istituite dal Signore. E perchè nel principio di questo trattato de' Sacramenti, dicemmo, che ciaschedun Sacramento è composto di forma e di materia, per questo debbono i Pastori dichiarare qual sia la forma e qual la materia in questo Sacramento del Batttesimo.

La materia adunque, ovvero l'elemento di questo Sacramento, è ogni sorte d'acqua naturale, o sia di mare, o di fiume, o di palude, o di pozzo, o di fonte, la quale senz'altro aggiugnervi suol essere detta acqua, e però il nostro Salvatore c' insegnò: Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spirito Sancto, non potest introire in regnum Dei: Se uno non sarà nato d'acqua e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio; e l'Apostolo disse, la Chiesa essere stata mondata con il lavacro dell'acqua; e nella Epistola di S. Giovanni leggiamo: Tres sunt, qui testimonium dant in terra, Spiritus, aqua, & sanguis: Tre sono, che danno testimonio in terra, lo spirito, l'acqua, e'l sangue. Il che ancora si conferma con altri testimonj delle sacrate Lettere. Ma che S. Gio. Battista dicesse che doveva venire il Signore, il quale battezzarebbe nello Spirito Santo e nel fuoco, non si dee in modo alcuno quel passo intendere della materia del Battesimo: ma ovvero si dee riferire ad un interior effetto dello Spirito Santo, ovvero a quel miracolo, che nel giorno della Pentecoste apparve; quando lo Spirito Santo si vide cadere dal Cielo sopra gli Apostoli in specie di fuoco; del quale in un'altro luogo Cristo nostro Signore pur predisse, dicendo: Joannes quidem baptizavit aqua, vos autem baptizabimini Spiritu Sancto non post multos hos dies: Giovanni, certo è, che battezzò con l'acqua, ma voi sarete battezzati con lo Spirito Santo dopo questi pochi giorni.

Joan. 3. *Eph. 5.* *1. Joan. 5.* *Matt. 3.* *Act. 1.* *Act. 1.*

Ma per maggior intelligenza di questa verità, si sa certo, che per molte Scritture dal Signore, e con figure, e con profezie tal cosa è stata significata; perchè il Principe degli Apostoli nella sua prima Epistola ci dimostra come il diluvio, col quale fu purgato il Mondo dalla molta malizia degli uomini, de' quali ogni cogitazione del cuore era rivolta ed intenta al male, rappresenta-

Figure, e profezie antiche del Battesimo. *Gen. 6.*

va la figura, e la similitudine di quest'acqua. E S. Paolo scrivendo ai Corintj, espose che il passaggio del mar Rosso significava la medesima acqua: per lasciare ora indietro il lavamento di Naaman Siro, e la maravigliosa virtù della Probatica piscina, e molte altre cose simili, nelle quali la figura di questo misterio chiaramente si vede espressa. Quanto alle profezie, niuno può dubitare, che questa salutifera acqua non volessero significare ed esprimere quelle acque alle quali il Profeta Isaia tutti gli assetati invitava, ovvero quelle che Ezechiele in ispirito vide uscire del tempio, e quel fonte il quale Zaccaria predisse alla casa di Davidde, ed agli abitatori di Gerusalemme essere preparato per lavare il peccatore e la mestruata. Or quanto fosse conveniente alla natura e virtù del Sacramento del Battesimo, che per la sua propia materia fosse istituita ed ordinata l'acqua, con molte ragioni dimostrò S. Girolamo, scrivendo ad Oceano. Ma quanto fa al proposito di questo luogo, potranno i Pastori principalmente insegnare, che, essendo questo Sacramento a tutti necessario, senza eccezione alcuna, per acquistare vita eterna, però la materia dell'acqua fu massimamente atta ed idonea a questo effetto, la quale in ogni tempo si ritrova, e con poca fatica ciascuno si può procacciare. Dipoi perchè l'acqua grandemente significa l'effetto del Battesimo, conciossiachè siccome l'aqua netta le macchie, così ottimamente ci dimostra la forza ed efficacia del Battesimo, per il quale si cavano le macchie de'peccati. A questo si aggiugne, che siccome l'acqua è molto atta a refrigerare i corpi, così parimente col Battesimo in gran parte si estingue l'ardore delle cupidità. Ma quì si dee avvertire, che quantunque l'acqua semplice, la qual niuna altra cosa seco ha mescolata, sia materia atta a far questo Sacramento perfetto, ogni volta che la necessità venga di amministrarlo, nondimeno, per tradizione degli Apostoli, sempre nella Chiesa Cattolica si è osservato, che il Battesimo si amministri con alcune solenni cerimonie, e vi si aggiunga ancora il sacro Crisma, per il quale più si manifesti l'effetto del Battesimo. Dovrà ancora ammaestrarsi il popolo, che, sebbene alle volte può uno essere incerto, se questa o quella sia vera acqua, e tale quale è quella che si ricerca alla perfezione di questo Sacramento: nondimeno questo dee tenersi per certo, che mai di altra materia che di liquore di acqua naturale questo Sacramento non si dee in modo alcuno operare.

1. Cor. 10.
4. Reg. 5.
Joan. 5.
Isa. 55.
Ezech. 47.
Zach. 13.
S. Gir.

Ma, poichè delle due parti, delle quali il Battesimo dee essere

fere composto, una, cioè la materia diligentemente sarà stata spiegata, s'ingegneranno i Pastori con la medesima diligenza insegnare qual sia la forma, la quale è l'altra sua parte, e non manco necessaria che la prima, e nell'esplicazione di questo Sacramento giudicheranno con maggior cura e studio doversi affaticare, perchè la notizia di così santo misterio non solo per se stessa può grandemente dilettare i Cristiani, (il che in tutte le scienze delle cose divine comunemente suole avvenire) ma ancora si dee intensamente desiderare; perchè può quotidianamente venire in uso ed a bisogno; imperocchè vengono assai spesso tempi, come al luogo suo chiaramente si dirà, ne'quali e da uomini laici, e popolari, e dalle donnicciuole bisogna che questo Sacramento sia amministrato, e così si ricerca che indifferentemente a tutti i Cristiani siano note e manifeste le cose, che fanno alla sostanza e verità di questo Sacramento; onde con chiare ed aperte parole, le quali da ciascheduno possano agevolmente essere intese, insegneranno i Pastori, questa essere la perfetta ed assoluta forma del Battesimo: Ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Io ti battezzo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; perchè così dal Signore e Salvator nostro ci fu lasciata, quando appresso Matteo comandò agli Apostoli con queste parole: Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Andando insegnate tutte le generazioni del Mondo, battezzandole in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; e per quella parola, Baptizantes, la Chiesa Cattolica da Dio istrutta ottimamente intese, che nella forma di questo Sacramento si doveva esprimere la operazione del ministro. Il che si fa quando si dice: Ego te baptizo: Io ti battezzo. E perchè oltre i ministri è la persona di colui, che si battezza, bisognava ancora significare la principal causa che opera il Battesimo: però vi si aggiungono e quel pronome, TE, ed i distinti nomi delle divine Persone; acciocchè così l'assoluta forma di questo Sacramento sia contenuta nelle parole che di sopra adducemmo, Ego te baptizo, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti; Io ti battezzo in nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo: perchè non solo la persona del Figliuolo, del quale da Giovanni fu detto: Hic est, qui baptizat: Questi è, che battezza: ma insieme tutte le Persone della SS. Trinità operano al Sacramento del Battesimo, e si dice: In nomine, e non, in nominibus; perchè in questo modo si dichiara apertamente una na-

Quanto sia necessaria la cognizione della forma del Battesimo.

Matt. 28.

Joan. 1.

natura e divinità della santissima Trinità. Ed in questo luogo questa parola, Nomen, non si riferisce alle Persone, ma significa la divina sostanza, virtù, e potenza, la quale è una istessa in tutte tre le Persone. Ma in questa forma, la quale abbiamo già dimostrato esser intera e perfetta, dee avvertirsi, essere alcune cose al tutto necessarie, le quali se si lasciassero addietro, il Sacramento non può fare il suo effetto; altre non così necessarie, che, se non vi fossero, per questo la natura del Sacramento mancasse, e tale è quella voce, Ego; la cui virtù si contiene nel verbo, Baptizo; anzi che nelle Chiese de' Greci, con un vario modo di dire, che hanno, sogliono lasciare di proferirla; perchè essi giudicarono non essere necessario far del ministro ricordanza alcuna: onde nel Battesimo usano per tutto questa forma: Baptizetur servus Christi, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Battezzisi il servo di Cristo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo. Dai quali però essere perfettamente amministrato il Sacramento del Battesimo, apparisce per decreto e definizione del Concilio Fiorentino: conciossiachè con queste parole bastevolmente si spieghi tutto quello che fa alla verità del Battesimo, cioè il lavamento, il quale allora in verità si opera. E se si dicesse che già nel tempo della novella Chiesa gli Apostoli solo battezzassero in nome di Gesù Cristo, dobbiamo tener per fermo, che tal cosa facessero per istinto speciale dello Spirito Santo, acciocchè nel principio della giovinetta Chiesa, la predicazione loro ne venisse più chiara ed illustre con il nome di Gesù Cristo, e più fosse celebrata la sua divina ed infinita potenza. Dipoi se noi ben considereremo a questo fatto, conosceremo, che in quella forma niuna di quelle parti manca, che dal Salvatore furono ordinate; perchè chi dice Gesù Cristo, insieme significa la Persona del Padre, dal quale fu unto, e lo Spirito Santo, del quale fu unto; quantunque si potrebbe forse dubitare, se con questa forma gli Apostoli mai alcuno battezzassero, se noi vorremo seguitare l'autorità di S. Ambrogio, e di S. Basilio, Padri santissimi, e gravissimi, i quali in tal modo il Battesimo in nome di Gesù Cristo hanno interpretato, dicendo che con queste parole si significava, che gli Apostoli battezzavano nel Battesimo di Cristo, e non in quello che era stato usato da Giovanni, nè però gli Apostoli si partirono dalla comune ed usitata forma, la quale contiene in se i distinti nomi delle tre divine Persone. E questo modo di parlare S. Paolo ancora nell'Epistola, che scrive ai Galati, pare che usas-

Act. 2. & 8.

ſaſſe, quando diſſe: Quicumque in Chriſto baptizati eſtis, Chriſtum induiſtis: Tutti voi, che in Criſto ſete battezzati, di Criſto vi ſete veſtiti. Con le quali parole, In Chriſto, ſignifica che in fede di Criſto erano battezzati: nè però con altra forma, che con quella che il medeſimo Salvatore e Signor noſtro comandò che ſi ſervaſſe. *Gal. 3.*

Fin quì della materia e della forma baſterà inſegnare ai Fedeli, le quali principalmente ſono neceſſarie alla ſoſtanza del Batteſimo. Ma perchè nell'operare ed amminiſtrare queſto Sacramento, è neceſſario ancora oſſervare il modo e la regola della propia abluzione, però i Paſtori debbono ancora inſegnar queſta parte, e brevemente ſpiegare, come per comune uſanza e conſuetudine della Chieſa ſi è imparato, che il Batteſimo ſi può dare in uno di queſti tre modi; perchè quelli, che ſi hanno a battezzare, ovvero ſi tuffano nell'acqua, ovvero ſopra di loro ſi verſa l'acqua, ovvero ſpargendo ſopra di loro l'acqua ſi bagnano. E di queſti tre modi qualunque ſi oſſervi, ſi dee credere che veramente ſi operi il Batteſimo: perchè nel Batteſimo ſi uſa l'acqua per ſignificare il lavamento dell'anima, il quale opera: e però dall'Apoſtolo il Batteſimo fu nominato Lavacro. Ora queſto lavamento non più ſi fa, quando uno ſi tuffa nell'acqua, (il che ſappiamo lungamente nei primi tempi eſſere ſtato nella Chieſa oſſervato) che ſi faccia con l'effuſione dell'acqua, il che oggi vediamo eſſer meſſo in uſo frequente, o con aſperſione, come ſi può conſiderare eſſere ſtato fatto da Pietro quando in un giorno conduſſe alla fede e battezzò tre mila uomini. Ma, ſe uno o tre debbano eſſere queſti lavamenti, noi giudichiamo niente tal coſa importare: perchè nell'uno, e nell'altro modo chiaramente ſi manifeſta, e prima nella Chieſa eſſere ſtato amminiſtrato il Batteſimo, ed ora poterſi amminiſtrare, per l'Epiſtola di Gregorio Magno che ſcriſſe a Leandro. Nondimeno debbono i Criſtiani ritenere quel coſtume, il quale ſi vede eſſere oſſervato nella ſua Chieſa. E biſogna avvertire, che non ogni parte del corpo dee lavarſi, ma il capo principalmente, nel qual ſi ritrovano tutti i ſenſi eſteriori ed interiori: ed inſieme, che da quello, che battezza, non prima, nè dopo il lavamento debbono eſſer proferite quelle parole del Sacramento che contengono la forma, ma nel medeſimo tempo, nel quale ſi fa il lavamento. *Eph. 5.* *Act. 2.*

Eſpoſte queſte coſe, ſarà dipoi conveniente inſegnare e ridurre nella memoria dei Fedeli, come il Batteſimo, ſiccome gli al-

altri Sacramenti, è ſtato iſtituito dal noſtro Signor Gesù Criſto. Queſto adunque i Paſtori ſpeſſo inſegneranno, e dichiareranno, come ſi debbono notare due diverſi tempi del Batteſimo. Uno è, quando il Salvatore lo iſtituì: l'altro quando promulgò la legge di doverlo ricevere; quanto al primo tempo, allora diciamo dal Signore eſſere ſtato iſtituito queſto Sacramento, quando egli da Giovanni battezzato, alle acque concedè virtù di ſantificare altri; onde S. Gregorio Nazianzeno e S. Agoſtino affermano, che in quel tempo all'acque fu data virtù di generare in vita ſpirituale. Ed altrove ſcriſſe S. Agoſtino: Da quel giorno in poi, nel quale Criſto nell'acqua fu immerſo, tutti i peccati noſtri lava l'acqua. Ed altrove dice: Si battezza il Signore, non perchè aveſſe biſogno di eſſere mondato, ma col tatto della ſua pura carne monda l'acque; acciocchè così ritengano virtù di lavare. Della qual coſa può eſſere grande argomento, che allora tutta la Santiſſima Trinità, nel cui nome ſi opera il Batteſimo, ſi manifeſtò eſſere con la ſua divinità preſente; Imperocchè fu udita la voce del Padre: la Perſona del Figliuolo era quivi preſente: e lo Spirito Santo vi diſceſe in forma di colomba. Appreſſo ſi aprirono i Cieli, là dove omai è a noi conceduto aſcendere per virtù del Batteſimo. E ſe alcuno deſideraſſe ſapere in che modo tanta e ſi divina virtù ſia ſtata da Dio conceduta all'acqua, ſenza alcun dubbio, che tal coſa ſupera ogni umana intelligenza. Ma queſto ſolo poſſiamo intendere, che ſubito che il Signore fu battezzato; per il tatto del ſuo ſantiſſimo e puriſſimo Corpo fu conſecrata l'acqua al ſalutifero uſo del Batteſimo: talmente però, che ſe ben queſto Sacramento fu iſtituito avanti la Paſſione, nondimeno ſi dee credere che abbia ricevuto, e tratto la forza e l'efficacia dalla Paſſione; la quale era come un fine di tutte le operazioni di Criſto. Quanto all'altra parte, cioè in che tempo foſſe fatta la legge del Batteſimo, non ci è dubbio alcuno; perchè tra i Sacri Scrittori conviene, che dopo la reſurrezione del Signore, quando comandò agli Apoſtoli, che andaſſero ad inſegnare a tutte le generazioni, battezzandole in nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo, da quel tempo in poi tutti gli uomini, che dovevano conſeguire l'eterna ſalute, hanno incominciato ad eſſere obbligati alla legge del Batteſimo. Il che ſi cava dall'autorità di Pietro Apoſtolo, il qual dice: Regeneravit nos in ſpem vivam per reſurrectionem Jeſu Chriſti ex mortuis: Ci ha regenerati in una viva ſperanza, per la reſurrezione di Gesù Criſto da morte. Il medeſimo ſi può conoſce-

S. Greg. Naz. S. Agoſt.

Matt. 3. Mar. 1. Luc. 3.

Matt. 28. Mar. 16.

1. Pet. 5.

ſcere per quel luogo di S. Paolo, dove dice: Se ipſum tradidit pro ea, ut illam ſanctificaret, (parlando della Chieſa) mundans eam lavacro aquæ in verbo: Se ſteſſo diede alla morte per quella, per ſantificarla, mondandola con il lavacro dell'acqua nel verbo; perchè ambidue queſti ſanti Apoſtoli pare che abbiano ridotto l' obbligo del Batteſimo a quel tempo, che ſuccedè dopo la morte del Signore: talchè non ſi può più in modo alcuno dubitare, che ancora quelle parole del Salvatore; Niſi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non poteſt introire in regnum Dei: Chi non ſarà rinato d'acqua, e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio: a quel medeſimo tempo non abbiano avuto riſguardo, che dopo la Paſſione di Criſto doveva ſeguire; da queſte coſe adunque (ſe dai Paſtori diligentemente ſaranno trattate) ſi manifeſterà chiaro che i Criſtiani in queſto Sacramento hanno da Dio ricevuta una grandiſſima dignità, e quella con grandiſſima devozione e pietà di animo debbono riconoſcere e onorare, e maſſime ſe penſeranno che quelli nobiliſſimi, ed eccellentiſſimi doni, i quali, quando ſi battezzava Criſto noſtro Signore, con tanti miracoli ſi manifeſtarono, a ciaſcheduno che ſi battezza ſono per virtù interiore dello Spirito Santo donati e compartiti: perchè, ſe, ſiccome avvenne al ſervo di Eliſeo, a noi talmente foſſero gli occhi aperti, che poteſſimo riſguardare le coſe celeſti, niuno ſi dee credere che così foſſe privo del comun ſenſo, che grandemente non ſi maravigliaſſe de'miſterj sì divini; perchè adunque ancora non penſiamo, dovere avvenire il medeſimo quando dai Paſtori i teſori di queſto Sacramento ſaranno in tal modo eſpoſti e manifeſtati, che i Fedeli gli poſſano contemplare, ſe non con gli occhi del corpo, almeno con l'acutezza della mente illuminata dallo ſplendore della fede?

Eph. 5. *Joan. 3.* *4. Reg. 6.*

Quali ſiano i propj miniſtri del Batteſimo.

Pare ora, che ſia non ſolo utile, ma neceſſario, il manifeſtare da quali miniſtri queſto Sacramento ſi debba amminiſtrare, sì perchè quelli ai quali è ſtato commeſſo queſto officio, ſi ſtudino eſercitarlo ſantamente e religioſamente: sì ancora acciocchè non ſia alcuno, che quaſi trapaſſando i ſuoi termini voglia nell'altrui poſſeſſione inconvenientemente mettere il piede, ovvero ſuperbamente a forza entrare, ammonendoci l'Apoſtolo, che in tutte le coſe ſi debba ſervare l'ordine. Debbono adunque eſſere ammaeſtrati i Criſtiani, che tre ſono gli ordini di queſti miniſtri. Nel primo ſi devono porre i Veſcovi ed i Sacerdoti, ai quali è conceduto, che non per potenza alcuna eſtraordinaria, ma per loro pro-

1. Cor. 14.

propio offizio possano esercitare questo atto; perchè a costoro fu
Matt.28. dal Signore comandato, comandandolo agli Apostoli, che andassero a battezzare, quantunque i Vescovi, acciocchè non fossero sforzati d'abbandonare quella più importante cura d'insegnare i popoli, fossero soliti lasciare il ministerio del battezzare ai Sacerdoti; e che i Sacerdoti legittimamente esercitino questo offizio, talchè, essendo ancora il Vescovo presente, possano il Battesimo ministrare, è manifesto e per la dottrina dei Padri antichi, e per l'uso della Chiesa; perchè essendo quelli ordinati per consecrare l'Eucaristia, la quale è un Sacramento di pace e di unione, fu cosa conveniente, che a loro fosse data potestà di poter amministrare tutte quelle cose, per le quali necessariamente ciascuno di questa pace ed unione può farsi partecipe; e se pure i Padri nostri hanno detto, che ai Sacerdoti senza licenza del Vescovo non è permessa l'autorità di battezzare, tal cosa pare che si debba intendere di quel Battesimo, il quale in alcuni determinati giorni dell'anno con una solenne cerimonia soleva amministrarsi. Il secondo luogo dei ministri del Sacramento, lo tengono i Diaconi: ai quali però senza la concessione del Vescovo, o del Sacerdote, non è lecito amministrare questo Sacramento, come testificano molti decreti dei santi Padri antichi. L'ultimo ordine di questi ministri, è di quelli, i quali dalla necessità sforzati senza solenni cerimonie possono battezzare: nel qual numero sono tutti gli uomini, ancor laici, e popolari, o sian maschi, o femmine, e di qual si voglia setta, o falsa religione; perchè ai Giudei ancora, agl'infedeli, ed agli eretici, quando la necessità stringe, è permesso questo offizio, purchè questi tali si propongano ed intendano di fare quello che la Cattolica Chiesa suol fare in tal ministerio. Queste cose sono state confermate e per decreti di molti Padri antichi, e
Conc.Tren. di molti Concilj: ed ultimamente il sacro Concilio Trentino scomunica tutti coloro, che ardiscono dire che il Battesimo ancor dato dagli eretici in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, con intenzione di far quello, che fa la Chiesa, non è vero Battesimo. Nella qual cosa possiamo maravigliarci della somma bontà e sapienza del nostro Signore; perchè, dovendo questo Sacramento da ciascuno essere necessariamente ricevuto, siccome per sua materia volle istituire l'acqua, cosa a tutti comunissima, così parimente niuno dalla sua amministrazione volle escludere; quantunque (siccome detto abbiamo) non a tutti sia lecito battezzare con le solenni cerimonie: non perchè quei riti e

ce-

cerimonie abbiano in se più dignità, ma perchè sono manco necessarie che il Battesimo istesso. Nè però debbono i Cristiani imaginarsi, che questo offizio sia così a tutti conceduto indifferentemente, che non si abbia a tenere qualche ordine di questi ministri; perchè le donne, essendo presenti gli uomini, così il laico presente il Chierico, ed il Chierico in presenza del Sacerdote non debbono in modo alcuno esercitare l'amministrazione del Battesimo: quantunque quelle levatrici che sogliono battezzare, non debbono essere riprese, se alle volte eseguiscono tal offizio in presenza di qualche uomo, il quale non abbia esperienza di amministrare questo Sacramento, sebbene per altro è più propio dell'uomo, che della donna.

Dei Padrini e Compari di quelli che si battezzano.

A questi ministri, i quali, come fin quì si è dichiarato, amministrano il Battesimo, se ne aggiunge un'altra sorte, i quali sogliono intervenire a celebrare questo sacro e salutifero lavamento per una antichissima consuetudine della Cattolica Chiesa; questi sono detti oggi Padrini, e Compari, i quali anticamente dagli Scrittori delle cose divine eran detti, Susceptores, sponsores, ovvero fidejussores per comune vocabolo: del numero de' quali perchè questo appartiene quasi a tutti i laici, e secolari, con gran cura dovranno trattare i Pastori; acciocchè così i Cristiani intendano, quali cose siano massimamente necessarie al fare perfettamente questo negozio. E prima bisogna dichiarare, per qual cagione al Battesimo oltre i ministri del Sacramento fossero aggiunti i Padrini, e Compari, la qual cosa ciascheduno conoscerà esser fatta a gran ragione, se si ricorderà il Battesimo essere una spirituale regenerazione, per la quale nasciamo figliuoli di Dio; e che sia il vero, S. Pietro di quella parlando così disse: Sicut modo geniti infantes rationabiles, sine dolo lac concupiscite: Siccome, se pur ora fanciulli razionali foste nati, desiderate il latte senza inganno alcuno. Siccome adunque, poichè uno è venuto in questa luce, ha bisogno della nutrice e del pedagogo, con l'ajuto ed opera de' quali sia allevato, ed ammaestrato nella dottrina, e nelle buone arti: così parimente è necessario, che coloro, che dopo il fonte del Battesimo incominciano a vivere una vita spirituale, siano dati in custodia alla prudenza e fede di qualcheduno, dal quale possano apprendere i precetti della Cristiana religione, e ad ogni regola di pietà e carità siano istrutti, e così a poco a poco vengano in Cristo a crescere, finchè con l'ajuto del Signore diventino uomini perfetti, e massime che ai Pastori, i quali sono

1. Pet. 2.

preposti alla publica cura delle Parochie, non avanza tanto di tempo, che ancora possan pigliare quella privata cura d'istruire i fanciulli nella fede; di questa antichissima consuetudine abbiamo un chiarissimo testimonio da S. Dionisio, il quale disse queste parole:
S. Dion. Ai nostri divini Duci (che così chiama gli Apostoli) venne in pensiero e parve di dover far tenere i bambini al Battesimo, secondo questo santo modo, cioè che i padri naturali del fanciullo lo dessero in custodia a qualche uomo dotto nelle cose sacre e divine come ad un pedagogo, sotto il quale, come sotto un padre divino e sotto colui che pigliasse a salvarlo, il fanciullino dovesse menare il restante della vita sua. Il medesimo conferma l'autori-
Igin. tà d'Iginio; per il che molto sapientemente è stato istituito dalla santa Chiesa, che non solo quelli, che battezza, con il battezzato contragga affinità, ma ancora quel, che tiene a Battesimo, con quello che è tenuto, e co'suoi veri genitori: talchè fra questi tutti non si possano celebrare legittime nozze, e, se fossero celebrate, si dissolvano. Bisogna ancora insegnare ai Fedeli, quale sia l'officio del Padrino; perchè questo tale officio è nella Chiesa usato con tanta negligenza, che altro non ci è restato, che il suo nudo e semplice nome: ma quanto sia santo e degno, non è pur uomo che ci pensi; questo adunque universalmente sempre pensino i Padrini, che principalmente sono obbligati a questa legge, che i loro spirituali figliuoli hanno ad avere sempre per raccomandati, in tutte quelle cose, che s'appartengono alla istituzione della Cristiana vita, e con ogni diligenza procurino, che quelli si mostrino tali in tutta la loro vita, quali dover essere promisero i Padrini nella solenne cerimonia del Battesimo. Ascoltiamo ora quello,
S. Dion. che intorno a questa cosa S. Dionisio scrive, esprimendo le parole di colui, che promette per il fanciullo: Io prometto di dovere indurre questo bambino, quando sarà pervenuto all'intelligenza delle cose sacre, con le mie diligenti esortazioni, che egli al tutto renunzj a tutte le cose, che son contrarie a Dio, e che metta ad effetto tutte quelle cose sante e divine, che ora promette. E santo Agostino disse: Io ammonisco sopra tutto voi così uomini come donne, i quali nel Battesimo avete tenuti gli altrui figliuoli, che conosciate come appresso Dio fate sicurtà per coloro, i quali dal sacro fonte levaste. Ed è per certo molto conveniente a colui, che prende a fare qualche officio, che nell'eseguirlo con ogni diligenza non si mostri mai stanco: e colui, che ha promesso dover esser d'altri pedagogo, e custode, non dee patire, che mai

re-

restì abbandonato: avendolo una volta preso sotto la fede e custodia sua, in tutto quel tempo nel quale conoscerà aver bisogno dell'ajuto della sua opera. Quelle cose, che ai figliuoli spirituali si debbono insegnare il Padre S. Agostino comprende in poche parole, parlando pure dell'offizio de' Padrini, perchè dice: Debbono ammonirgli, che custodiscano la castità, amino la giustizia, ritengano la carità, e sopra ogni altra cosa insegnino loro il Simbolo, e l'Orazione del Signore, ed ancora il Decalogo, e quali siano i primi principj della Cristiana religione. Le quali cose essendo di questa maniera, di quì possiamo facilmente conoscere a qual sorte di uomini non debba esser commessa l'amministrazione di questa santa tutela; e questi sono quelli, i quali ovvero fedelmente non la vogliono esercitare, ovvero non possono far questo con diligenza e cura. Per la qual cosa, oltre i naturali genitori, ai quali non è lecito prender tal cura, acciocchè di quì più si manifesti quanto questa spirituale educazione sia differente dalla carnale, prima dee tal officio esser al tutto proibito agli Eretici, ai Giudei, agl'Infedeli, come quelli, che attendono sempre ad oscurare la verità della fede con falsità e bugie, e ogni cristiana pietà e religione cerchino mandare a terra. E' stato ancora ordinato dal Concilio Trentino, che più che uno non tenga il battezzato, nè dal sacro fonte lo levi; ma che un solo, o sia uomo, o sia donna, o al più un' uomo, ed una donna facciano questo officio; sì perchè l'ordine della disciplina e della istituzione Cristiana dalla moltitudine de' maestri poteva essere confuso, e perturbato; sì ancora perchè bisognava provvedere, che tra molte persone non si contraesse affinità, le quali poi impedissero che con legittimo vincolo di matrimonio la compagnia degli uomini tra di loro più largamente si diffondesse.

S. Agost.

Conc. Tren.

Quanto sia necessario il Battesimo così agli adulti come ai fanciulli.

Ma conciossiachè la cognizione di tutte l'altre cose, che fin quì si sono dichiarate, si debba giudicare ai Cristiani utilissima, niente però può apparire più necessario, che essere ammoniti, che la legge del Battesimo dal Signore a tutti è stata prescritta: talchè se per la grazia del Battesimo a Dio non rinascono, sono dai loro padri generati, o siano fedeli o infedeli, per dover esser condannati ad una sempiterna miseria e morte. E però spesso i Pastori bisognerà che dichiarino quello, che si legge appresso l'Evangelista: Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei: Se uno non sarà rinato di acqua, e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio. La qual legge

Joan. 3.

ge non solo di quelli, che sono di età adulta, ma ancora dei fanciullini doversi intendere, conferma la comune sentenza ed autorità de' Padri, e questa aver la Chiesa ricevuta per tradizione Apostolica. Appresso, si dee credere, che il Signor nostro Gesù Cristo non volesse, che la grazia ed il Sacramento del Battesimo si negasse ai fanciulli dei quali diceva: Sinite parvulos venire ad me: talium est enim regnum cælorum: Lasciate venire i fanciulli a me: perchè di questi tali è il regno de' Cieli; ed altrove: Nolite eos prohibere ad me venire: talium est enim regnum cælorum: Non gli vogliate proibire venire a me: perchè di questi tali è il regno de' Cieli; i quali egli abbracciava, sopra i quali poneva le mani, i quali benediva. Dipoi quando noi leggiamo, S. Paolo avere battezzata qualche famiglia intera, quì si manifesta, ancora i fanciulli, che pure erano in quel numero, essere stati lavati nel salutifero fonte. Dipoi la Circoncisione che fu figura del Battesimo, ci approva questo costume di battezzare i fanciulli; perchè niuno è, che non sappia che i fanciulli di otto giorni solevano circonciderſi, e però a quelli, ai quali era giovevole la Circoncisione fatta con le mani per dispogliarsi il corpo di carne, ai medesimi si dee credere che possa giovare il Battesimo, che altro non è che la Circoncisione di Cristo, non fatta con mano. Finalmente siccome l'Apostolo n'insegnò: Si unius delicto mors regnavit per unum, multo magis abundantiam gratiæ & donationis & justitiæ accipientes in vitam, regnabunt per unum Jesum Christum: Se per il peccato di uno la morte regnò per uno, molto più quelli che ricevono l'abbondanza della grazia e del dono della giustizia in vita, regneranno per uno Gesù Cristo. Concíossia adunque che per la colpa di Adamo i fanciulli per origine abbiano contratto il peccato, molto più per mezzo di Cristo nostro Signore possono conseguire la grazia e la giustizia, acciocchè così regnino in vita, il che senza il Battesimo non può in modo alcuno avvenire. Onde insegneranno i Pastori, che i fanciulli debbono in ogni modo battezzarsi, e dipoi a poco a poco quella tenera età dee essere istrutta alla vera pietà dei precetti della Cristiana religione; perchè siccome dal Savio fu molto ben detto: Adolescens juxta viam suam gradiens, etiam cum senuerit, non recedet ab ea: Il giovinetto, che se ne cammina per la via sua, quando poi sarà invecchiato, non si partirà da quella. Perchè non si dee in modo alcuno dubitare, che, quando sono in tal modo lavati, non ricevano i Sacramenti della fede: non perchè essi credano col consenso del-

Matt. 19. Mar. 10. 1. Cor. 1. Gen. 17. Lev. 12. Col. 2. Rom. 5.

della lor mente: ma perchè sono fortificati dalla fede dei loro genitori, se saranno Fedeli, se non saranno tali, dalla fede (per usare le parole di S. Agostino) di tutta la compagnia de'Santi. Per il che noi rettamente affermiamo, da tutti coloro essere essi offerti al Battesimo, ai quali piace che siano offerti, e per la carità de'quali sono uniti alla comunione dello Spirito Santo. Debbono ancora essere grandemente esortati i Fedeli, che i lor figliuoli, subito che ciò senza pericolo gli sarà conceduto fare, conducano alla Chiesa, e con solenni cerimonie procurino di fargli battezzare. Imperocchè non avendo i fanciullini altro modo di ritrovar la salute, se non mediante il Battesimo, di quì si può intendere, quanto gravemente pecchino coloro, i quali gli privano della grazia del Sacramento più lungamente, che la necessità non ricerca: massime, che per la debolezza dell'età son sottoposti quasi ad infiniti pericoli della vita. Ma l'antica consuetudine della Chiesa dimostra, che un'altro diverso modo e regola dee servarsi in quelli, che sono già di età adulta, e che posseggono il perfetto uso della ragione, come son quelli che nascono d'Infedeli. Perchè loro si dee proporre la Cristiana fede, e con gran diligenza al riceverla ed accettarla debbono essere esortati, allettati, invitati; e se si convertono in tal modo a Dio, allora bisogna avvertirli, che oltre il tempo prefisso dalla Chiesa non prolunghino il Battesimo. Perchè essendo scritto: Non tardes converti ad Dominum, & ne differas de die in diem: Non tardare a convertirti al Signore, e non prolungare di un giorno in un'altro: debbono essere istrutti, che la perfetta conversione consiste nella nuova regenerazione, che si fa per il Battesimo. Appresso, quanto più tardi vengono al Battesimo, tanto più lungamente hanno da esser privi dell'uso e della grazia degli altri Sacramenti, con li quali si osserva la Cristiana Religione, essendo che a quelli senza il Battesimo non possa ad alcuno esser aperta l'entrata: dipoi, che oltre di questo son privi di un grandissimo frutto, il quale riceviamo dal Battesimo; perchè non solo l'acqua del Battesimo lava e netta le macchie di tutti i peccati commessi per il tempo addietro, ma ancora ci adorna di una divina grazia; per il cui ajuto e virtù per l'avvenire possiamo ancora schifare i peccati, e conservare la giustizia, e l'innocenza: nella qual cosa, ciascuno intende e conosce, che è posta tutta la somma della vita Cristiana. E sebbene così è la verità di questo negozio, nondimeno non ha mai la Chiesa costumato a questa sorte d'uomini subito dare il Battesimo, ma ha ordi-

nato doverſi differire fino a un determinato tempo; perchè quella dilazione non ha quel pericolo in coloro, i quali già hanno l'uſo della ragione, che abbiamo dimoſtrato ſopraſtare ai fanciulli. A queſti, il propoſito e'l conſiglio di ricevere il Batteſimo, e la penitenza e il dolore della lor triſta vita paſſata, è baſtevole al ricever la grazia, e la giuſtificazione, ſe qualche ſubito, e repentino caſo impediſſe, che non ſi poteſſero lavare con la ſalutifera acqua: e per il contrario queſta prolungazione pare che arrechi qualche utilità, perchè primieramente dovendo dalla Chieſa eſſere diligentemente provveduto, che non ſia alcuno che ſi conduca a queſto Sacramento con animo finto e ſimulato, ſi viene ad inveſtigare e conoſcere più diligentemente la volontà di coloro, che dimandano il Batteſimo. Per cagione della qual coſa dai ſacri Concilj leggiamo eſſere ſtato deliberato, che quelli, che dal Giudaiſmo vengono alla Cattolica fede, prima che loro ſi conceda il Batteſimo, dimorino alcuni meſi tra i Catecumeni, acciocchè così ſi iſtruiſſero più perfettamente in quella dottrina della fede, la quale debbono ricevere, e nelle iſtituzioni e ne'coſtumi della Criſtiana vita. Oltre di queſto, maggior onore e più religioſo culto ſi fa al Sacramento, ſe ſolo in alcuni ordinati giorni ricevano con ſolenni cerimonie il Batteſimo, cioè nel giorno della Paſqua, e della Pentecoſte. Ma alle volte però non ſi dee differire il tempo del Batteſimo per qualche giuſta e neceſſaria cagione, come ſe ſi vedeſſe ſopraſtare il pericolo della vita, e maſſime ſe quelli che ſi debbono battezzare, già pienamente abbiano appreſo i miſterj della fede; il che ſi legge aver fatto Filippo Diacono, e Pietro Apoſtolo, quando l'uno l'eunuco della Regina Candace, l'altro ſenza alcuno indugio battezzò Cornelio, ſubito che confeſſarono aver accettata la fede.

Act. 8. & 10.

Biſognerà dipoi inſegnare, e ſpiegare al popolo, come hanno da eſſere diſpoſti quelli, che debbono ricevere il Batteſimo. Primieramente adunque è neceſſario, che vogliano ed abbiano propoſto e deliberato di ricevere il Batteſimo; perchè, conciofſiachè ciaſchedunо nel Batteſimo muoja al peccato, e prenda un nuovo modo ed una nuova diſciplina di vivere, è ben giuſto e ragionevole, che il Batteſimo ſi conceda non a chi non lo vuole, e lo recuſa, ma ſolo a coloro, che lo ricevono con volontario e lieto animo. Perchè per una ſanta ed antica tradizione ſappiamo ſempre eſſere ſtato oſſervato, che il Batteſimo a niuno ſi miniſtra, ſe prima non ſi dimanda, ſe vuole eſſer battezzato. Nè ſi dee di-

re, che questa volontà non si ritrovi nei fanciulli piccolini; conciossiachè la volontà della Chiesa, che per quelli promette, non possa essere occulta; oltre di questo gli stolti e furiosi, i quali essendo in qualche tempo stati savj, sono dipoi caduti in qualche pazzia, come quelli che in quel tempo non hanno avuta di battezzarsi volontà alcuna, se non ci fosse pericolo di vita, non si debbono battezzare; ma quando si ritrovano in questo pericolo, se prima che cominciasse la loro pazzia, diedero qualche segno di questa buona volontà, debbono essere battezzati; altrimenti non si debbono in modo alcuno battezzare. Ed il medesimo giudizio si dee fare di coloro, che dormono. Ma se non sono mai stati in se, talchè non abbiano mai avuto alcuno uso di ragione, questi tali l'autorità e consuetudine della Chiesa apertamente manifesta doversi battezzare nella fede della Chiesa non altrimenti che i fanciulli. Ma oltre la volontà del Battesimo, la fede ancora è necessaria per conseguire la grazia del Sacramento, in quel medesimo modo, che abbiam detto esser necessaria la volontà. Perocchè il nostro Signore e Salvatore ci ha insegnato, dicendo: Qui crediderit, & baptizatus fuerit, salvus erit: Chi crederà e sarà battezzato, sarà salvo: Dipoi fa di bisogno, che ciascuno si penta dei commessi peccati, e della mal passata vita, e che nell'avvenire si deliberi e proponga astenersi da ogni sceleratezza; perchè altrimenti chi dimandasse il Battesimo, nè però volesse lasciare la consuetudine del peccare, costui dovrebbe al tutto esser discacciato dal Battesimo; perchè non è cosa, che alla grazia ed alla virtù del Battesimo tanto repugni, quanto la mente e'l consiglio di coloro, che si deliberano di non restar mai di peccare. Dovendo per tanto il Battesimo essere desiderato, acciocchè per quello ci vestiamo di Cristo, e con lui ci congiungiamo, di quì si manifesta meritamente, che colui, che ha fatto proponimento di perseverare nei peccati, dee aver repulsa, e massime perchè delle cose, che s'appartengono a Cristo ed alla Chiesa, non dee alcuna essere ricevuta invano; e noi sappiamo benissimo, che il Battesimo riuscirà vano, e di niun giovamento, quanto a quello che s'appartiene alla grazia della giustizia e della salute, in colui il quale pensa camminare secondo la carne e non secondo lo spirito: sebben costui, quanto fa al Sacramento, senza dubbio alcuno consegue la sua perfetta natura, purchè, quando legittimamente è battezzato, abbia nell'animo di voler ricevere quello, che dalla santa Chiesa gli è amministrato. Per la qual cosa il Principe degli

Apostoli a quella gran moltitudine di uomini, i quali (come dice la Scrittura) compunti di cuore avevano dimandato a lui ed agli altri Apostoli, quel che far dovessero, così rispose: Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque vestrum: Fate penitenzia, e battezzisi ciaschedun di voi. Ed in un'altro luogo disse: Pœnitemini, & convertimini, ut deleantur peccata vestra: Pentitevi, e convertitevi, acciocchè così siano i vostri peccati scancellati. Ancora S. Paolo, scrivendo ai Romani, apertamente dimostra, che colui, che si battezza, dee al tutto morire ai peccati; e però ci ammonisce, che noi non diamo le membra nostre al peccato, come arme d'iniquità, ma che ci diamo a Dio, come quelli che siamo di morti fatti vivi. Queste cose se i Fedeli spesso considereranno, e mediteranno, prima senza alcun dubbio saranno sforzati grandemente a maravigliarsi della somma bontà di Dio, il quale a coloro, che manco lo meritano, abbia donato questo singolare e divin beneficio del Battesimo, mosso dalla sua sola misericordia. Dipoi proponendosi avanti agli occhi quanto dee esser lontana da ogni peccato la vita di coloro, i quali di tanto dono sono ornati, intenderanno, che all'uomo Cristiano principalmente ancora si richiede studiarsi ogni giorno di vivere così santamente e religiosamente, come se in quel propio giorno avesse conseguito il Sacramento e la grazia del Battesimo. Onde per infiammare gli animi di desiderio di una vera pietà, niente sarà più agevole, che se i Pastori con accurate parole spiegheranno, quali siano del Battesimo i maravigliosi effetti.

Act. 2. *Act. 3.* *Rom. 6.*

Che la concupiscenza nei renati non è peccato.

Perchè adunque di queste cose spesso si dee trattare, acciocchè i Fedeli più chiaramente veggano che sono stati collocati in altissimo grado di dignità, nè mai per tempo alcuno patiscano, che l'antico avversario con tutte le sue insidie e con ogni suo impeto da quella li discaccia, o rimova; questo prima bisogna insegnare, che il peccato, o sia contratto per origine de' primi parenti, o sia commesso da noi istessi, quantunque ancora sì abominevol fosse, che non paresse che potesse pur imaginarsi, per la maravigliosa virtù di questo Sacramento si rimette e perdona. E questo fu predetto molto tempo avanti da Ezechiele: per il quale il Signore Dio così parla: Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini ab omnibus inquinamentis vestris: Verserò sopra di voi un'acqua monda, e sarete mondi da tutte le vostre immondizie. E l'Apostolo ai Corintj, dopo che molti peccati ebbe annoverati, soggiunse. Et hæc quidem fuistis, sed abluti estis, sed,

Ezec. 36. *1. Cor. 6.*

e d sanctificati estis: Tali sete stati voi, ma ora sete stati lavati, sete stati santificati; e questa è la dottrina, che sempre dalla santa Chiesa è stata insegnata; onde S. Agostino nel libro che egli scrisse del Battesimo de'fanciulli così testifica: Per la generazione della carne si contrae solamente il peccato originale; ma per la regenerazione dello spirito, non solo si fa la remissione dell'originale, ma ancora de'volontarj peccati; e S. Girolamo, scrivendo ad Oceano, disse: Tutti i peccati nel Battesimo sono rilassati. Ed acciocchè niuno più di tal cosa avesse a dubitare, dopo la definizione degli altri Concilj, ancora il sacro Concilio di Trento ha dichiarato il medesimo, pronunziando, tutti coloro essere anatematizzati, che altrimenti ardissero tenere, o che affermassero, che, quantunque nel Battesimo i peccati si rimettano, nondimeno al tutto non ci son tolti, o dalla radice sbarbati, ma ci sono in un certo modo rasi, talchè le radici de'peccati ancor nell' animo rimangono fisse; perchè, per usare l'istesse parole del sacro Concilio, ne'rinati niente ha in odio Dio, perchè niuna cosa degna di dannazione è in coloro, che sono veramente consepolti con Cristo per il Battesimo, i quali non camminano secondo la carne, ma spogliati del vecchio uomo, e vestiti del nuovo, che è creato secondo Dio, son diventati innocenti e immaculati, puri, ed a Dio carissimi; e bisogna quì confessare, siccome nel medesimo luogo è stato deliberato per autorità del detto Concilio, ne'battezzati restare e rimanere la concupiscenza, ovvero fomite, ma tal concupiscenza non è propiamente peccato, onde per il detto ancora di S. Agostino nei fanciullini battezzati si perdona il reato della concupiscenza, ma ella si lascia, perchè si combatta: il medesimo testifica in altri luoghi, quando dice: Il reato della concupiscenza nel Battesimo si perdona, ma resta l'infirmità; perciocchè la concupiscenza, che vien dal peccato, non è altro, che un'appetito dell'animo, che per sua natura repugna alla ragione; il qual moto nondimeno se non ha seco congiunto il consenso della volontà, o la negligenza, è molto lontano dalla vera natura del peccato. E quando S. Paolo dice: Concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret, non concupisces: Io non conosceva la concupiscenza, se la legge non dicesse: Non concupisces: per queste parole non volle intendere la concupiscenza, che è nella natura nostra, ma il vizio della volontà. La medesima dottrina insegnò S. Gregorio, così scrivendo; Se alcuni si trovano, che dicano, nel Battesimo i peccati solo superficialmente perdonarsi;

S. Agost. *S. Gir.* *Conc. Tren.* *S. Agost.* *Rom. 7.* *S. Greg.*

che cosa può di questa predicazione esser più infedele ? Conciossiachè l'anima per il Sacramento della fede a Dio solo si accosti e congiunga, essendo dai peccati libera, che dalle radici le sono stati sbarbati. E per dimostrare questa verità, adduce il testimonio del Salvator nostro, il quale appresso S. Giovanni così disse: Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lavet, sed est mundus totus: Chi è lavato non ha bisogno di lavarsi altro che i piedi, ma è mondo tutto. E se fosse chi volesse vivamente risguardare una espressa figura e imagine di questa cosa, consideri l'istoria di Naamano Siro lebbroso, il quale essendosi sette volte lavato nell'acqua del Giordano, secondo che la Scrittura testifica, fu talmente mondato dalla lebbra, che la sua carne era a guisa della carne di un fanciullo; onde il propio effetto del Battesimo è la remissione di tutti i peccati, o siano contratti per vizio dell'origine, o commessi per colpa nostra; e che per cagion di questo dal nostro Salvatore sia stato istituito, lo manifesta chiaro Pietro Apostolo, il quale, per lasciare ora molti altri testimonj, così disse: Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque vestrum in nomine Jesu Christi, in remissionem peccatorum. Fate penitenza, e battezzisi ciascun di voi in nome di Gesù Cristo, in remissione de' peccati.

Joan. 13.

4. Reg. 5.

Act. 2.

Che per il Battesimo, non solo si perdonano i precedenti peccati, ma ancora le loro pene, e perchè non sia restituito lo stato della natura integra.

E non solo nel Battesimo sono rimessi i peccati; ma ancora da Dio benignamente si perdonano le pene di tutte le sceleratezze: perche quantunque sia comune a tutti i Sacramenti, che per quelli si comunichi la virtù della Passione del Signor Gesù Cristo; nondimeno del Battesimo solo disse l'Apostolo, che noi per quello moriamo con Cristo, e con Cristo ci sepelliamo. Per la qual cosa sempre la santa Chiesa ha inteso, che, senza grandissima ingiuria del Sacramento, non si debbono imporre a quello, che si ha da battezzare, quelle opere, che dai santi Padri nostri sono dette opere di satisfazione. Nè le cose, che quì s'insegnano sono contrarie all' antica consuetudine della Chiesa; la quale già ai Giudei, quando si battezzavano, comandava, che digiunassero per quaranta giorni continui; perchè quello non fu ordinato per satisfazione, ma in quel modo si ammonivano quelli, che ricevevano il Battesimo, che per onorare la dignità di tanto Sacramento, per qualche tempo attendessero ai digiuni, ed alle orazioni. Ma benchè noi dobbiamo credere, che nel Battesimo si rimettano le pene de' peccati; nondimeno da quelle pene, le quali per giudizj civili per qualche grave sceleratezza si debbono patire, niuno è liberato per il Battesimo, talchè se uno fosse

fosse degno di morte, per il Battesimo non può scampare da quella pena, che dalle leggi gli è ordinata. E' ben vero, che meriterebbe gran lode la religione e pietà di quei Principi, i quali quella punizione ancora ai rei rimettessero e donassero: acciocchè si illustrasse più la gloria di Dio ne'Sacramenti. Oltre di questo, cagiona ancora il Battesimo dopo il corso di questa breve vita una piena liberazione di tutte quelle pene, alle quali noi siamo obbligati per il peccato originale: perocchè per il merito della morte del Signore si è ottenuto, che noi potessimo conseguire tali doni: e noi moriamo con lui nel Battesimo (come si è detto) perchè, siccome dice l'Apostolo, se siamo come piante inserte nell'albero, fatti simili alla sua morte, saremo ancora alla sua resurrezione. *Rom.6.*

E se fosse quì chi dimandasse, per qual cagione subito dopo il Battesimo in questa nostra vita mortale non siamo liberati ancora di questi incomodi e miserie, e non siamo per virtù del santo Battesimo restituiti a quel perfetto grado di vita, nel quale fu collocato Adamo, primo Padre dell'uman genere: si risponde che ciò è stato fatto per due principali cagioni; delle quali la prima è, che a noi, per essere per il Battesimo congiunti al Corpo di Cristo, e fatti sue membra, non doveva esser conceduta maggior dignità, che al nostro capo; se Cristo adunque nostro Signore, benchè dal principio del suo nascimento fosse ripieno di grazia e di verità, nondimeno la fragilità dell'umana natura, la quale aveva presa, non prima depose, che non sostenesse i tormenti della Passione, e la Croce; e dipoi risuscitò alla gloria della vita immortale: chi si dovrà maravigliare vedendo i suoi fedeli, i quali sebbene per il Battesimo hanno già acquistata la grazia della celeste giustizia, ancora però del caduco e fragil corpo sono vestiti, acciocchè dipoi che per Cristo molte fatiche avranno sofferte, e dopo la morte saranno di nuovo richiamati alla vita, finalmente sian fatti degni di godere con Cristo una eterna vita? L'altra cagione, per la quale in noi dopo il Battesimo rimane l'infermità del corpo, ed il senso dei dolori, ed il moto della concupiscenza, è questa, acciocchè per tal modo avessimo, come una materia di virtù, dalla quale al fine riportassimo un più copioso frutto di gloria, e più ampj premj; perchè quando con pazienza sopportiamo tutti gl'incomodi di questa vita, e le prave affezioni dell'animo nostro col divino ajuto sottomettiamo all'imperio della ragione; allora dobbiamo aver una certa speranza, che, se con l'Apostolo, va- *2.Tim.4.*

loro-

lorosamente combatteremo, e finiremo il corso, e serveremo la fede, il Signore in quel giorno, come giusto giudice, ci abbia da rendere la corona della giustizia, che per noi ha preparata; e così pare che il Signore procedesse con li figliuoli d'Israele: i quali sebbene aveva liberati dalla servitù degli Egizj, e da Faraone, e dal suo esercito, che sommerse nel mare, nondimeno non subito li condusse in quella beata Terra di promissione, ma prima gli esercitò in molti e varj casi, e finalmente, poicchè gli mandò nella possessione della promessa terra, scacciò tutti gli altri abitatori dalle loro patrie ed antiche sedi, ma vi lasciò alcune nazioni, le quali non poterono mai affatto distruggere, acciocchè così al popolo di Dio non mancasse mai occasione di esercitare la virtù militare, e la fortezza e valore. A queste ragioni si può aggiugnere, che se per il Battesimo, oltre quei doni celesti dei quali l'anima è ornata, ci fossero ancora donati i beni del corpo, si potrebbe a ragione dubitare, se molti più tosto seguitando i comodi della presente vita, che sperando la futura gloria si conducessero al Battesimo; dovendo però all'uomo Cristiano sempre essere proposte avanti agli occhi non queste cose false, vane, ed incerte, che si veggono, ma quelli, che sono veri ed eterni beni, e che non si veggono. Nè però la condizione di questa nostra vita, che è piena di miserie, è priva delle sue delizie, e piaceri; perciocchè, qual cosa a noi, che per il Battesimo, come tralci, siamo inserti in Cristo, più gioconda, o desiderabile può avvenire, che, presa sopra le spalle nostre la Croce lui seguitare come nostro duce, e guida, nè mai, o per fatiche stancarci, o per pericoli fermarci, sì che non camminiamo al premio della nostra superna vocazione di Dio con ogni nostra diligenza? dovendo perciò altri impetrare dal Signore la laurea della virginità, altri la corona della dottrina e della predicazione, altri la palma del martirio, altri per altre virtù altri ricchi doni; nè si concederebbono ad alcuno così eccellenti e gloriosi ornamenti, se prima non ci fossimo esercitati in questo calamitoso e pericoloso combattimento della presente vita, e nella battaglia non ci fossimo dimostrati invitti.

Degli eccellenti frutti del Battesimo.

Ma per ritornare a dire degli effetti del Battesimo, bisognerà manifestare, come per virtù di questo Sacramento non solo siamo liberati da quei mali, che debbono esser detti grandissimi, ma ancora siamo arricchiti di beni e di doni eccellentissimi; perchè l'animo nostro si riempie di divina grazia, per la quale diven-

ventati giusti, e figliuoli di Dio, siamo insieme istituiti eredi dell' eterna salute. Perchè, siccome è scritto, chi crederà, e sarà battezzato, sarà salvo; e l'Apostolo pur afferma, la Chiesa essere mondata con il lavacro dell'acqua nel verbo. Ed è la grazia (siccome il Concilio Trentino sotto pena di anatema ha determinato che ciascuno debba credere) non solo quella, per la quale si cagiona la remissione de'peccati, ma una divina qualità nell'anima inerente, e come uno splendore, ed una luce, la quale scancella tutte le macchie dell'anime nostre, e le anime rende più belle, e più lucenti. Il che si comprende apertamente per le sacre Lettere: le quali dicono, che la grazia si sparge, e quella sogliono nominare pegno dello Spirito Santo. A questa si aggiugne quella nobilissima compagnia di tutte le virtù, le quali con la grazia sono da Dio infuse nell'anima. Onde quando l'Apostolo disse a Timoteo: Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis & renovationis Spiritus Sancti, quem effudit in nos abunde per Jesum Christum, Salvatorem nostrum: Ci ha fatto salvi per il lavacro della regenerazione e renovazione dello Spirito Santo, il quale ha effuso in noi abbondantemente per Gesù Cristo, Salvator nostro: S. Agostino dichiarando quelle parole, Abunde effudit, disse: l'ha effuso senza alcun dubbio a remissione de'peccati, ed a copia delle virtù. Per il Battesimo ancora siamo congiunti ed uniti a Cristo capo come membra; siccome adunque dal capo fluisce una virtù, per la quale tutte le parti del corpo son mosse ad eseguire comodamente i loro offizj: così parimente dalla pienezza di Cristo nostro Signore in tutti quelli, che sono giustificati, si diffonde la divina virtù e grazia, la quale ci rende abili a tutte le opere di carità e della Cristiana pietà. Nè però alcuno si dee maravigliare, se, essendo noi ornati ed istrutti di tanta copia di virtù, nondimeno non senza gran difficoltà e fatica incominciamo le operazioni oneste e buone, o pure le conduciamo a fine, essendo che tal cosa non avviene, perchè non ci siano per beneficio di Dio state concedute quelle virtù, dalle quali derivano le operazioni; ma perchè dopo il Battesimo ci è stata lasciata una gravissima guerra della nostra cupidità contra lo spirito, nel qual combattimento però all'uomo Cristiano non conviene mancar di animo, o indebolirsi in modo alcuno: conciossiachè fidati nella benignità di Dio dobbiamo fermamente sperare, che col quotidiano esercizio di ben vivere, tutte le cose pudiche, giuste, e sante, ci parranno ancora agevoli, e gioconde: a queste cose volentieri ripensiamo, queste con pronto animo ope-

Mar. 16. *Eph. 5.* *Tim. 3.* *Phil. 4.*

2.Cor.13. operiamo: acciocchè così il Dio della pace sia con esso noi. In oltre, per il Battesimo siamo segnati di un carattere, che non può mai essere scancellato dall'animo: del quale in questo luogo non abbiamo a dire altro, poichè di sopra, quando parlammo de' Sacramenti in universale, molte cose son dette che saranno al proposito di questo luogo.

Che il Battesimo senza sacrilegio non si può reiterare.

Ma perchè, per la forza e natura del carattere, dalla Chiesa è stato definito, e statuito, che il Sacramento del Battesimo in modo alcuno non si possa o debba reiterare; però intorno a questa cosa i Fedeli, acciocchè non cadessero in qualche errore, spesso e diligentemente debbono dai Pastori essere ammaestrati. E questo insegnò l'Apostolo, quando disse: Unus Dominus, una fides, unum baptisma: Un Signore, una Fede, un Battesimo. Dipoi, esortando i Romani, che, essendo morti per il Battesimo in Cristo, si guardassero di non perdere quella vita, che da lui avevano ricevuta, disse: Quod enim Christus mortuus est peccato, mortuus est semel: Cristo è morto una volta sola per la remissione de' peccati; questo pare che apertamente significhi, che, siccome egli di nuovo non può morire, così parimente a noi per il Battesimo non è lecito morire di nuovo. Per la qual cosa la santa Chiesa confessa apertamente, che ella crede un sol Battesimo. Il che esser molto conveniente alla natura della cosa, ed alla ragione, di qui si può conoscere, perchè il Battesimo è una regenerazione spirituale. Siccome adunque per natural virtù siam generati una volta, e prodotti in questa luce, e siccome dice S. Agostino, Nel ventre non si può entrar più che una volta: così parimente è una sola regenerazione spirituale, nè per tempo alcuno il Battesimo mai si può reiterare. Nè sia, chi pensi, che la Chiesa lo rinnovi, quando con questa formula di parole battezza qualcheduno, del quale è cosa incerta s'è prima battezzato: Si baptizatus es, te iterum non baptizo: si vero nondum baptizatus es, ego te baptizo in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Se tu sei battezzato, io non ti battezzo di nuovo: ma se tu non sei ancor battezzato, io ti battezzo in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; perchè così affermiamo non impiamente reiterarsi, ma santamente amministrarsi il Battesimo con quella aggiunta di parole. Nella qual cosa nondimeno dai Pastori si dovranno ordinare alcuni provvedimenti; acciocchè non si caschi in quelli errori, ne' quali, non senza grande ingiuria del Sacramento, ogni giorno si cade. Perchè non mancano di quelli, che pen-

Eph.4. — Rom.6. — S.Agost.

pensano non commettersi errore alcuno, se qualunque persona, senza altra considerazione si battezzi con quella aggiunta di parole: onde, quando loro è portato un bambino, non pensano doversi dimandare, se prima è stato battezzato, o nò, ma subito gli danno il Battesimo: anzi, benchè sappiano, che in casa sono stati battezzati, nondimeno ancora in Chiesa vogliono con solenni cerimonie battezzarli con quella aggiunta di parole, e condizione; il che non posson fare senza sacrilegio: e facendolo, incorrono nella macchia della irregolarità; perchè quella forma di Battesimo per autorità di Papa Alessandro si permette solo in quelli, dei quali, dopo una diligente investigazione, si dubita nondimeno, se sono stati convenientemente battezzati: altrimenti non è mai lecito, ancora con quella condizione, dare ad alcuno di nuovo il Battesimo. Ora, oltre l'altre cose, che per il Battesimo acquistiamo, come ultima di tutte, alla quale pare che tutte le altre si riferiscano, è questa, che l'entrata del Cielo, per il peccato prima serrata, a ciascheduno di noi si apre. E questi effetti maravigliosi, che in noi son cagionati per virtù del Battesimo, si possono raccorre, ed intendere da quelle cose, che per l'autorità dell'Evangelio si afferma essere avvenute nel Battesimo di Cristo Salvator nostro; imperocchè allora i Cieli si aprirono, ed apparve lo Spirito Santo, discendendo sopra il Signore in specie di colomba. Per la qual cosa si diede ad intendere a quelli, che si battezzano, che si compartono loro le grazie divine, e le porte del Cielo si aprono: non già perchè in quella gloria entrino subito che sono battezzati: ma a più opportuno tempo, quando poi liberi da tutte le miserie, le quali nei Beati non possono ritrovarsi, in vece di questa mortal natura conseguiranno la immortalità. E questi sono i frutti del Battesimo; i quali, se consideriamo la forza e virtù del Sacramento, non si può in modo alcuno dubitare, che ugualmente non sian comuni a ciascuno: ma se si risguarda, con qual animo uno disposto si conduca a riceverlo, bisognerà al tutto confessare, più o meno della celeste grazia e de' suoi frutti esser conceduto ad uno, che ad un'altro.

Delle orazioni, riti, e cerimonie del Battesimo.

Resta ora, che brevemente ed apertamente spieghiamo quelle cose, che delle orazioni, riti, e cerimonie di questo Sacramento si debbono insegnare. Perchè quello che l'Apostolo avvertì circa il dono delle lingue, dicendo essere senza frutto alcuno, se quelle cose, che uno favella, dai Fedeli non siano intese, ai riti ed alle cerimonie del Battesimo si può quasi trasferire; per-

chè

chè queste dimostrano l'imagine e la significazione di quelle cose che si operano nel Sacramento. Talchè se il popolo fedele non intende la forza e la potestà di quei segni, poca utilità potrà cavare dalle cerimonie. Debbono per tanto i Pastori studiare di far intendere ai popoli loro, che sebbene tali cerimonie non sono necessarie, nondimeno debbono non poco essere pregiate, e grandemente onorate: il che c'insegna e dimostra sì l'autorità di chi l'ha istituite, che furono senza alcun dubbio i Santi Apostoli, sì ancora il fine, per il quale vollero usare tali cerimonie; perchè in questa maniera viene a manifestarsi, come il Sacramento si amministra con maggior religione, e santità, e si mettono quasi avanti agli occhi quelli eccellenti e nobilissimi doni, che in quello si contengono, e negli animi de' Fedeli gli immensi beneficj da Dio s'imprimono più vivamente. Ma tutte quelle cerimonie ed orazioni, che la Chiesa suole usare nell'amministrare il Battesimo, si debbono ridurre a tre capi, acciocchè nell'esplicarle i Pastori possano servare un certo e determinato ordine, e quelle cose, che insegneranno, siano nella memoria degli uditori più agevolmente ritenute.

Prima adunque sono quelle, che si osservano prima che si pervenga al fonte del Battesimo: dipoi seguono le altre, le quali si fanno dipoi che al fonte si ritrovano presenti: le terze sono quelle, le quali, fatto che è il Battesimo, sogliono aggiugnersi. Prima adunque dee prepararsi l'acqua, la quale al Battesimo usare fa di mestieri; imperocchè il fonte del Battesimo si consacra aggiungendovi l'Olio della Cresima; ne questo è permesso fare in ogni tempo, ma, secondo l'antico costume, si aspettano quei giorni solenni, e festivi, che sopra tutti gli altri sono onorati, nelle vigilie de' quali si prepara l'acqua del sacro Battesimo: ed in questi medesimi giorni ancora, se altrimenti la necessità non avesse sforzato di fare, era antico costume della Chiesa di amministrare il Battesimo. Ma quantunque a questi nostri tempi la Chiesa per molti pericoli di questa nostra vita comune abbia giudicato, tal consuetudine più non dover osservarsi; nondimeno quei solenni giorni della Pasqua e della Pentecoste, nei quali l'acqua del Battesimo dee consecrarsi, fin ad oggi ha osservati con somma religione. Dopo la consecrazione dell'acqua bisogna spiegare molte altre cose, che si fanno avanti al Battesimo; perchè si portano, ovvero si conducono quelli, che debbono essere battezzati, fino alle porte della Chiesa, e sono dall'entrare in quella al tutto proibiti,

co-

come quelli che sono indegni di entrare nella casa di Dio, prima che da loro non scuotano il giogo della disonoratissima servitù, e tutti non si sottomettano a Cristo nostro Signore, ed al suo giustissimo imperio: ed allora il Sacerdote gli dimanda, quello, che dalla Chiesa ricerchino: il che inteso da loro, o da chi per loro risponde, prima gl'insegna, che cosa sia la dottrina della Cristiana fede, della quale nel Battesimo far debbono professione; e questo si fa con una breve istruzione; il costume della quale istruzione sappiamo esser derivato dal precetto del nostro Signore e Salvatore: conciossiachè egli dicesse agli Apostoli: Ite in Mundum universum, & docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti, docentes eos servare omnia, quæcumque mandavi vobis: Andate in tutto il Mondo, ed insegnate tutte le genti e nazioni, battezzandole in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, insegnando loro ad osservare tutte quelle cose, che io vi ho comandate. Onde si può comprendere, che il Battesimo non si dee amministrare prima, che almeno i principali capi della salute nostra non siano esposti, e dichiarati. Ma perchè il Catechismo e l'istruzione Cristiana si fa con molte interrogazioni; se colui, che dee essere istrutto, sarà di età adulta e matura, alle cose, che si dimanderanno dee egli per se stesso rispondere: ma se sarà bambino, per lui convenientemente risponde il suo padrino, e per lui fa una solenne promessa.

Matt. 18. Mar. 16.

Segue dopo questo l'Esorcismo; il quale, per discacciare il Diavolo, e per rompergli e debilitargli le forze, è composto di sacre e religiose parole, e diverse orazioni. A questo Esorcismo si aggiungono altre cerimonie; le quali tutte, come cose misteriose, hanno una loro propria e notabile significazione; perchè, quando il sale si mette in bocca di colui, che dee esser condotto al Battesimo, con questo si significa, che e con la dottrina della fede, e col dono della grazia dee impetrare la liberazione da ogni putredine de'peccati, e sentire il sapore delle buone opere, e gustare il cibo della divina sapienzia. Dipoi si segnano col segno della Croce nella fronte, negli occhi, nel petto, negli omeri, e nelle orecchie; le quali cose tutte dichiarano, che col Sacramento e misterio del Battesimo si aprono e fortificano i sentimenti del battezzato; acciocchè così in se possa ricevere Dio, ed intendere ed osservare i suoi precetti. Dopo questo, gli si bagnano le narici, e le orecchie con la saliva; e subito si manda al fonte del

Bat-

Battesimo; acciocchè, siccome quel cieco Evangelico, al quale il Signore comandò, che dovesse lavarsi all'acqua di Siloe gli occhi impiastrati di loto, ricuperò il lume, così parimente intendiamo, il sacro Battesimo aver virtù d'illuminare la mente, acciocchè così si possa risguardare la verità celeste. Fatte queste cose vengono al fonte del Battesimo: dove si fanno altre cerimonie, e si osservano altri riti, per li quali si può conoscere ed intendere tutto quello, che si contiene nella Cristiana religione; perchè il Sacerdote tre volte dimanda quello, che si dee battezzare, con alcune ordinate parole, dicendo: Abrenuntias Satanæ, & omnibus operibus ejus & omnibus pompis ejus? Renunzi tu a Satanasso, ed a tutte le opere sue, ed a tutte le pompe sue? ed egli, ovvero a nome suo il padrino risponde a tutte le dimande, Abrenuntio: Io renunzio. Quelli adunque, che a Cristo dee dare il nome, ed obbligarsi alla sua milizia, dee primieramente promettere santamente e religiosamente, di abbandonare e lasciare il Diavolo, il Mondo, e sempre volere ambedue, come suoi crudelissimi nemici, detestare, e fuggire. Quindi fermato appresso il fonte del Battesimo, in questo modo è dimandato dal Sacerdote: Credis in Deum Patrem omnipotentem? Credi tu in Dio Padre onnipotente? a cui egli risponde, Credo: e così dimandato a tutti gli altri Articoli del Simbolo, manifesta e confessa con solenne religione la sua fede, ed in queste due promesse si contiene tutta la forza della legge, e della disciplina Cristiana. Ma quando già è venuto il tempo, nel quale gli bisogna amministrare il Battesimo, allora il Sacerdote dimanda a quello, che dee battezzarsi, s'egli intende, e vuole esser battezzato; la qual cosa affermando o per se stesso, o, se è bambino, per il suo padrino, subito in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo, con la salutifera acqua del Battesimo lo bagna, e lava; perchè siccome l'uomo, per sua volontà avendo obbedito al serpente, fu meritamente dannato: così il Signore non ha voluto che alcuno, se non volontario, fosse scritto nel numero de' suoi soldati; acciocchè obbedendo spontaneamente ai divini comandamenti, così conseguisse l'eterna salute. Poichè così è adunque già il Battesimo finito, il Sacerdote gli unge la sommità del capo con il santo Crisma, acciocchè così intenda, da quel giorno in poi a Cristo capo come suo membro, essere congiunto, e nel suo corpo essere inserto, e per quello esser detto Cristiano da Cristo, e Cristo dal Crisma.

Quello, che il Crisma significhi, S. Ambrogio afferma, di-

dicendo, che si può bastantemente intendere dalle orazioni, che allora dice il Sacerdote. Veste dipoi il Sacerdote quello, che si è battezzato, di una veste bianca, dicendo: Accipe vestem candidam, quam immaculatam perferas ante tribunal Domini nostri Jesu Christi, ut habeas vitam æternam: Ricevi la veste candida, la quale immaculata porti avanti al tribunale del Signor nostro Gesù Cristo; acciocchè abbi vita eterna. Ma ai bambini, che ancora non usano vesti; con le medesime parole si cuopre il capo con un bianco pannicello, col qual segno i santi Padri insegnano significarsi la gloria della resurrezione, alla quale per il Battesimo nasciamo; ed ancora la vaghezza, e beltà, per la quale, lavate le macchie de'peccati, l'anima è ornata nel Battesimo: dipoi l'innocenza, e l'integrità, la quale in tutta la vita sua quelli, che è battezzato, dee conservare. Dopo questo gli si dà in mano una candela accesa, la quale dimostra che la fede, che ha ricevuta nel Battesimo, dalla carità dee essere infiammata, e nutrita, ed accresciuta da una continua diligenza e studio di buone opere. Finalmente si pone il nome al battezzato, il quale da qualcheduno dee esser preso, che per una eccellente pietà di animo, e religione sia stato collocato nel numero de'Santi; perchè così agevolmente avverà, che ciascheduno per la similitudine di quel nome sarà eccitato all'imitazione della virtù, e santità di quel Santo; e però quello, che si studierà d'imitare, insieme pregherà, e spererà di doverlo avere avvocato e defensore della salute e dell'anima, e del corpo. Debbono per tanto essere gravemente ripresi coloro, i quali i nomi de'Gentili, e massime di coloro, che sono stati uomini sceleratissimi, con tanta diligenza vanno seguitado, e quelli impongono a'lor fanciulli; perchè di qui si può considerare, quanto costoro giudichino doversi fare stima della Cristiana pietà, i quali tanto mostrano dilettarsi della memoria degli uomini rei ed empj, che vogliono che all'orecchie de'Fedeli sì profani nomi d'ogni intorno risuonino. Queste cose se del Sacramento del Battesimo saranno dai Pastori spiegate e dichiarate, non si potrà dire, che cosa alcuna si sia lasciata indietro, che a questa cognizione possa essere giudicata necessaria; imperochè noi abbiamo dimostrato, quel che significhi il nome del Battesimo; qual sia la sua natura e sostanza; dipoi, di quali parti sia composto. Abbiamo detto, da chi fu istituito; quali siano i ministri necessarj ad operarlo; e quali bisogni chiamare come pedagoghi, ed istruttori, per sostentare la debolezza del battezzato;

come ancora ſi è inſegnato, a chi ſi dee amminiſtrare il Batteſimo, e come debbono eſſere diſpoſti nell'animo; qual ſia la ſua virtù ed efficacia: finalmente ſi è aſſai copioſamente ſpiegato, per quanto la materia ricercava, quali modi e cerimonie ſi oſſervano; le quali coſe tutte ſi ricorderanno i Paſtori principalmente doverſi inſegnare, acciocchè i Fedeli ſempre ſtiano in queſta cura, ed in queſto penſiero di ſervare la fede in quelle coſe, che così ſantamente e religioſamente promiſero, quando ſi conſecrarono a Dio col Batteſimo; e così ſi diſpongano di fare quella vita, la quale ſia corriſpondente alla perfezione del nome Criſtiano.

DEL SACRAMENTO DELLA CONFERMAZIONE.

Se nello ſpiegare il Sacramento della Confermazione mai per tempo alcuno fu neceſſario, che i Paſtori metteſſero gran diligenza, ora per certo fa di biſogno quello grandemente illuſtrare e magnificare, quando nella ſanta Chieſa di Dio da molti è queſto Sacramento al tutto laſciato indietro; e pochiſſimi ſi ritrovano che di quello ſtudino trarre quel frutto della divina grazia che dovrebbono. Per la qual coſa biſognerà che i Fedeli di maniera ſiano iſtrutti della natura, dignità, e forza di queſto Sacramento, e nel giorno della Pentecoſte, nel quale ſi ſuole particolarmente amminiſtrare, ed ancora negli altri giorni, quando i Paſtori ciò comodamente giudicheranno poterſi fare, che intendano, che non ſolo non ſi dee tralaſciare, ma ricevere con una ſomma devozione, e religione; acciocchè per la loro colpa, e con loro gran danno, non avvenga, che queſto divino benefizio in vano da Dio ſia loro ſtato donato. Ma per fare il cominciamento noſtro dal nome, biſognerà prima inſegnare, queſto Sacramento eſſere dalla Chieſa detto Confermazione; perchè quello, che è battezzato, quando dal Veſcovo è unto col ſacro Criſma, aggiuntevi quelle ſolenni parole: Signo te ſigno crucis, & confirmo te Chriſmate ſalutis, in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti: Io ti ſegno col ſegno della Croce, e ti confermo col Criſma della ſalute, in nome del Padre, e del Figliuolo, e dello Spirito Santo; ſe altra coſa non impediſce l'efficacia del Sacramento, allora per una forza d'una nuova virtù, che gli è data, incomincia ad eſſere più forte, e di quì più perfetto ſoldato di Criſto.

E ſem-

E ſempre la Chieſa Cattolica ha approvato, e confeſſato, nella Confermazione ritrovarſi la vera e propria natura del Sacramento; il che e Melchiade Papa, e molti altri ſantiſſimi ed antichiſſimi Pontefici apertamente dichiarano: e tra gli altri, S. Clemente, con più grave teſtimonio non può confermare la dottrina di queſta verità: il quale dice queſte parole: Ciaſcuno dee ſenza dimora alcuna affrettarſi e ſollecitare di rinaſcere a Dio, e finalmente di eſſer dal Veſcovo ſegnato, cioè di ricevere la ſettiforme grazia dello Spirito Santo; perchè altrimenti non può colui eſſere perfetto Criſtiano, il quale per propia volontà e negligenza, e non da neceſſità alcuna sforzato, laſcia indietro queſto Sacramento, ſiccome noi abbiamo imparato da S. Pietro, e gli altri Apoſtoli hanno inſegnato, ſecondo il comandamento del Signore. E queſta medeſima fede con la loro dottrina confermarono quelli, i quali del medeſimo ſpirito ripieni per Criſto ſparſero il proprio ſangue; e queſti furono Urbano, Fabiano, Euſebio Pontefici Romani, ſiccome ſi può conoſcere per li loro decreti. A queſto ſi aggiunge la conſenziente ed uniforme autorità dei Santi Padri antichi: tra i quali Dioniſio Areopagita, Veſcovo di Atene, volendo moſtrare, per qual ragione biſognaſſe fare queſto ſacro unguento, ed uſarlo, così diſſe: Il battezzato è veſtito da noi ſacerdoti di una conveniente veſte, la quale lo invita alla mondizia; acciocchè così lo conducano al Pontefice: il quale col ſacro e divino unguento ſegnando il battezzato, lo fa partecipe della ſantiſſima comunione. Euſebio Ceſarienſe ancora a queſto Sacramento tanto attribuiſce, e tanto moſtra ſtimarlo, che non dubita dire, che Novato eretico non può meritare lo Spirito Santo; perchè poi che fu battezzato in una ſua graviſſima infermità, non fu ſegnato col ſegnacolo del Criſma. Ma apertiſſime teſtimonianze di queſta materia ſon quelle, che abbiamo e da S. Ambrogio in quel libro, che ſcriſſe di quelli, che a Dio ſi conſacrano, e da S. Agoſtino in quel libro, il quale ſcriſſe contra l'Epiſtole di Petiliano Donatiſta: de'quali ciaſcuno talmente affermò la verità di queſto Sacramento, che ancora la inſegnano e confermano con i luoghi della Scrittura. Onde uno di loro dice, che per confermare queſto Sacramento ſi poſſono addurre queſte parole dell'Apoſtolo: Nolite contriſtare Spiritum Sanctum Dei, in quo ſignati eſtis: Non vogliate contriſtare lo Spirito Santo di Dio, nel quale ſete ſegnati. L'altro quel paſſo del Salmo: Sicut unguentum in capite, quod deſcendit in barbam, barbam Aaron:

Eph.4.

Pſal.132.

Siccome l'unguento, che dal capo discorre nella barba, nella barba d'Aronne: Ed ancora quel luogo del medesimo Apostolo: Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum Sanctum, qui datus est nobis: La carità di Dio è diffusa nei nostri cuori per lo Spirito Santo, il quale ci è stato dato. E quantunque da Melchiade Papa fosse detto, che il Battesimo era molto congiunto alla Confermazione; nondimeno non si dee tenere un medesimo Sacramento, ma da quello grandemente diverso e separato; perchè egli è cosa certa, che la varietà della grazia, la qual ciascun Sacramento dona, e la diversità delle cose sensibili, che significa quella grazia, fa che ancora i Sacramenti siano diversi; conciossia adunque che per la grazia del Battesimo gli uomini siano generati ad una nuova vita, e per il Sacramento della Confermazione quelli, che già sono generati, si facciano uomini perfetti, lasciate le cose, che erano propie dei fanciulli; di quì si manifesta, che, quanto nella vita naturale la generazione è differente dall'accrescimento, tanto tra loro sono differenti il Battesimo, il quale ha virtù di rigenerare, e la Confermazione, per la cui virtù i Fedeli prendono accrescimento, ed acquistano una perfetta forza di animo. In oltre, perchè allora si dee ordinare un nuovo Sacramento, quando l'animo incorre in qualche nuova difficoltà, però si può vedere, che siccome noi abbiamo di bisogno della grazia del Battesimo per informare la mente nostra di fede, così ancora sappiamo esser molto giovevole, che gli animi de' Fedeli siano confermati con un altra grazia; acciocchè così da niun pericolo, o timore di pene, o di supplizj, o di morte siano rimossi, o sbigottiti dalla confessione della vera fede; il che facendosi con il sacro Crisma della Confermazione, di quì apertamente si conchiude, la natura di questo Sacramento esser diversa da quella del Battesimo. Onde Papa Melchiade dimostra la differenza, che è tra ambidue questi Sacramenti, con dotte parole, così dicendo: Nel Battesimo l'uomo si accetta alla milizia, nella Confermazione s'arma alla battaglia: nel fonte del Battesimo lo Spirito Santo dona una pienezza di grazie all'inocenzia, nella Confermazione amministra la perfezione alla grazia: nel Battesimo siamo regenerati alla vita, dopo il Battesimo siamo confermati alla guerra: nel Battesimo siamo lavati, dopo il Battesimo siamo fortificati: la regenerazione per se stessa salva quelli, che in pace ricevono il Battesimo, la Confermazione arma ed istruisce ai combattimenti. E queste cose non solo sono state insegnate dagli al-

Rom. 5.

S. Melch. Papa.

altri Concilj, ma principalmente sono state confermate, con decreti dal sacro Concilio Trentino: talchè oggimai non solo non è più lecito altrimenti sentire, ma nè anche dubitare in modo alcuno.

Dell' origine, dell' autore, della materia, e della forma del Sacramento della Confermazione.

Ma perchè di sopra si è dichiarato in comune ed universalmente, quanto sia necessario, di tutti i Sacramenti dimostrare, da chi abbiano avuto l'origine, ed il nascimento loro; il medesimo ora bisogna insegnare della Confermazione; acciocchè così dalla santità di questo Sacramento siano i Fedeli maggiormente presi, e con maggior devozione ed affetto l'onorino. Debbono ancora i Pastori esplicare, e dichiarare, che il Signor nostro Gesù Cristo non solo n'è stato autore, ma per testimonio di S. Fabiano Papa ha comandato il modo e le parole, che la Cattolica Chiesa suole usare nell'amministrazione di tal Sacramento; il che si potrà agevolmente provare a coloro, i quali confessano la Confermazione esser Sacramento: conciossiachè tutti i sacri misterj superino la virtù dell'umana natura, nè da altri, che da Dio, possano essere istituiti. Ora si dee esporre, quali siano le sue parti, e prima si dee dire della materia.

Questa è detta Crisma: col qual nome, dai Greci ricevuto, sebbene i profani Scrittori significano ogni sorte di unguento, nondimeno quelli, che trattano delle cose divine, per una comune consuetudine di parlare solo l'hanno appropiato a quello unguento, il quale si suol fare di olio e di balsamo, con una solenne consecrazione del Vescovo. E però due cose corporee, insieme mescolate, ci danno la materia della Confermazione; la qual composizione di diverse cose, siccome dichiara una multiplice grazia dello Spirito Santo, che si concede ai confermati, così ancora ne manifesta chiaramente la eccellenza del Sacramento. E che questa sia la materia di questo Sacramento, la santa Chiesa ed i sacri Concilj così hanno sempre insegnato, ed ancora è stato dichiarato da S. Dionisio, e da molti altri gravissimi Padri, e principalmente da S. Fabiano Papa, il quale testifica, gli Apostoli la composizione del Crisma aver imparata dal Signore, ed a noi averla insegnata. Nè altra materia più atta, e conveniente, che il Crisma, poteva giudicarsi per dichiarare quello, che in noi cagiona questo Sacramento; imperocchè l'olio, perchè è grasso e per sua natura si sparge e fluisce, ci esprime la pienezza della grazia, la quale per lo Spirito Santo da Cristo capo ridonda e fluisce negli altri, e si diffonde, siccome l'unguento che discende, nella bar- *Psal. 132.*

Psal. 44. ba di Aronne fino all'estremo del suo vestimento; Imperocchè Dio l'ha unto con l'olio della letizia più di tutti gli altri: e noi *Joan. 1.* tutti abbiamo ricevuto della sua pienezza. Il balsamo, il cui odore è giocondissimo, che altro significa, che, i Fedeli, quando per il Sacramento della Confermazione si fanno perfetti, la vita loro spargere di tutte le virtù? talchè possano con l'Apostolo dire: Christi bonus odor sumus Deo: Noi siamo un buono odore di Cristo a Dio. Ancora ha il balsamo tal virtù, che ciò che di quello è unto, non lascia che si putrefaccia; il che è molto accomodato al significare la virtù di questo Sacramento: essendo cosa manifesta, che gli animi dei Cristiani agevolmente si possono difendere dalla putredine de' peccati per la celeste grazia, che si concede in questo Sacramento della Confermazione. E si consacra il Crisma con cerimonie solenni dal Vescovo; perchè S. Fabiano Papa, uomo e per la santità e per la gloria del martirio famosissimo, testifica, che il nostro Salvatore insegnò agli Apostoli, nella estrema cena il modo di fare il Crisma. Benchè con ragione ancora si possa dimostrare la cagione, per la quale in tal modo debba farsi; perchè in molti altri Sacramenti Cristo talmente ha istituita la loro materia, che insieme gli ha conceduta e donata la santità; onde non solo volle, che l'acqua fosse l'elemento e la materia del Battesimo, quando disse: Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei: ma, quando si battezzò, fece che quella avesse dipoi virtù di santificare: e però *S. Gio. Gris.* disse bene S. Gio. Grisostomo, che l'acqua del Battesimo non avrebbe potuto purgare i peccati dei credenti, se non fosse stata santificata dal tatto del corpo del Signore. Perchè adunque il Signore non consacrò questa materia della Confermazione con l'uso, e con l'averla egli trattata, è necessario, che si consacri con sante, e devote orazioni: nè da altri può esser fatta tale composizione, ed operazione, che dal Vescovo, il quale è stato istituito ministro ordinario di tal Sacramento.

Bisogna ora spiegare l'altra parte, della quale questo Sacramento è composto, che è la forma, e le parole, che si dicono nella sacra unzione; e debbono i Fedeli essere bene avvertiti, che nel ricevere questo Sacramento, allora massimamente quando quelle parole sentono proferire, eccitino gli animi loro a devozione, a fede, ed a religione; acciocchè non mettano impedimento alcuno alla celeste grazia. In queste parole adunque consiste tutta la forma della Confermazione, SIGNO TE SIGNO CRU-

CRUCIS, ET CONFIRMO TE CHRISMATE SALUTIS, IN NOMINE PATRIS, ET FILII, ET SPIRITUS SANCTI. Ma se noi vorremo alla verità ridurre ancora la ragione, si potrà facilmente provare il medesimo; perocchè la forma del Sacramento dee in se contenere tutte quelle cose, le quali spiegano la natura e la sostanza del Sacramento. Ma queste tre cose nella Confermazione debbono essere massimamente osservate, la potestà divina, la quale come principal cagione nel Sacramento opera; dipoi la fortezza dell'animo, e dello spirito, la quale, mediante la sacra unzione, si dona ai Fedeli per loro salute; ed il segno, col quale colui è notato che dee esercitarsi nella guerra della Cristiana milizia; il primo, certo è, che bastevolmente dichiarano quelle parole, In nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti; le quali son poste nel fine: l'altro quelle, che dicono, Confirmo te Chrismate salutis: le quali sono nel mezzo: il terzo quelle, che si proferiscono nel principio della forma, Signo te signo Crucis. Benchè se ancora non si potesse provare con ragione alcuna, tale essere di questo Sacramento la vera ed assoluta forma, l'autorità della Chiesa Cattolica, dalla cui dottrina sempre così siamo stati insegnati, non ci lascia in tal cosa aver dubbio alcuno.

Chi sia il propio ministro del Sacramento della Confermazione e dei Padrini.

Debbono ancora i Pastori insegnare, a chi sia principalmente conceduta l'amministrazione di questo Sacramento; perocchè, essendo molti, siccome si legge appresso il Profeta, quelli, che corrono, nè però sono mandati; è necessario mostrare, quali siano i veri e legittimi ministri; acciocchè così il popolo fedele possa conseguire il Sacramento della Confermazione e la grazia. Dimostrano adunque le sacre Lettere che al solo Vescovo è stata conceduta l'ordinaria potestà di ordinare ed operare questo Sacramento; perocchè negli Atti degli Apostoli si legge, che, avendo la Samaria accettata la parola di Dio, furono a loro mandati Pietro, e Giovanni, i quali pregarono Dio per loro, acciocchè ricevessero lo Spirito Santo: perchè ancora non era venuto in alcuno di loro, ma solo erano battezzati; nel quale luogo si può vedere, che quelli, che battezzava Filippo, non ricevevano la virtù dello Spirito Santo, essendo egli solamente Diacono, e non avendo potestà alcuna di confermare; ma quello offizio era riservato a più perfetti ministri, cioè, agli Apostoli. Oltre di questo in qualunque luogo le sacre Scritture di questo Sacramento fanno memoria, si può osservare il medesimo. Nè per dimostrare que-

Act. 8.

sta verità mancano chiarissimi testimonj di molti Santi Padri, e Pontefici, come fu Urbano, Eusebio, Damaso; Innocenzio; Leone, siccome, leggendo i loro decreti, si può manifestamente vedere. S. Agostino ancora si lamenta molto della corrotta consuetudine degli Egizj, e degli Alessandrini; i cui Sacerdoti ardivano ministrare il Sacramento della Confermazione. E possono i Pastori con questa similitudine dichiarare, che non senza ragione è stato ordinato, che tale offizio sia conceduto ai Vescovi, siccome nel fabbricare gli edifizj, sebbene quelli artefici, che sono ministri inferiori, preparano i sassi, la calcina, i legnami, e l'altra materia, e quella compongono e mettono insieme; nondimeno l'assoluzione dell'opera è pur propria all'architettore della fabbrica: così parimente questo Sacramento, col quale si viene quasi a fare perfetto uno spirituale edifizio, da niuno altro poteva essere amministrato, se non dal sommo Sacerdote. Vi si aggiugne ancora il Padrino, siccome abbiam dimostrato farsi nel Battesimo; perchè se coloro, che si hanno a condurre a combattere, hanno di bisogno d'uno, dalla cui arte e consiglio siano istrutti, con che colpi e percosse possano, salvando loro istessi, superare il nimico: quanto più i Fedeli avranno bisogno di una guida, e di un maestro, quando si voglion mettere nella battaglia spirituale, alla quale è proposta l'eterna salute, coperti e muniti del Sacramento della Confermazione, come da fortissime armi? E però ragionevolmente all'amministrazione ancora di questo Sacramento debbono essere chiamati i Padrini con li quali la medesima affinità spirituale si contrae, la quale impedisce i legittimi matrimonj, come di sopra mostrammo avvenire de' Padrini, che si chiamano al Battesimo; ma perchè spesso avviene, che i Cristiani nel ricevere questo Sacramento, o siano troppo solleciti, ovvero dimostrino una dissoluta negligenza e tardanza (perchè di coloro, che sono venuti a tal grado d'impietà, che ardiscono sprezzarlo, non fa mestieri che parliamo) debbono ancora i Pastori dichiarare, chi siano quelli, e di che età, e di che devozione debbono essere, ai quali faccia bisogno dare il Sacramento della Confermazione. E prima si dee insegnare, che questo Sacramento non è talmente necessario, che senza quello non si possa esser salvo: ma sebbene non è necessario, non dee però da alcuno essere lasciato indietro: anzi grandemente si ha da avvertire, che in una cosa piena di santità per la quale ci sono conceduti doni sì divini, non si commetta negligenza alcuna; perchè quel-

S. Agost.

quello, che a tutti Dio propose per loro santificazione, da tutti dee ancora con sommo studio essere desiderato. E S. Luca, quando egli descrisse quella maravigliosa effusione dello Spirito Santo, così disse: Et factus est repente de cælo sonus tanquam advenientis spiritus vehementis, & replevit totam domum: E subito fu fatto un suono dal Cielo, come se venisse un vento veemente, e riempì tutta la casa. E poco dopo: Et repleti sunt omnes Spiritu Sancto: E tutti furono ripieni di Spirito Santo. Dalle quali parole si può intendere, che, quella casa rappresentando la figura e l'imagine della santa Chiesa, il Sacramento della Confermazione a tutti i Fedeli è comune, il quale in quel giorno ebbe il suo principio. Il che ancora si cava dalla definizione e natura di esso Sacramento; perchè quelli col sacro Crisma si debbono confermare, i quali hanno bisogno di uno spirituale accrescimento, e che debbono condursi ad un perfetto abito di religione Cristiana: il che a ciascuno è molto conveniente; perchè siccome la natura intende, che quelli, che nascono, vengano crescendo, e pervengano ad una età perfetta, sebbene alle volte non consegue quel che vuole: così parimente la santa Chiesa Cattolica, comune Madre di tutti, grandemente desidera, che in quelli, i quali ha per il Battesimo regenerati, la forma dell'uomo Cristiano si riduca ad una assoluta perfezione; il che facendosi col Sacramento di questa misteriosa unzione, di quì si manifesta, che appartiene ugualmente a tutti i Cristiani. Nella qual cosa si dee avvertire, che a tutti dopo il Battesimo si può amministrare il Sacramento della Confermazione: ma non è espediente che tal cosa si faccia prima che i fanciulli posseggano l'uso della ragione; per il che se non pare che fino al xij. anno si debba aspettare, almeno è molto conveniente fin' al settimo differire questo Sacramento; perchè la Confermazione non è istituita a necessità della salute nostra, ma solo acciocchè per la sua virtù ci ritrovassimo ottimamente istrutti e preparati, quando ci bisognasse combattere per la Fede di Cristo; alla qual sorte di guerra per certo che niuno giudicherà che siano atti i fanciulli, che ancora non hanno l'uso della ragione; e di quì nasce, che quelli, che già in età adulta debbono essere confermati, se desiderano acquistare i doni e la grazia di questo Sacramento, non solo bisogna che vengano con fede, e con pietà, ma ancora de' peccati gravi, che commessi avessero, è lor necessario dolersi con tutto il cuore. Nella qual cosa si dee operare, che prima si confessino dei lor peccati; e deb-

Act. 2.

debbono i Pastori esortarli ai digiuni,ed all'altre opere di carità, e ammonirgli, che vogliano rinnovare quella lodevole antica usanza della Chiesa santa, di non ricevere questo Sacramento, se non sono digiuni; il che ai Cristiani potrà agevolmente esser persuaso, se intenderanno i doni e maravigliosi effetti di questo Sacramento. Insegneranno adunque i Pastori, come la Confermazione ha questo comune con gli altri Sacramenti, che, se non vi si mette qualche impedimento, concede nuova grazia; perocchè noi abbiamo già dimostrato questi sacri e mistici segni esser tali, che manifestano e dichiarano la grazia, ed insieme la cagionano. Ma oltre queste cose, che debbono essere giudicate comuni con gli altri Sacramenti, alla Confermazione primieramente si attribuisce, che fa perfetta la grazia, che si è ricevuta nel Battesimo; perchè quelli, che nel Battesimo sono diventati Cristiani, a guisa di bambini pur dianzi nati ritengono una certa tenerezza e dilicatezza, e però col Sacramento della Cresima contra tutti gl'impeti della carne, del Mondo, e del Demonio divengono più forti, e robusti: e l'animo loro al tutto nella fede si conferma a confessare e glorificare il nome del nostro Signor Gesù Cristo: dalla qual cosa ciascuno confessa esser tratto il nome; perchè non è vero quello, che molti non meno ignorantemente che impiamente hanno ritrovato, che questo vocabolo, Confermazione, è derivato da quello, che già si soleva fare, che poi che i fanciulli erano battezzati, quando erano già cresciuti, si conducevano al Vescovo, acciocchè quivi confermassero la Fede Cristiana, che nel Battesimo avevano ricevuta: talchè la Confermazione non pare che sia differente dal Catechismo, o istruzione; Nella qual consuetudine non possono addurre testimonio alcuno certo ed approvato: ma bisogna dire, che tal nome le sia stato posto per questo effetto, che è, che Dio per virtù di questo Sacramento in noi conferma quello, che per il Battesimo ha già cominciato ad operare, e ci conduce alla perfezione della Cristiana fermezza; e non solamente lo conferma, ma l'accresce ancora; della qual cosa così parlò Melchiade Papa: Lo Spirito Santo, il quale discese sopra le acque del Battesimo in sì salutifero modo nel fonte dona la pienezza delle grazie all'innocenza; nella Confermazione dona l'accrescimento alla grazia, dipoi non solo accresce, ma ancora in un maraviglioso modo accresce; il che significò ed espresse la Scrittura molto appropiatamente con la similitudine di un vestimento: perchè disse già il nostro Salvatore e Signore, quando

S. Melch. papa.

do parlava di questo Sacramento: Sedete in civitate, quoadusque induamini virtute ex alto: Aspettate nella Città finchè siate dal Cielo vestiti di valore. E se i Pastori vorranno dimostrare la divina efficacia di questo Sacramento, (la qual cosa avrà gran forza a commovere gli animi de'Fedeli) basterà spiegare quello, che agli Apostoli avvenisse; perocchè quelli avanti alla Passione, ed ancora nel tempo di essa Passione, erano così deboli, e vili, che, quando il Signore fu preso, subito tutti si diedero in fuga: e Pietro il quale era stato disegnato fondamento e pietra della Chiesa, ed avea di se promessa una gran costanza e grandezza di animo, dalla voce di una feminuccia sbigottito, non una volta o due, ma ben tre negò d'esser discepolo di Gesù Cristo: e dopo la resurrezione tutti per timore dei Giudei si stavano in casa rinchiusi: ma poi nel giorno della Pentecoste di tanta virtù dello Spirito Santo furono ripieni, che, purchè l'Evangelio, a loro commesso, non solo nel paese de'Giudei, ma in tutto il Mondo arditamente e liberamente palesassero, niente giudicavano poter loro avvenire di più felice, che esser fatti degni di soffrir per il nome di Cristo ingiurie, legami, tormenti, e croci. Oltre di questo, ha la Confermazione forza d'imprimere il carattere; e di qui nasce, che non si può mai reiterare; il che di sopra vedemmo ancora avvenire nel Battesimo; ed il medesimo al suo luogo si esporrà del Sacramento dell'Ordine. Queste cose adunque se dai Pastori spesso diligentemente saranno dichiarate, a pena potrà avvenire, che i Fedeli, conosciuta la dignità ed utilità di questo Sacramento, non si studino con ogni diligenza e devozione riceverlo santamente e religiosamente. Resta ora, che raccogliamo in brevità qualche cosa dei modi e cerimonie, che la S. Chiesa Cattolica usa nell'amministrare questo Sacramento; il qual discorso, di quanta utilità abbia da essere, i Pastori conosceranno, se vorranno replicare quelle cose, che dicemmo di sopra, quando si trattava di questo luogo. Quelli adunque, che si confermano col sacro Crisma, si ungono in fronte: perchè per questo Sacramento lo Spirito Santo s'infonde negli animi dei Fedeli, ed in quelli accresce la fortezza e la gagliardia; acciocchè così nella spiritual guerra valorosamente possano combattere, e resistere ai loro sceleratissimi nimici. Nel che si manifesta, che non debbano da timore o verecondia alcuna (dei quali affetti sogliono apparire i segni massimamente nella fronte) dalla libera confessione della Cristiana fede essere spaventati. Ancora quella nota e segno, per il quale il Cri-

Luc. 24.

Cristiano dagli altri, a guisa che un soldato con le sue divise dagli altri si distingue, nella più aperta parte del corpo si dovea imprimere. Ma oltre questo è stato ancora nella Chiesa di Dio osservato con solenne religione, che nella festa della Pentecoste si amministri principalmente questo Sacramento: perchè in questo giorno gli Apostoli dalla virtù dello Spirito Santo furono fortificati, e confermati: per la ricordanza del qual fatto divino, i Fedeli siano ammoniti, quali e quanti misterj si contengano in questa sacra unzione. Dipoi è dal Vescovo leggiermente con mano percosso nella guancia; acciocchè quelli, che è unto, e confermato, si ricordi, che come forte combattente gli bisogna esser preparato a tollerare ogni avversità per il nome di Cristo. Finalmente gli si dà la pace, acciocchè così intenda, lui aver conseguita la pienezza della celeste grazia, e quella pace che supera ogni senso. E questo sia una somma di quelle cose, che del Sacramento della Confermazione dai Pastori non tanto con nude e semplici parole, e con la sola orazione, quanto con uno acceso spirito debbono essere spiegate; acciocchè così mostrino di volerle imprimere negli animi e nell'intimo del cuore loro.

DEL SACRAMENTO DELL' EUCARISTIA.

Siccome tra tutti i Sacramenti, i quali come certissimi istrumenti della divina grazia ci lasciò il Signore e Salvator nostro, niuno è che si possa paragonare col Santissimo Sacramento dell' Eucaristia; così parimente niuno più grave castigo dee temersi da Dio per qualsivoglia sceleratezza, che quando una cosa piena di santità, anzi quella, che in se contiene l'autore, ed il fonte di ogni santità, nè santamente, nè religiosamente sia trattata dai Fedeli. Il che l'Apostolo con gran sapienzia e vide, e di ciò ci ammonì apertamente; perchè avendo già dichiarato, quanto grave peccato commettessero quelli, che non ben considerassero il corpo di Cristo, subito soggiunse: Ideo inter vos multi infirmi & imbecilles,& dormiunt multi: E però tra voi sono molti infermi e deboli, e molti ne sono morti. Acciocchè adunque il popolo fedele, poichè avrà inteso, a questo celeste Sacramento doversi dare divini onori, ne prenda abbondante frutto di grazia, e fugga la giustissima ira di Dio,dovranno con gran diligenza i Pastori dichiarare quelle cose, le quali giudicheranno che possano più illu-

1. Cor. 11.

stra-

strare la sua grandezza e maestà; nella qual cosa sarà di bisogno, che, seguendo il modo, che tenne l'Apostolo S. Paolo, (il quale quello, che dal Signore aveva inteso, confessò avere insegnato ai Corintj) prima d'ogni altra cosa dichiarino ai Fedeli l'istituzione di questo Sacramento. Ed in questa maniera essere stato trattato questo gran negozio, chiaramente si comprende dall' Evangelista; imperocchè dice l'Evangelista, che conciossiachè il Signore avesse amati i suoi, nel fine della sua vita più mostrò d'amargli; del quale amore acciocchè lasciasse un divino e maraviglioso pegno, sapendo già esser venuta l'ora, nella quale da questo Mondo al Padre dovea trapassare, acciocchè per tempo alcuno mai non si ritrovasse lontano da'suoi, con inesplicabil consiglio fece quello, che supera ogni ordine e condizione di natura; perchè, poichè co'suoi Discepoli ebbe celebrata la cena dell'agnello Pasquale, acciocchè così la figura cedesse alla verità, e l'ombra al corpo, prese il pane, ed a Dio rendendo grazie lo benedisse, e spezzò, e lo diede a'suoi Discepoli, e disse loro: Togliete, e mangiate: questo è il corpo mio, che per voi sarà dato alla morte; fate questo in commemorazione mia. Similmente, poichè ebbe cenato, prese il calice, e disse: Questo calice è il nuovo Testamento nel mio sangue; questo fate voi ogni volta che lo beverete in commemorazione mia. La dignità adunque e l'eccellenza di questo maraviglioso Sacramento conoscendo i sacri Scrittori, quello che in una sola parola non potevano dimostrare, con più nomi si sforzarono esprimere; perchè alle volte lo chiamano Eucaristia: la qual parola si può interpretare in lingua nostra, ovvero buona grazia, ovvero ringraziamento; e giustamente si dee dire questo Sacramento buona grazia; sì perchè ci significa la vita eterna, della quale è scritto; Gratia Dei vita eterna: La grazia di Dio è vita eterna; sì ancora, perchè contiene in se stesso Cristo Signor nostro; il quale è la vera grazia, e di tutte le grazie un fonte. Nè manco convenientemente s'interpreta ringraziamento: perchè quando noi immoliamo questa purissima ostia, ogni giorno rendiamo a Dio infinite grazie per tutti i beneficj ricevuti, e principalmente per quell'eccellente bene di quella grazia, che egli ci dona in questo Sacramento. In oltre, non solo ci significa questo nome quello, che abbiamo detto, ma ancora ottimamente conviene con quelle cose, che leggiamo Cristo avere operato, quando istituì questo misterio; perchè prese il pane, lo spezzò, e rendè grazie a Dio. Davidde ancora contemplando la grandezza di

Joan.13.

Matt.26. *Mar.14.* *Luc.22.* *1.Cor.11.*

Rom.6.

Psal. 110. di questo Sacramento, prima che proferisse quel verso: Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus: escam dedit timentibus se: Fece una memoria delle sue maraviglie il misericordioso Dio: diede l'esca a quelli, che lo temono: giudicò di dovere proporre il rendimento di grazie, quando disse: Confessio & magnificentia opus ejus: Questa sua opera è una confessione, è una magnificenzia. Spesso ancora si dimostra col nome di Sacrifizio; del qual misterio appresso più ampiamente si tratterà. Si chiama ancora Comunione: la qual parola, è certo, esser presa da quel luogo dell'Apostolo, dove dice: Calix benedictionis, cui benedicimus, non ne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, non ne participatio corporis Domini est? Il calice della benedizione, al quale noi benediciamo, or non è egli una comunicazione del sangue di Cristo? e'l pane, che noi spezziamo, or non è egli una participazione del corpo del Signore? perocchè, siccome bene dichiarò il Damasceno, questo Sacramento a Cristo ne congiunge, e ci fa partecipi della carne e della sua deità, e noi tra noi nel medesimo Cristo reconcilia, unisce, e come un corpo istesso congiugne tutti insieme. Onde è ancora stato detto Sacramento di pace e di carità, acciocchè così intendessimo, quanto siano indegni del nome Cristiano quelli, che tra loro ritengono odj, e che al tutto debbono da loro esser discacciate le nimicizie, e le dissensioni, e le discordie, come orribilissime ed abominevoli pesti dei Cristiani, e massime che col quotidiano sacrifizio della religion nostra non facciamo professione di altra cosa più, e con maggior diligenza, e studio, che di servare la pace, e la carità. E'ancora assai spesso dai sacri Teologi nominato Viatico; sì perchè egli è un cibo spirituale, col quale nel pellegrinaggio di questa nostra vita siamo sostentati; sì ancora, perchè ci prepara la via all'eterna felicità, e gloria. Onde per antico istituto della Cattolica Chiesa, vediamo osservarsi, che niuno Cristiano si parta da questa vita senza questo Sacramento; ed i nostri antichissimi Padri, seguitando l'autorità degli Apostoli, alle volte hanno ancora detta la sacra Eucaristia col nome di Cena; perchè fu da Cristo istituita in quel salutifero misterio dell'ultima cena. Nè però dopo il cibo, o dopo il bevere è conceduto o consecrare, o ricevere l'Eucaristia; perchè dagli Apostoli quella salutifera consuetudine (siccome hanno testificato gli antichi Scrittori) è stata sempre e ritenuta, e conservata, che solo fosse ricevuta dai digiuni.

1. Cor. 10.

Damasc.

Ma

Ma essendosi già dichiarata la propietà, e la natura del nome, bisognerà poi dimostrare, come questo è vero Sacramento, ed uno dei sette, che la santa Chiesa ha sempre con gran divozione osservati, ed onorati; perchè quando si fa la consecrazione del Calice, è detto misterio di fede. In oltre, per lasciare di dire quasi infiniti testimonj di Scrittori sacri, i quali tutti sempre hanno tenuto questo doversi porre tra i veri Sacramenti; il medesimo si prova considerando alla propietà e natura di questo nobilissimo Sacramento; perciocchè in lui sono segni esteriori e sensibili. Significa medesimamente la grazia, e la cagiona. Appresso, che Cristo l'abbia istituito, gli Evangelisti e l'Apostolo l'hanno detto tanto chiaro, che niuno ne può più dubitare; le quali cose conciossiachè tutte insieme facciano al confermare la verità del Sacramento, e tutte si ricerchino a volere che una cosa sia in verità Sacramento, non ci bisognano altre ragioni o argomenti. Ma dovranno bene i Pastori osservare diligentemente, che in questo misterio si ritrovano molte cose, alle quali alle volte i sacri Teologi hanno dato il nome di Sacramento; perchè alle volte suol esser detto Sacramento e la consecrazione, ed il ricevere, e spesso l'istesso corpo e sangue del Signore, che si contiene nell'Eucaristia. Onde dice S. Agostino: Questo Sacramento è composto di due cose, cioè di una visibile specie di elementi, e della invisibile carne e sangue del nostro Signor Gesù Cristo; e nel medesimo modo affermano questo Sacramento doversi adorare, intendendo essere il corpo e sangue di Cristo. E' ben vero, che tutte le cose sopraddette sono dette impropiamente Sacramenti; ma le specie del pane e del vino sono quelle, le quali ritengono la vera ed assoluta natura e propietà di questo nome Sacramento. Ma quanto questo Sacramento da tutti gli altri sia differente, si conosce agevolmente; perchè gli altri Sacramenti nell'uso della materia si fanno perfetti, mentre che avviene che uno gli amministra; perchè il Battesimo allora riceve la natura del Sacramento, quando in verità l'uomo si lava con l'acqua; ma alla perfezione dell'Eucaristia basta la consecrazione della materia; perchè il pane, e'l vino consecrato non resta di esser Sacramento, quantunque si conservi nella coppa. Dipoi nell'operare gli altri Sacramenti, non si fa mutazione alcuna di una materia, o di un'elemento in un'altra natura; perchè l'acqua del Battesimo, o l'olio della Confermazione, quando quei Sacramenti si amministrano, non perdono la loro prima natura di acqua, o di olio: ma nell'Eucaristia quello, che avanti al-

S. Agost.

la

la confecrazione era pane e vino, fatta la confecrazione è veramente foftanza del corpo e del fangue del Signore. E febbene il pane ed il vino fono due elementi, dei quali fi compone l'integro e perfetto Sacramento dell'Eucariftia: nondimeno noi confeffiamo effere non più Sacramenti, ma un folo, iftrutti dall'autorità della Chiefa; altrimenti il numero fettenario dei Sacramenti non fi potrebbe mantenere, ficcome fempre è ftato infegnato, ed è ftato dichiarato dai Concilj Lateranenfe, Fiorentino, e Trentino; imperocchè, conciofsiachè per la grazia di quefto Sacramento fi faccia un corpo miftico di tutti i Criftiani, acciocchè il Sacramento convenga a quella cofa che egli opera, bifogna che fia un folo. Ed è uno, non perchè fia un folo individuo, ma perchè fignifica una cofa; perchè ficcome il mangiare, e'l bevere, che fono pur due cofe diverfe, folo per far un ifteffo effetto fi pigliano da noi, che è, acciocchè le forze del corpo fi riftorino: così parimente fu cofa conveniente, che quelle due diverfe fpecie del Sacramento, le quali fignificano il cibo fpirituale, col quale le menti fono foftentate, e recreate, corrifpondeffero a quelle due, del cibo, e del bere, con le quali è foftentato il corpo. Onde ben fu detto dal noftro Signore e Salvatore: Caro mea vere eft cibus: & fanguis meus vere eft potus: La mia carne è veramente cibo, e'l mio fangue è veramente beveraggio. Bifogna ancora diligentemente dichiarare, quello che fignifichi il Sacramento dell'Eucariftia; acciocchè così i Fedeli rifguardando con gli occhi i facri mifterj, infieme ancora della contemplazione delle cofe divine fi pafcano l'animo. E tre cofe fono, che per quefto Sacramento ci fono fignificate; prima è la Paffione di Crifto noftro Signore; la quale è già paffata; perchè egli fu che c'infegnò quefto, quando diffe; Hoc facite in meam commemorationem: Fate quefto in memoria di me. E l'Apoftolo così teftificò: Quotiefcumque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis, donec veniat: Ogni volta che mangerete quefto pane, e beverete a quefto calice, annunziarete la morte del Signore, finchè egli venga. La feconda cofa è la divina e celefte grazia: la quale ci fi dona con quefto Sacramento per nutrire e confervare l'anima; perchè ficcome col Battefimo fiamo generati in una nuova vita, con la Confermazione fiamo fortificati, acciocchè poffiamo repugnare a Satanaffo, e confeffare apertamente il nome di Crifto: così col Sacramento dell'Eucariftia ci nutriamo, e foftentiamo. La terza è quella, che ci predice il futuro: e quefta è il frutto

Joan.6. *Luc.22.* *1.Cor.11.*

to della eterna giocondità, e gloria, il quale nella celeste patria riceveremo, siccome Dio ci ha promesso. Queste tre cose adunque, le quali con la varietà del passato, del presente, e del futuro tempo abbiamo veduto distinguersi, con questi sacri misterj sono talmente significate, che tutto il Sacramento, quantunque sia composto di specie diverse, si riferisce però al dichiarare ciaschedùna di queste cose, come alla significazione di una cosa sola. Ma principalmente debbono i Pastori conoscere la materia di questo Sacramento; sì acciocchè essi lo possano con debiti modi operare; sì ancora acciocchè i Fedeli siano ammoniti, che cosa significhi, acciocchè si accendano di studio e desiderio di tal cosa.

Di due sorti adunque è la materia di questo Sacramento; una è il pane fatto di formento, della quale si tratterà prima: dell'altra si dirà poi; perocchè, siccome ne insegna l'Evangelista Matteo, Marco, e Luca, il Signor nostro Gesù Cristo prese nelle sue mani il pane, lo benedisse, e lo spezzò, e disse: Questo è il corpo mio: Appresso Giovanni ancora il medesimo Salvator nostro nominò se stesso pane, quando disse: Ego sum panis vivus, qui de cælo descendi: Io sono il pane vivo, che dal Cielo son disceso. E perchè si ritrovano varie sorti di pane, o perchè sono di materia differenti, come quando un pane è fatto di formento, un'altro di orzo, o di legumi, o di altri frutti, o biade della terra; ovvero perchè hanno diverse qualità: perchè ad uno si aggiugne il fermento, un'altro è senza fermento: quanto al primo, le parole del Salvator nostro manifestano, che il pane bisogna che sia fatto di formento; perchè, secondo la comune consuetudine di parlare, quando assolutamente si dice pane, si suole intendere pane di formento; il che ancora si dichiara con una figura del vecchio Testamento; perchè era stato comandato dal Signore, che i pani della Proposizione, i quali significano questo Sacramento, si facessero di fior di farina di formento. E siccome niun pane, se non di formento, si dee pensare che sia atta e conveniente materia a questo Sacramento: (perchè questo c' insegnò la tradizione Apostolica, e l'autorità della Chiesa Cattolica l'ha confermato) così ancora, considerando a quello, che Cristo fece, si può agevolmente intendere, il pane dover essere azzimo; imperocchè egli il primo giorno degli azzimi, nel qual tempo niente di pane fermentato ai Giudei era lecito tenere in casa, questo Sacramento fece, ed istituì. E se fosse chi a questo opponesse l'autorità di Giovanni Evangelista, il quale tutte queste cose dice essere state fatte in-

Matt. 26. Mar. 14. Luc. 22.

Joan. 6.

Levit. 24.

Matt. 26. Mar. 14. Luc. 22.

Joan.13. nanzi al giorno festivo della Pasqua : questa ragione si scioglie facilmente : perchè S. Giovanni scrisse , che era stato il giorno avanti la Pasqua , perchè egli giudicò dover esser considerato , e notato lo spazio d'un giorno naturale , il qual comincia dal levar del Sole ; ma gli altri Evangelisti lo dissero il primo giorno degli azzimi : perchè la festa degli azzimi cominciava il giorno avanti a vespero , che fu in quell'anno il giorno del Giovedì , la sera del quale il nostro Signore celebrò la Pasqua; onde ancora S. Giovanni Grisostomo , per il primo giorno degli azzimi intende quel giorno , la sera del quale si dovevano mangiare gli azzimi . Ma , quanto la consecrazione del pane azzimo convenga alla integrità ed alla mondezza della mente , la quale i Cristiani debbono avere andando a questo Sacramento , dall'Apostolo ci è insegnato , quan-
1.Cor.5. do ci dice : Expurgate vetus fermentum , ut sitis nova consperssio, sicut estis azimi : etenim Pascha nostrum immolatus est Christus ; itaque epulemur non in fermento veteri , neque in fermento malitiæ , & nequitiæ , sed in azimis sinceritatis , & veritatis : Nettatevi dell'antico fermento , acciocchè siate una nuova pasta , siccome siete azzimi : perchè Cristo nostra Pasqua è immolato , e però mangiamo ancor noi , non l'antico fermento , nè il fermento della malignità , e della tristizia , ma gli azzimi della sincerità , e della verità . Nè però questa qualità dell'essere azzimo si dee pensare che sia talmente necessaria , che se mancasse il pane azzimo , non si potesse per questo fare il Sacramento ; imperocchè così l'azzimo , come il fermentato , è vero pane , ed ha la vera e propia natura dal pane ; è ben vero , che a niuno è lecito con privata autorità , o più tosto temerità mutare questo lodevole costume della Chiesa : e tanto manco è questo conceduto di fare ai Sacerdoti Latini,ai quali è stato ancora comandato dai Sommi Pontefici, che nel pane azzimo debbano consecrare . E questo basti , quanto all' una delle due parti della materia di questo Sacramento . Nel che si dee avvertire , che non è stato ancora determinato , quanta materia si debba prendere per voler fare questo Sacramento ; perchè non si può ancora determinare il numero di coloro , che possano o debbano ricevere il Sacramento . Resta che ora si ragioni dell' altra materia , ovvero elemento di questo Sacramento ; e questa è il vino espresso dall'uva , col quale si mescola un poco di acqua ; perchè sempre la Chiesa Cattolica ha tenuto , ed insegnato , che il nostro Signore e Salvatore nell'istituzione di questo Sacramen-
Matt.26. to usò il vino : conciossiachè egli dicesse : Non bibam amodo de hoc

hoc genimine vitis usque in diem illum: Da quì innanzi non beverò più di questo frutto della vite fino a quel giorno. Nel qual luogo il Grisostomo disse queste parole: Del frutto della vite, la quale è certo che produce il vino, e non l'acqua: acciocchè tanto innanzi mostrasse di estirpare la eresia di coloro, i quali tennero doversi usare in questo Sacramento l'acqua sola; ha poi sempre la Chiesa di Dio mescolata l'acqua col vino: prima perchè questo si prova aver fatto Cristo, e per l'autorità de'Concilj, e per il testimonio di Cipriano: dipoi, perchè con questo mescolamento si rinnova la memoria del sangue, e dell'acqua, che uscirono dal suo costato aperto: ancora, perchè l'acque (come nell'Apocalisse si legge) significano i popoli: onde l'acqua col vino mescolata ci significa la congiunzione del popolo fedele con Cristo, capo nostro. E questo per Apostolica tradizione hà sempre osservato la Santa Chiesa Cattolica; ma quantunque sì vive ed importanti ragioni vi siano, per le quali si prova doversi mescolare l'acqua col vino, che senza mortal peccato non si possa lasciare questo tal mescolamento, nondimeno, se vi mancasse, e non si mescolasse: può il Sacramento senza quello essere perfetto; ma avvertiscano bene i Sacerdoti, che siccome in questo Sacramento bisogna nel vino metter l'acqua, così sappiano, che poca ve ne debbono infondere; perchè per consenso e giudizio di tutti gli Scrittori Ecclesiastici, quell'acqua si converte in vino; onde di tal cosa così scrisse Onorio Papa: Nelle tue parti è venuto un pernizioso abuso, che più quantità di acqua, che di vino, si usa nel sacrifizio: conciossiachè, secondo la razionabile consuetudine della Chiesa generale, assai più vino, che acqua, si debba usare. Questi due soli adunque sono gli elementi di questo Sacramento; e meritamente con molti decreti è stato ordinato, che niente altro sia lecito offerire, che pane e vino; contra la quale ordinazione alcuni non si vergognavano fare.

Mar.14. *S.Gio.Gris.* *Apoc.17.* *Onor.papa.*

Ma ora dobbiamo considerare, come questi due segni del pane e del vino siano atti a dichiarare quelle cose, le quali noi crediamo e confessiamo esser Sacramenti: imperocchè primieramente ci significano Cristo, in quanto egli è la vera vita degli uomini; perchè l'istesso Signor nostro disse: Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus: La mia carne è veramente cibo, e'l mio sangue è veramente bevanda. Conciossia adunque che il corpo di Cristo nostro Signore dia a quelli nutrimento di vita eterna, i quali puramente e santamente ricevono tal Sacramento: però

Joan.6.

rò molto convenientemente ha per materia questo Sacramento quelle cose, nelle quali consiste questa nostra vita; acciocchè così i Fedeli possano agevolmente intendere, che per la comunione del prezioso corpo e sangue di Cristo si può saziare l'animo e la mente loro. Vagliono ancora questi medesimi elementi qualche poco a fare, che gli uomini di quì conoscano, che nel Sacramento è veramente il corpo e'l sangue del Signore; imperocchè considerando noi, ogni giorno il pane, e'l vino cangiarsi nell'umana carne, e nel sangue per virtù della natura, per questa similitudine possiamo più agevolmente condurci a credete, che la sostanza del pane e del vino si converta nella vera carne, e sangue di Cristo per virtù della celeste benedizione. Ancora questa maravigliosa mutazione di questi elementi ci arreca qualche ajuto a figurarci e ad ombreggiarci quello, che si fa nell'anima; perocchè siccome, quantunque esteriormente non si vegga mutazione alcuna di pane, o di vino, nondimeno la loro sostanza veramente trappassa nella carne, e nel sangue di Cristo: così parimente, sebbene in noi non si vede cosa alcuna mutata, nondimeno interiormente ci rinnoviamo di vita, mentre che nel Sacramento dell'Eucaristia riceviamo la vera vita. A queste cose si aggiugne, che componendosi un sol corpo della Chiesa di molte membra, in niuna cosa più risplende questa tal congiunzione, che in questi elementi del pane, e del vino; perchè il pane si fa di molte granella di grano, il vino di molti graspi d'uva: e così ci manifestano, che noi, essendo molti e diversi, col vincolo di questo divinissimo Sacramento strettissimamente siamo legati, e siam fatti come un medesimo corpo.

Forma del Sacramento dell' Eucaristia, e de' suoi maravigliosi effetti.

Segue ora, che trattiamo della forma, la quale è necessario usare a consecrare il pane; e questo non si fa, acciocchè questi sacri misterj siano insegnati al popolo fedele, se la necessità non sforza, (perchè quelli, che ai sacri ordini non sono ammessi, non è necessario che siano istrutti in tali secreti) ma acciocchè per ignoranza di questa forma nel consecrare questo Sacramento dai Sacerdoti con sua vergogna non si faccia errore. Dai S. Evangelisti adunque, Matteo, e Luca, e dall' Apostolo Paolo ci è insegnato, questa essere la forma di questo Sacramento; Hoc est corpus meum. Imperocchè così è scritto: Cœnantibus illis, accepit Jesus panem, & benedixit, ac fregit, deditque Discipulis suis, & dixit: Accipite, & manducate: hoc est corpus meum: Mentre che quelli cenavano, prese Gesù il pane, e lo benedisse, e spezzollo, e diedelo

Matt.26. Mar.14. Luc.22. 1.Cor.11.

delo ai suoi Discepoli, e disse: Prendete, e mangiate: questo è il mio Corpo. La qual forma di consecrazione essendo stata da Cristo Signore servata, sempre la santa Chiesa l'ha usata. In questo luogo vogliono che lasciamo di addurre i testimonj dei santi Padri antichi: i quali se volessimo narrare, anderemmo in infinito; e similmente non addurremo quì il decreto del Concilio Fiorentino, il quale è a tutto il Mondo manifesto, e massime che da quelle parole del Salvatore, Hoc facite in meam commemorationem, si può conoscere il medesimo; imperocchè quello, che il Signore comandò che far si dovesse, non solo si dee riferire a quello, che avea fatto, ma ancora a quello, che avea detto. E dee intendersi, che dicendo così, risguarda principalmente alle parole, le quali furono proferite non solo per significare, ma per fare quel che significano. Si può tal cosa ancora dimostrare con ragione; perchè quella è la forma, per la quale si significa quello, che si fa in questo Sacramento. E perchè queste parole significano e dichiarano quello, che si fa, cioè la conversione del pane nel vero corpo del Signor nostro, di qui segue, che le medesime parole sono la forma del Sacramento; e in questo modo si dee intendere quello che disse l'Evangelista: Benedixit: perchè pare, che non altrimenti s'abbia da intendere, che se avesse detto; Pigliando il pane, lo benedisse, dicendo: Hoc est corpus meum, Perchè sebbene l'Evangelista quelle parole disse avanti: Accipite, & comedite: nondimeno con quelle non ci significò la consecrazione della materia, ma l'uso solo; onde debbono dal sacerdote essere in ogni modo proferite, ma non sono però necessarie a consecrare il Sacramento: (siccome ancora non è necessario quella congiunzione, ENIM, nella consecrazione e del sangue, e del corpo) perchè altrimenti avverrebbe, che se questo Sacramento non si dovesse amministrare ad alcuno, non bisognasse consecrarlo, o non si potesse; e nondimeno non è da dubitare in modo alcuno, che il sacerdote, proferite che ha, secondo il costume della Chiesa santa, le parole del Signore, avendo la materia atta, e preparata, in verità non la consacri, sebbene dipoi accascasse, che non vi fosse chi con quella Eucaristia si comunicasse.

Mar.26.

Ora, quanto appartiene alla consecrazione del vino, che è l'altra materia di questo Sacramento; per la medesima cagione, che di sopra dicemmo, fa di bisogno, che il sacerdote ben conosca ed intenda la sua forma; in queste parole adunque si comprende: HIC EST CALIX SANGUINIS MEI NOVI ET AE-

TERNI TESTAMENTI, MYSTERIUM FIDEI, QUI PRO VOBIS ET PRO MULTIS EFFUNDETUR IN REMISSIONEM PECCATORUM. Delle quali parole molte se ne cavano dalle sacre Scritture, alcune altre per l'Apostolica tradizione sono state conservate nella Chiesa; perchè quelle parole: Hic est calix, furono scritte da S. Luca, e dall'Apostolo Paolo: quelle, che poi seguono, Sanguinis mei, ovvero sanguis meus novi testamenti, qui pro vobis & pro multis effundetur in remissionem peccatorum, parte furono dette da S. Luca, parte da S. Matteo. Quelle parole poi, Aeterni, & Mysterium fidei, ce l'ha insegnate la santa tradizione, interprete e custode della Cattolica verità. Ma niuno potrà dubitare di questa forma, se in questo luogo si attenderà a quello, che si è detto di sopra della forma della consecrazione, che si fa all'elemento del pane. Imperocchè egli è chiaro, che la forma di questa materia del vino si contiene in quelle parole, che significano convertirsi la sostanza del vino nel sangue del Signore. Onde, conciossiachè quelle parole tal cosa apertamente dichiarino, di quì si manifesta, che questa è la forma della consecrazione del sangue, e non altra. Esprimono ancora queste parole alcuni maravigliosi frutti del sangue sparso nella Passione di Cristo, i quali grandemente si appartengono a questo Sacramento; uno de' quali è l'entrata all'eterna eredità, la quale ci perviene per ragione del nuovo e dell'eterno Testamento. L'altro è l'entrata alla giustizia per il misterio della fede; perchè Dio ci propose Gesù Cristo per la fede nel sangue suo propiziatore; acciocchè così esso sia il giusto, e quelli, che giustifica, colui, che vive per fede di Gesù Cristo. Il terzo effetto è la remissione de' peccati. Ma perchè queste parole della consecrazione sono piene di misterj, e molto sono atte e convenienti alla cosa, della quale trattiamo; con più diligenza ci bisogna considerarle. Quello, che si dice, Hic est calix sanguinis mei, si dee intendere in questo modo: questo è il sangue mio, il quale si contiene in questo calice. E molto comodamente e giustamente, mentre che questo sangue, il quale è il beveraggio dei Fedeli, si consacra, dee farsi ricordanza del calice; perchè questo sangue non parrebbe che bastevolmente ci significasse la bevanda, se non fosse ricevuto da qualche vaso. Segue dipoi. Novi testamenti; il che ci è aggiunto, acciocchè intendessimo, che'l sangue di Cristo nostro Signore, non in figura, come avveniva nel vecchio Testamento, (perche appresso l'Apostolo agli Ebrei di quello leggiamo, che sen-

Luc. 22. *1. Cor. 11.* *Luc. 22.* *Matt. 26.* *Heb. 9.*

ſenza il ſangue il Teſtamento non ſi dedicava) ma che veramente ed in effetto ſi dà agli uomini ; il che è propio del nuovo Teſtamento . Onde diſſe l'Apoſtolo : Ideo novi Teſtamenti mediator eſt Chriſtus , ut, morte intercedente, repromiſſionem accipiant , qui vocati ſunt , æternæ hæreditatis . Per queſto è Criſto mediatore del nuovo Teſtamento , acciocchè , per interceſſione della ſua morte , quelli , che ſono chiamati , ricevano la eterna eredità promeſſa loro . Quella parola , Aeterni , ſi dee riferire alla eterna eredità , la quale per morte di Criſto , noſtro Signore , e teſtatore eterno , a noi di ragione è pervenuta . Quello , che ſi ſoggiugne , Myſterium fidei , non eſclude la verità della coſa , ma ſignifica doverſi fermamente credere , quello che è occultamente aſcoſo , e dal ſenſo degli occhi noſtri remotiſſimo . E notate quì , che queſte parole , Myſterium fidei , hanno un diverſo ſentimento in queſto luogo da quello , che hanno , quando ancora ſi proferiſcono nel Sacramento del Batteſimo; imperocchè quì lo diciamo miſterio di fede , perchè con fede vediamo il ſangue di Criſto , aſcoſo ſotto la ſpecie del vino ; ma il Batteſimo, perocchè contiene ed abbraccia tutta la profeſſione della Criſtiana fede , da noi a ragione è detto Sacramento di fede , e dai Greci miſterio di fede; quantunque per un'altra ragione nominiamo ancora il ſangue del Signore miſterio di fede ; perchè in quello l'umana ragione ritrova molta difficultà , e gran fatica , quando la fede ci propone da credere , che Criſto , noſtro Signore , vero Figliuol di Dio , ed inſieme Dio ed uomo, ha per noi ſofferta la morte : la qual morte ſi nota e ſi ſignifica col Sacramento del ſangue ; per il che in queſto luogo molto comodamente e propiamente più preſto , che nella conſecrazione del corpo ſi fa memoria della Paſſione del Signore con queſte parole : Qui effundetur in remiſſionem peccatorum : Che ſi ſpargerà in remiſſione de'peccati . Imperocchè il ſangue ſeparatamente conſecrato , ha aſſai maggior forza e momento a mettere avanti agli occhi di tutti la Paſſione del Signore , e la morte , e l'acerba ſorte de'ſuoi dolori . Ma quelle parole che poi ſi ſoggiungono : Pro vobis & pro multis : ſono preſe da Matteo , *Matt.26.* e da Luca , queſte da queſto , e quelle da quell'altro : le quali *Luc.22.* però la ſanta Chieſa ha congiunte inſieme, iſtrutta dallo Spirito Santo , ed appartengono a dimoſtrare il frutto e l'utilità della Paſſione . Imperocchè ſe noi vorremo aver l'occhio alla ſua virtù , biſogna confeſſare , il ſangue del Salvatore eſſere ſtato ſparſo per la ſalute di tutti : ma ſe conſidereremo al frutto , che di quello rice-

 vono

vono gli uomini, intenderemo, che non tutti sono partecipi di quella utilità, ma molti; quando adunque disse, Pro vobis, significò ovvero quelli che allora erano presenti, ovvero quelli, che avea scelti dal popolo Giudaico, quali erano i discepoli, fuor che Giuda, con li quali allora parlava. Quando poi soggiunse, Pro multis, volle intendere ovvero gli altri, che erano eletti dei Giudei, o dei Gentili. E però bene è stato fatto, che non si dicesse, Pro universis: conciossiachè solo in questo luogo si ragionava de' frutti della Passione, la quale agli eletti ha solamente portato giovamento. E quà risguardano quelle parole dell'Apostolo; Christus semel oblatus est ad multorum exhaurienda peccata: Cristo è morto una volta per consumare i peccati di molti. E quelle del Signore, che disse appresso S. Giovanni: Ego pro eis rogo, non pro mundo rogo, sed pro iis, quos dedisti mihi: quia tui sunt: Io ti prego per quelli, e non ti prego per il Mondo, ma per quelli, che tu m'hai dati: perchè tuoi sono. Molti altri misterj nelle parole di questa consecrazione sono ascosi, i quali i Parochi agevolmente intenderanno per loro istessi con una assidua meditazione delle cose divine, e con diligente studio, ajutati da Dio.

Hebr. 9. Joan. 17.

Ma omai è tempo, che il parlar nostro ritorni all'esplicazione di quelle cose, delle quali, non si dee in alcun modo patire, che i Fedeli siano ignoranti. E perchè l'Apostolo ci dimostra, che gravissima sceleratezza commettono quelli, che non bene giudicano e considerano il corpo del Signore; questo primieramente insegnino i Pastori, che l'animo e la ragione con ogni diligenza e cura si dee ritirare dai sensi; perchè se i Fedeli si persuaderanno, che in questo Sacramento si contengono quelle cose, che solo si comprendono con li sensi, è forza, che caschino in una grande impietà; perchè non sentendo altro, che pane e vino, con gli occhi, col tatto, con l'odorato, e col gusto, giudicherebbero ritrovarsi nel Sacramento solo pane e vino. E però si dee aver gran cura a far sì, che le menti de' Fedeli quanto più ciò far si potrà, si separino e dividano dal giudizio de' sensi, al contemplare l'immensa virtù, e potenza di Dio; perchè tre cose sono massimamente maravigliose e degne di grandissima considerazione, le quali si fanno in questo Sacramento con le parole della consecrazione, siccome la Fede Cattolica senza alcun dubbio e crede, e confessa; la prima è, che il vero corpo di Cristo nostro Signore, quello stesso che nato di Maria Vergine in Cielo siede alla destra del

1. Cor. 11.

del Padre, si contiene in questo Sacramento; l'altra, che in quello non rimane sostanza alcuna del pane e del vino: sebbene questa cosa pare più aliena e remota dai sensi, che altra, che ritrovar si possa. La terza agevolmente si conchiude dalle due sopraddette: quantunque le parole della consecrazione quella principalmente esprimano: e questa è, che gli accidenti, i quali o si veggono con gli occhi, o si comprendono con gli altri sensi, in un maraviglioso ed inesplicabil modo si ritrovano senza alcun soggetto. E certo è, che quivi si veggono tutti gli accidenti del pane e del vino: i quali però non s'appoggiano sopra alcun soggeto, o sostanza, ma solo si mantengono da loro stessi: conciossiachè la sostanza del pane e del vino talmente si cangi nel corpo e nel sangue del Signore, che al tutto resta di esser più sostanza di pane, o di vino.

Ma per trattar prima delle sopraddette cose, quì i Pastori si sforzino di spiegare quanto siano chiare e manifeste le parole del Salvator nostro, le quali dimostrano la verità del suo corpo nel Sacramento; imperocchè quando dice: Hoc est corpus meum: Hic est sanguis meus: niuno è, purchè sia sano di mente, che non intenda quello che dobbiamo intendere, cioè il corpo e'l sangue di Cristo, massime parlandosi quì della natura umana, la qual che sia stata in Cristo la Cattolica fede non permette, che alcuno dubiti: talchè quel santissimo e dottissimo uomo Ilario molto eccellentemente scrisse, che della verità della carne e del sangue di Cristo non si dee in modo alcuno dubitare: conciossiachè per la confessione dell'istesso nostro Signore, e per la fede nostra la sua carne sia veramente cibo. Dopo questo debbono i Pastori dichiarare quell'altro luogo, per il quale si può apertamente conoscere, che il vero corpo e sangue del Signore si contiene nell'Eucaristia. Perchè, poichè l'Apostolo ebbe narrato, come il Signore aveva consecrato il pane e'l vino, e che agli Apostoli suoi aveva amministrato il Sacramento, soggiugne: Probet autem seipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat: qui enim manducat, & bibit indigne, judicium sibi manducat, & bibit, non dijudicans corpus Domini: Provi bene l'uomo se stesso, e così mangi di quel pane, e beva di quel calice: perchè chi mangia e beve indegnamente, si mangia e beve il giudizio, non considerando bene quel che sia il corpo del Signore. E se, come vanno dicendo gli eretici, nel Sacramento niente altro si avesse ad onorare, che la sola memoria, ed il segno della Passione di Cristo;

1. Cor. 11.

che

che bisognava con sì gravi e terribili parole esortare i Cristiani a fare questa così diligente esamina, e probazione? perchè con quella importante voce, GIUDIZIO, dichiarò l'Apostolo, che colui commette un'empia sceleratezza, il quale impuramente ricevendo il corpo del Signore, che si ascorde occultamente nell'Eucaristia, non lo distingue, nè lo fa differente dagli altri cibi; il che ancora di sopra nella medesima Epistola più ampiamente avea spiegato con queste parole: Calix benedictionis, cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, nonne participatio corporis Domini est? Il calice della benedizione, il quale noi benediciamo, non è egli una comunicazione del sangue di Cristo? Ed il pane che noi spezziamo, non è egli una partecipazione del corpo del Signore? le quali parole dimostrano la vera sostanza del corpo e del sangue di Cristo.

1.Cor.10.

Questi luoghi adunque della santa Scrittura dovranno dichiarare i Parochi, e primieramente insegneranno, che in quelli non si ritrova cosa alcuna dubbia o incerta, e massime essendo stati interpretati per la sacrosanta autorità della Chiesa di Dio; della quale volendo noi conoscere il vero sentimento, ci è conceduto farlo in due modi, prima, quando vediamo quello che hanno detto quei Padri, i quali dal principio della Chiesa e dipoi in tutte l'altre seguenti età sono stati chiari ed illustri, e sono ottimi testimonj della Dottrina Ecclesiastica, e questi tutti con sommo consenso apertissimamente hanno manifestata ed insegnata la verità di questo dogma; de' quali il volere ora addurre tutti i testimonj e l'autorità, perchè sarebbe di gran fatica, ci basterà notare alcuni pochi, o più tosto accennare quelli, dai quali si potrà più agevolmente giudicare degli altri. Venga adunque prima a far di ciò fede S. Ambrogio, il quale nel libro intitolato, de iis, qui initiantur, testifica, che in questo Sacramento, così si prende il vero corpo di Cristo come vero fu quello, che fu concetto dalla Vergine: e questo afferma doversi tenere con fede certissima; ed in un'altro luogo insegna, avanti la consecrazione quivi essere il pane, ma dopo la consecrazione la carne di Cristo. Venga l'altro testimonio Gio. Grisostomo, non di minor fede e gravità, che sia stato il primo; il quale in molti altri luoghi confessa ed insegna questa verità, ma principalmente nella Omelia 60. parlando di quelli, che impuramente ricevono i sacri misterj. Ancora nell'Omelia 44. e 45. sopra S. Giovanni dove dice: Obbediamo a Dio, nè gli vogliamo contraddire: quantunque mostri di esser contrario, ovvero alle no-

S.Ambr.

S.Gio.Gris.

stre

ſtre cogitazioni, o agli occhi noſtri, quello che ci è detto; perchè la ſua parola è infallibile, e'l noſtro ſenſo è agevolmente ingannato. A queſte parole s'accordano al tutto quelle coſe, che S. Agoſtino, valoroſiſſimo difenſore della fede, ſempre inſegnò, e principalmente eſponendo il titolo del Salmo 33. perchè così ſcrive: Portare ſe ſteſſo nelle ſue mani, è all'uomo impoſſibile, e ſolo può convenire a Criſto; perchè egli ſe ſteſſo portava nelle ſue mani, quando dando il ſuo corpo diſſe: Queſto è il corpo mio. E Cirillo, tralaſciando Giuſtino, ed Ireneo, così apertamente nel quarto libro ſopra S. Giovanni afferma in queſto Sacramento eſſere la vera carne del Signore, che le ſue parole non poſſono eſſere oſcurate da cavillo, o da alcuna falſa interpretazione, e ſe pur i Paſtori ricercheranno altri teſtimonj degli antichi Padri, e Dottori, potranno a queſti aggiugnere agevolmente S. Dioniſio, S. Ilario, S. Girolamo, il Damaſceno, ed altri innumerabili, dei quali poſſiamo leggere in diverſi luoghi graviſſime ſentenze intorno a queſta materia, raccolte inſieme per induſtria e fatica di molti dotti e religioſi uomini. L'altra via, per la quale poſſiamo inveſtigare il giudizio della ſanta Chieſa in quelle coſe, che alla fede s'appartengono, è, quando ella condanna la contraria dottrina ed opinione. Ed è coſa chiara e manifeſta, che la verità del corpo di Criſto nel ſanto Sacramento della Eucariſtia di maniera è ſempre ſtata per tutta la Chieſa ſparſa e diffuſa, ed accettata con una concorde volontà da tutti i Criſtiani, che, eſſendo ſtato 500. anni fa, Berengario ardito di negarla, affermando quivi eſſer ſolo un ſegno, ſubito nel Concilio di Vercelli, il quale per l'autorità di Leone IX. fu ragunato, dalle ſentenze di tutti i Padri eſſendo ſtato condannato, eſſo medeſimo dichiarò la ſua opinione eſſere maladetta e ſcomunicata: il quale eſſendo dipoi ritornato alla medeſima impietà e pazzia, da tre altri Concilj fu dannato, che furono, il Turonenſe, e due Romani: de'quali uno fece celebrare Nicolò II. l'altro Gregorio VII.; e quella iſteſſa ſentenza confermò Innocenzo III. nel gran Concilio Lateranenſe, dipoi dal Concilio di Fiorenza, ed ultimamente da quel di Trento più apertamente la fede di tal verità è ſtata dichiarata, e ſtabilita.

S. Agoſt.

S.Ciril. Giuſt. ed Iren.

Conc. Lat. Fior. Tren.

Queſte coſe adunque ſe i Paſtori diligentemente eſporranno, (laſciando di dire di quelli che dagli errori accecati, hanno più che altra coſa in odio il lume della verità) potranno e confermare gl'infermi, e le menti, e gli animi dei pii riempiere di una ſomma letizia, e giocondità, e maſſime che ai Criſtiani non è lecito dubita-

bitare, che tra gli altri Articoli della fede non si comprenda ancora la fede di questo dogma; perocchè quando credono e confessano, la somma potestà di Dio sopra tutte le cose, bisogna che credano ancora, che non gli è mancato il potere di fare questa grandissima opera, la quale noi adoriamo nel Sacramento dell' Eucaristia con tanto stupore. Dipoi quando credono la Santa Chiesa Cattolica, necessariamente segue che insieme credano la verità di questo Sacramento esser quella, che abbiamo spiegata.

Ma la giocondità e'l frutto che gustano gli uomini santi e giusti che contemplano la dignità di questo altissimo Sacramento, è tale, che non può esser maggiore; imperocchè prima conoscono ed intendono, quanta sia la perfezione dell'Evangelica legge, a cui è conceduto quello possedere in verità che con segni solo e figure al tempo della Mosaica legge era adombrato; per la qual cosa divinamente fu detto da Dionisio, che la Chiesa nostra è posta nel mezzo tra la Sinagoga e la Celeste Gerusalemme, e però è partecipe d'ambidue; e segue poi: Certamente non potranno mai i Fedeli abbastanza della perfezione della santa Chiesa, dell'altezza della sua gloria maravigliarsi: conciossiachè tra lei e la celeste beatitudine sia differenza di un sol grado; perchè è comune a noi e agli spiriti Celesti, che e noi ed essi abbiamo Cristo Signor nostro presente: ma in un grado solo da loro siamo differenti, e questo è, che quelli, essendo a lui presenti, si godono della beata visione, e noi con ferma e costante fede veneriamo Cristo presente, e nondimeno dal senso degli occhi lontano, e con maraviglioso velame dei sacrati misterj ricoperto, ed occulto. In oltre i Fedeli per questo Sacramento provano la perfettissima carità di Cristo Salvator nostro; perocchè fu grandemente alla sua bontà convenevole, che quella natura, che da noi aveva assunta, da noi mai per tempo alcuno non sottraesse, ma, quanto fosse possibile, volesse con esso noi essere, e conversare; acciocchè così si mostrasse veramente e propiamente essere stato detto: Deliciæ meæ esse cum filiis hominum: Le mie delizie sono, essere con li figliuoli degli uomini.

Prov. 8.

Della concomitanza delle parole del corpo di Cristo in que-

Dee ora dai Pastori in questo luogo esser dichiarato, come in questo Sacramento si contiene non solo il vero corpo di Cristo, e tutto quello che s'appartiene alla vera natura del corpo, come sono le ossa, ed i nervi, ma ancora tutto Cristo; e bisogna insegnare, che Cristo è nome di Dio e d'uomo, cioè d'una persona, nella quale è congiunta la divina e l'umana natura: e però in se con-

contiene l'una e l'altra sostanza, e raccoglie in se tutte le cose, che seguitano ad ambidue le sostanze, cioè, la divinità, e tutta l'umana natura, la quale è composta dell'anima e di tutte le parti del corpo, ed ancor del sangue; le quali cose tutte crediamo ritrovarsi in questo Sacramento; perocchè conciossiachè in Cielo tutta l'umanità sia congiunta alla divinità in una persona ed ipostasi; è cosa empia il pensare, che quel corpo, che si trova nel Sacramento, sia separato dalla divinità. Nella qual cosa però è necessario che avvertano i Pastori, che non tutte le sopraddette cose si contengono in questo Sacramento per la medesima virtù, e per la medesima ragione; perocchè alcune sono, le quali noi diciamo esser nel Sacramento per virtù ed efficacia della consecrazione; imperocchè operando quelle parole quello che significano, i Teologi hanno detto, quello contenersi nel Sacramento per virtù di esso Sacramento, che si esprime per la forma delle parole. E così se egli avvenisse, che qualche cosa fosse al tutto separata dalle altre, quel solo, che dalla forma fosse significato, vogliono che sia nel Sacramento: ma l'altre cose, che dalla forma non sono espresse, non hanno voluto ritrovarsi nel Sacramento per virtù della consecrazione. Alcune altre cose poi si contengono nel Sacramento, perchè sono congiunte a quelle, che si esprimono con la forma, perchè essendo che la forma, che s'usa a consecrar il pane, significhi il corpo del Signore, quando si dice: Hoc est corpus meum; allora il corpo istesso di Cristo per virtù del Sacramento sarà nell'Eucaristia. Ma perchè al corpo è congiunto il sangue, l'anima, e la divinità; tutte queste cose ancora saranno nel Sacramento, non per virtù della consecrazione, ma come quelle cose, che siano congiunte al corpo, e queste si dicono essere nel Sacramento per concomitanza: nel qual modo è manifesto tutto Cristo essere nel Sacramento. Perchè se due cose si trovano, che tra loro in verità si congiungano; dove è una di quelle cose, quivi necessariamente bisogna che si ritrovi l'altra. Onde segue, che tutto Cristo talmente si contiene così nella specie del pane, come del vino; che siccome nella specie del pane non solo è il corpo, ma ancora il sangue, ed in verità tutto Cristo: così dall'altra parte nella specie del vino veramente si trova non solo il sangue, ma il corpo, e tutto Cristo. Ma quantunque tutti i Fedeli debbano fermissimamente credere, che questa sia la verità: nondimeno ragionevolmente è stato istituito, che separatamente si facessero le due consecrazioni: Prima, perchè più espressamente si rap-

sio Sacramento.

si rappresentasse la Passione di Cristo, nella quale il sangue fu diviso dal corpo: per cagion della qual cosa nella consecrazione facciamo memoria della effusione del sangue. Dipoi fu molto conveniente, che, dovendo noi questo Sacramento usare per nutrimento dell'anima nostra, fosse istituito a modo di cibo e di bevanda: nelle quali cose consiste il perfetto nutrimento del corpo. Nè questo si dee lasciare indietro, che non solo in ambedue le specie, ma in qualunque particella di ciascuna specie si contiene tutto Cristo; per il che così scrisse S. Agostino: Ciascuno riceve il Signor Gesù Cristo, ed in ciascheduna parte è tutto, nè essendo preso da molti, si sminuisce, ma in tutte le parti si dona integro. Il che si può ancora facilmente imparare dagli Evangelisti; perocchè non si dee credere, che ciaschedun pezzo di pane dal Signore fosse separatamente consecrato, ma che con la medesima consecrazione insieme consecrasse tutto quel pane, il quale fosse bastevole a far il Sacramento, ed a distribuirlo a tutti gli Apostoli; il che apparisce essere stato fatto del calice, quando egli disse: Accipite, & dividite inter vos: Toglietelo, e tra voi lo dividete. Le cose adunque, che fin quì si sono trattate, abbiamo dichiarate, acciocchè i Pastori dimostrino, che nel Sacramento della Eucaristia si contiene il vero corpo ed il sangue di Cristo.

S. Agost.

Luc. 22.

Ora per eseguire la seconda cosa proposta, insegneranno i Parochi ancora, che la sostanza del pane e del vino non rimane dopo la consecrazione nel Santissimo Sacramento; il che quantunque possa esser degno di gran maraviglia, nondimeno necessariamente si congiugne con quello, che di sopra si è dichiarato. Perocchè se dopo la consecrazione sotto le specie del pane e del vino si trova il vero corpo di Cristo, è necessario, non essendo quivi prima stato, che tal cosa sia stata fatta ovvero per mutazion di luogo, o per creazione, o perchè qualche altra cosa si sia mutata in quello. Ma egli è certo, che non può in modo alcuno avvenire, che il corpo di Cristo sia nel Sacramento come quello, che da un luogo sia venuto in un'altro; perchè così seguirebbe, che non fosse più in Cielo, avvengachè niente si muova da un luogo ad un'altro, se non lascia quel luogo, dal quale si muove. E manco è credibile, che il corpo di Cristo sia creato: nè può pur tal cosa cadere nel pensiero e cogitazione umana. Resta adunque, che nel Sacramento sia il corpo del Signore, perchè il pane si converte in quello; e però è necessario, che quivi non rimanga sostanza alcuna di pane. Da questa ragione persuasi i nostri Padri, nel

nel gran Concilio Lateranenſe, e poi nel Fiorentino confermarono la verità di queſto Articolo con manifeſti decreti: ma poi dal Concilio Trentino aſſai più chiaramente è ſtata in queſto modo determinata: Se alcun dirà, che nel Sacramento dell'Eucariſtia rimanga la ſoſtanza del pane, e del vino inſieme con il corpo e ſangue del noſtro Signore Gesù Criſto, ſia anatema. E tutte queſte coſe con teſtimonj delle Scritture agevolmente ſi poſſono intendere: prima per quello che il Signore diſſe nell'iſtituzione di queſto Sacramento: Hoc eſt corpus meum; perchè la forza di quella voce, Hoc, è queſta, che dimoſtra tutta la ſoſtanza della coſa preſente: talchè ſe la ſoſtanza del pane vi rimaneſſe, non parrebbe che in modo alcuno ſi poteſſe dire, Hoc eſt corpus meum. Dipoi il Signor noſtro Gesù Criſto appreſſo S. Giovanni diſſe: Panis, quem ego dabo, caro mea eſt pro mundi vita: dove vedete che egli la ſua carne chiama pane. E poco dopo ſoggiunſe: Niſi manducaveritis carnem filii hominis, & biberitis ejus ſanguinem, non habebitis vitam in vobis: Se voi non mangiarete la carne del Figliuol dell'uomo, e non beverete il ſuo ſangue: non avrete in voi la vita; e di nuovo: Caro mea vere eſt cibus, & ſanguis meus vere eſt potus: La mia carne è veramente cibo, e il mio ſangue è veramente bevanda. Concioſſia adunque che con sì chiare e manifeſte parole nominaſſe la ſua carne pane e cibo vero, ed il ſangue bevanda, moſtra aver apertamente dichiarato, che nel Sacramento non rimane ſoſtanza alcuna di pane, o di vino. E che queſta ſia ſempre ſtata la dottrina di tutti i Santi Padri, chi gli leggerà lo potrà agevolmente conoſcere; certo è, che così ſcriſſe S. Ambrogio. Tu forſe dici: queſto è il mio pane uſitato; ma io ti riſpondo, che queſto pane è ben pane innanzi alle parole de'Sacramenti; ma, poi che vi ſi aggiugne la conſecrazione, di pane ſi fa carne di Criſto. Il che acciocchè meglio poteſſe provare, adduce dopo queſte parole varj eſempj, e ſimilitudini. Ed altrove interpretando quelle parole: Omnia, quæcumque voluit, Dominus fecit in cælo, & in terra: Il Signore ha fatte tutte le coſe, che ha voluto, così in Cielo, come in Terra: dice: Sebbene la figura del pane e del vino appariſce, nondimeno non ſi dee credere, che altro ſia dopo le parole della conſecrazione, che la carne, e'l ſangue di Criſto. E quaſi con le medeſime parole eſponendo ſanto Ilario la medeſima ſentenza, inſegnò, che, ſebbene eſteriormente ſi moſtra pane e vino, nondimeno è veramente il corpo e ſangue del Signore. Ma avvertano in queſto luo-

Joan. 6.

S. Ambr.

S. Hilar.

go

go i Paſtori, non eſſer coſa maravigliofa, ſe dopo la conſecrazione ancora ſi chiama pane: che con queſto nome ſogliono nominare l'Eucariſtia: sì perchè ha la ſpecie di pane: sì ancora perchè ritiene la virtù naturale di nutrire e cibare il corpo, la quale è propia del pane. Ed è una conſuetudine delle ſacre Lettere, di chiamare le coſe alle volte con li nomi di quelle, che pajono eſſere. Il che ſi dimoſtra eſſer vero da quello, che nel ſacro Geneſi è ſcritto, che ad Abramo appariſſero tre uomini, i quali però erano tre Angeli: e quei due, che apparvero agli Apoſtoli, quando Criſto aſceſe in Cielo, ſono detti uomini, concioſſiachè pur foſſero Angeli. E' per certo molto difficile la ſpiegazione di sì alto miſterio: nondimeno ſi sforzeranno i Paſtori a quelli, che più nella cognizione delle coſe divine e delle ſacre Scritture hanno fatto frutto, e ne hanno più notizia, (perchè quelli, che ancora ſono deboli, ſi potrebbe dubitare, che dalla grandezza della materia non reſtaſſero oppreſſi) ſi sforzeranno, dico, inſegnare il modo di queſta maravigliofa converſione: la quale in tal modo ſi fa, che tutta la ſoſtanza del pane, per divina virtù, ſi converte nella ſoſtanza tutta del corpo di Criſto, e tutta la ſoſtanza del vino in tutta la ſoſtanza del ſangue di Criſto, e ſenza alcuna mutazione però del noſtro Signore; perocchè Criſto non ſi genera, nè ſi muta, nè accreſce, ma ſi ſta tutto nella ſua ſoſtanza. Il qual miſterio dichiarando S. Ambrogio diſſe: Vedi, di grazia, quanto ſia fattivo il parlare di Criſto. Se adunque tanta forza è nel ſermone del Signor noſtro Gesù, per il quale le coſe, che non erano, incominciarono a eſſere, cioè il Mondo: quanto più è fattivo a fare, che quelle coſe, che prima erano, ſiano, ed in altra coſa ſi traſmutino? Il qual ſentimento molti altri antichi e graviſſimi Padri laſciarono ſcritto. S. Agoſtino dice così: Fedelmente confeſſiamo, avanti alla conſecrazione eſſer pane e vino, che la natura ha formato, ma dopo la conſecrazione la carne di Criſto, e'l ſangue, che la benedizione ha conſecrato. Il Damaſceno ſcriſſe queſte parole: Il corpo ſecondo la verità è congiunto alla divinità: il corpo dico che nacque dalla ſanta Vergine: non che quel corpo aſſunto diſcenda dal Cielo: ma perchè il pane e'l vino ſi traſmuta nel corpo, e nel ſangue di Criſto; queſta maravigliofa converſione adunque convenientemente e propiamente dalla S. Chieſa Cattolica è ſtata detta Tranſoſtanziazione, ſiccome il ſacro Concilio Trentino ci ha inſegnato: perchè ſiccome la natural generazione rettamente, e propiamente può eſſer detta traſformazione, perchè

Gen. 18. *Act. 1.* *S. Ambr.* *S. Agoſt.* *Damaſ.* *Conc. Tren.*

chè in essa si muta la forma: così parimente, perchè nel Sacramento dell'Eucaristia tutta la sostanza di una cosa trapassa in tutta la sostanza di un'altra cosa, questa parola, Transostanziazione, è stata rettamente e sapientemente ritrovata da' nostri Dottori.

Il santo sacramento dell'Eucaristia dee esser piamente creduto e non curiosamente investigato.

Ma debbono quì i Cristiani essere ammaestrati ed avvertiti di quello, che sì spesso i santi Padri nostri hanno ricordato, che non vogliano troppo studiosamente ricercare, come possa farsi tal mutazione, perchè da noi non può essere intesa: nè noi nelle naturali mutazioni, o nella creazione delle cose abbiamo di tal fatto esempio alcuno; ma solo si dee conoscere per fede quello che sia: però, come ciò si faccia, non si dee ricercare, o investigare troppo curiosamente. E non minor cautela bisogna che i Pastori usino nello spiegare questo misterio, che è, come il corpo di Cristo, nostro Signore, tutto si contenga in ogni minima particella del pane; e però tali disputazioni non si dovranno quasi mai fare: ma quando pure questo domandasse la carità Cristiana, prima debbono ricordarsi di preparare gli animi de' Fedeli con quella voce: Non erit impossibile apud Deum omne verbum: Appresso Dio non è cosa alcuna impossibile. Dipoi loro insegnino, che Cristo Signor nostro in questo Sacramento non è come in luogo: perchè il luogo seguita le cose, in quanto hanno in loro quella grandezza, o quantità; ma noi non diciamo, Cristo esser nel Sacramento, in quanto è grande, o piccolo, il che s'appartiene alla quantità, ma in quanto è sostanza: perocchè la sostanza del pane si converte nella sostanza di Cristo, non nella sua grandezza, o quantità; e ciascuno sa, che la sostanza si ritrova così nel grande spazio come nel piccolo; onde la sostanza dell'aere & tutta la sua natura si ritrova così in una grande come in una piccola parte dell'aere; e parimente tutta la natura dell'acqua è necessario che così sia in una piccola brocchetta, come in un gran fiume. Conciossia adunque che alla sostanza del pane succeda il corpo del Signor nostro, bisogna confessare, che nel medesimo modo appunto è nel Sacramento, nel quale vi era la sostanza del pane avanti la consecrazione: e che quella vi fosse o sotto grande o sotto piccola quantità, niente importava.

Luc. 1.

Resta ora a dire una terza maraviglia in questo Sacramento: la qual cosa, essendo già spiegate le due sopraddette, più agevolmente potrà dai Pastori esser trattata; e questa è, che le specie del pane e del vino in questo Sacramento si ritrovano senza subietto alcuno; perocchè avendo noi di sopra dimostrato, che il corpo e'l sangue del Signore è veramente in questo Sacramento, talchè

non ci resta più alcuna sostanza di pane, o di vino; perchè quelli accidenti non possono appoggiarsi al corpo ed al sangue di Cristo: resta, che sopra ogni ordine di natura essi sostengano loro istessi, e non si fidino sopra altra cosa. Questa è sempre stata una perpetua e costante dottrina della Cattolica Chiesa, la quale si potrà agevolmente confermare con l'autorità di quei testimonj, con li quali di sopra si manifestò nell'Eucaristia non rimanere sostanza alcuna del pane, o del vino. Ma non è cosa, che più convenga alla pietà dei Fedeli, che, lasciate le troppo sottili questioni, la maestà di questo maraviglioso Sacramento onorare, adorare, e poi risguardare in quello la somma provvidenza di Dio, che abbia istituito, che sì sacri e santi misterj ci siano amministrati sotto la specie del pane, e del vino; perchè, essendo che la comune natura degli uomini grandemente abborrisce il mangiar carne umana, o il bere sangue, con gran sapienza ha fatto che il suo santissimo corpo e sangue, ci fosse ministrato sotto la specie di quelle cose, cioè di pane e di vino, il cui quotidiano e comune nutrimento massimamente ci diletta. A questa sono aggiunte quelle due utilità: delle quali la prima è, che veniamo liberi dalla calunnia degl'infedeli: la qual così di leggieri non avremmo potuto schifare, se avessimo mangiato il nostro Signore sotto la sua propia specie. L'altra è, che, mentre che in tal modo riceviamo il corpo ed il sangue del Signore, e che non si può però con li sensi comprendere quello che in verità si opera, questo è non poco giovevole a fare accrescere negli animi nostri la fede; la quale, siccome per detto di S. Gregorio è già divulgato, quivi non ha il merito, dove l'umana ragione dà l'esperimento. E queste cose, che fin quì abbiamo dichiarate, non senza gran cautela sarà necessario spiegare secondo la capacità degli uditori, e secondo la necessità de'tempi.

Di molti e maravigliosi frutti di tanto Sacramento.

Ma quelle cose, che della virtù e de'frutti di sì maraviglioso Sacramento si possono dire, tutti i Fedeli sono tenuti a conoscere ed intendere, come alla loro salute necessarie; perchè solo a fine, che i Cristiani conoscano l'utilità dell'Eucaristia, tutte quelle cose debbono essere intese, che si trattano intorno a questo Sacramento. Ma perchè le sue grandissime utilità, e frutti, non possono con parole essere esplicati, basterà, che i Pastori trattino un luogo o due, per mostrare quanta copia ed abbondanza di beni si contenga in questi sacri e santi misterj; perchè in qualche parte potrà loro venir fatto, se, manifestata che avranno la forza e la natura di tutti i Sa-

i Sacramenti, assomiglieranno l'Eucaristia a un fonte, gli altri a piccoli rivi; perchè veramente e necessariamente dee questa esser detta un fonte di tutte le grazie, conciossiachè in se contenga in un modo maraviglioso l'istesso fonte delle celesti grazie e doni Cristo Gesù, di tutti i Sacramenti autore, dal quale come da fonte agli altri Sacramenti deriva tutto quello che ritengono di buono e di perfetto. Di quì adunque si possono facilmente considerare gli eccellentissimi doni della divina grazia, i quali ci sono conceduti da questo Sacramento. Ci verrà ancora fatto il medesimo assai comodamente, se sarà ben considerata la natura del pane e del vino, che sono i segni di questo Sacramento; perchè quelle utilità, che il pane e'l vino arreca al corpo, quelle medesime tutte, a salute e giocondità dell'anima, ed in migliore e più perfetto modo apporta il Sacramento dell'Eucaristia; perchè questo Sacramento non si muta nella nostra sostanza, come fa il pane e'l vino: ma noi in un certo modo ci convertiamo nella sua natura: talchè a ragione quel detto di S. Agostino si può trasportare a questo luogo: Io son cibo d'uomini grandi: cresci, e così mi mangerai: nè tu me muterai in te, come fai il cibo della tua carne, ma tu ti muterai in me. E se la grazia e la verità è fatta per Gesù Cristo; *Joan.1.* è necessario, che ancora nell'anima influisca, quando egli avviene che puramente e santamente si riceva quello che di se stesso disse; Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, *Joan.6.* in me manet, & ego in illo: Chi mangia la mia carne, e beve il mio sangue, sta in me, ed io in lui. Ed altrove: Panis, quem ego *Joan.6.* dabo, caro mea est pro mundi vita: Il pane ch'io vi darò è la carne mia per la vita del Mondo. Il qual luogo interpretando Cirillo *S.Ciril.* disse: Il Verbo di Dio nell'unir se stesso alla propia carne, la fece vivificativa: e però fu conveniente, che in un maraviglioso modo si unisse ai corpi per mezzo della sua sacra carne, e del suo prezioso sangue; le quali cose noi riceviamo nella beatifica benedizione nel pane e nel vino: ma quello che si dice, che per l'Eucaristia si dona la grazia, i Pastori intorno a questo ammoniranno i loro popoli che non si dee intendere, come se non fosse necessario che colui, che in verità tal Sacramento ha da ricevere, prima bisognasse che avesse ricevuta la grazia; perchè egli è chiaro, che siccome ai corpi morti niente giova il natural nutrimento, così all'anima, la quale non vive di spirito, non conferiscono i sacri misterj. E però hanno specie di pane e di vino, acciocchè così si significhi, che sono stati istituiti non per cagione di ritorna-

re l'anima in vita ma per conſervarcela. Nondimeno dice queſto, perchè biſognando che ciaſcuno, prima che ardiſca toccare con la bocca la ſacra Eucariſtia, poſſegga la prima grazia, acciocchè il giudizio non ſi mangi e non ſi beva, queſta non ſi dona ad alcuno, ſe prima non riceve queſto Sacramento o col deſiderio, o col voto. Imperocchè queſto è il fine di tutti i Sacramenti, ed un ſegno della Eccleſiaſtica unità e congiunzione, nè fuor della Chieſa può alcuno conſeguire la grazia. Dipoi, perchè ſiccome il corpo non ſolo ſi conſerva col cibo naturale, ma ancora creſce, e'l guſto ogni giorno da quello riceve nuova ſuavità e piacere: così parimente il ſacro cibo dell'Eucariſtia non ſolo ſoſtenta l'anima, ma ancora le accreſce forze, e fa che lo ſpirito è ogni giorno preſo maggiormente dal diletto delle coſe divine. E di quì naſce, che per queſto Sacramento ſi dica darſi la grazia veriſſimamente e giuſtamente. E però ſi può a ragione aſſomigliare alla manna, nella quale ſi ſentiva la ſuavità di tutti i ſapori. Non ſi dee ancora dubitare, che per l'Eucariſtia, ci ſi rilaſcino e perdonino i peccati veniali; perocchè tutto quello, che per l'ardore della cupidità l'anima aveva perduto, ogni volta che in coſe leggiere qualche poco era ſtato da lei offeſo Dio, l'Eucariſtia riſtituiſce, togliendo i minori peccati. Siccome ancora (perchè io non voglio che ci partiamo dalla propoſta ſimilitudine) tutto quello, che per forza del calor naturale di giorno in giorno ſi perde, e ſcema, a poco a poco ſentiamo aggiugnerſi, e reſtaurarſi per il naturale nutrimento. Onde meritamente fu detto da S. Ambrogio parlando di queſto celeſte Sacramento: Queſto pane ogni giorno ſi riceve in remedio della noſtra quotidiana infirmità. Ma le coſe dette, ſi debbono intendere di quei peccati, per il ſenſo e diletto de'quali l'animo non ſi commove. Oltre di queſto hanno queſti ſacri miſterj queſt'altra virtù, e forza, che ci conſervano da ogni peccato puri ed integri, e da ogni impeto di tentazione ci rendono ſalvi, e preparano l'anima noſtra come con un celeſte medicamento, acciocchè non poſſa infettarſi o corromperſi dal veleno di qualche mortifera paſſione; e per queſta cagione ancora (ſiccome S. Cipriano teſtifica) quando anticamente dai Tiranni erano i Criſtiani univerſalmente condotti ai tormenti, ed alle morti per la confeſſione del nome Criſtiano; acciocchè quelli forſe dall'acerbità del dolore vinti, in sì utile combattimento non mancaſſero, coſtumò la Chieſa antica di dar loro per mano dei Veſcovi il Sacramento del corpo e del ſangue di Criſto. Oltre di queſto, raffrena ancora e re-

S. Ambr.

S. Cipr.

e reprime la libidine della carne; perchè mentre che col fuoco della carità più accende gli animi, è necessario che estingua l'ardore della concupiscenzia. Finalmente, per raccorre in una parola tutte le utilità e benefizj di questo Sacramento, diciamo la sacra Eucaristia avere una somma e principal virtù di acquistarci l'eterna gloria: e però disse Cristo: Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, & ego resuscitabo eum in novissimo die: Chi mangia la mia carne, e beve il mio sangue, ha vita eterna, ed io lo resusciterò nell'estremo giorno. E questo avviene, perchè i Fedeli per cagione di questo Sacramento, mentre che stanno in questa vita si godono una somma pace e tranquillità di coscienza: dipoi dalla sua virtù recreati, non altrimenti che Elia, il quale per fortezza del pane succinerizio camminò fino al monte di Dio Oreb, quando ne vien il tempo di partirsi di questa vita, se ne ascendano alla eterna gloria, ed alla beatitudine. Tutte queste cose copiosamente potranno i Pastori spiegare, se prenderanno ad esporre ovvero il sesto capitolo di S. Giovanni, dove si palesano molti effetti di questo Sacramento, ovvero i maravigliosi fatti ed opere di Cristo trascorrendo, dimostreranno, che, se noi ragionevolmente e meritevolmente giudichiamo coloro essere stati beatissimi, dentro alle cui case fu ricevuto, mentre che era mortale, ovvero quelli che per toccare la sua veste o la fimbria recuperarono la sanità, molto più beati e felici siamo noi, nell'anima de' quali ora glorioso ed immortale non si sdegna entrare, acciocchè così sani tutte le sue piaghe, e quella, di ricchissimi doni ornata, a lui unisca e congiunga.

Joan. 6.

3. Reg. 19.

Bisogna dipoi insegnare, chi siano quelli, che possano ricevere i gran frutti della sacra Eucaristia, che abbiamo detti: ed è necessario dimostrare, che varj sono i modi di comunicarsi, acciocchè così il fedel popolo impari a desiderare le opere buone e di maggior perfezione. E però a ragione e con gran sapienza i nostri antichi, come nel Concilio Trentino leggiamo, distinsero tre modi di ricevere questo divino Sacramento. Perchè altri sono che solo ricevono il Sacramento, come sono i peccatori, che non si vergognano prendere questi sacri misterj con la bocca immonda, e col cuor macchiato; i quali, l'Apostolo disse, indegnamente mangiare e bere il corpo e sangue del Signore. E di questi scrisse S. Agostino: Chi non si trova in Cristo, e in chi non si trova Cristo, per certo che non mangia spiritualmente la sua carne,

Del mangiare, e del modo di ricevere il Sacramento, e della preparazione dell'anima e del corpo.

1. Cor. 11.

S. Agost.

 quan-

quantunque carnalmente e visibilmente con li denti stringa i Sacramenti del corpo e del sangue. Quelli per tanto, che in sì fatto modo disposti ricevono i sacrati misterj, non solo di quelli non prendono frutto alcuno, ma per testimonio dell'Apostolo a loro istessi mangiano e bevono il giudizio, e la dannazione. Altri sono che ricevono solo in ispirito la santa Eucaristia: e questi son quelli, che col buon lor proponimento, e con un santo desiderio mangiano il celeste pane propostoci da Dio, accesi di una viva fede, la quale opera per dilezione; dalla qual cosa se non tutti i frutti, certo è che molti ne riportano. Altri sono finalmente, che e sacramentalmente e spiritualmente ricevono la sacra Eucaristia: i quali secondo la dottrina dell'Apostolo, prima avendo ben purgata la coscienza, ed ornati di veste nuziale, a questa divina mensa essendo venuti, dall' Eucaristia ricevono quelli copiosissimi ed utilissimi frutti, che di sopra si sono detti. Onde è cosa chiara, e manifesta, che quelli si privano di grandissimi e celesti beni, i quali potendo essere ancora preparati a ricevere il corpo del Signore, basta loro e si contentano ricevere la sacra comunione solo spiritualmente.

Ma è omai tempo, che dimostriamo come debbano gli animi de'Fedeli essere preparati avanti che si conducano al ricevere sacramentalmente la santa Eucaristia. E prima, acciocchè si manifesti, questa preparazione essere massimamente necessaria, dee proporsi l'esempio del nostro Salvatore; perocchè prima che egli donasse a'suoi Apostoli il Sacramento del suo prezioso corpo e sangue, quantunque prima fossero mondi, nondimeno lavò loro i piedi, per dimostrare che ogni diligenza si dee mettere per far sì, che in noi si ritrovi una somma integrità ed innocenza di animo, quando questo Santissimo Sacramento dobbiamo ricevere: dipoi, acciocchè i Cristiani intendano, che, siccome colui, che con ben disposto e preparato animo riceve la Santissima Eucaristia, viene ornato di nobilissimi doni di celeste grazia, così per il contrario, se mal preparato lo prende, non solo non ne trae comodo alcuno, ma gliene vengono incomodi e danni grandissimi. Perocchè egli è propio delle cose ottime, e pur assai giovevoli, che, se a tempi opportuni si usano, grandemente giovano, ma se in tempi poco atti e convenienti ce ne vogliamo servire, ci arrecano danno e ruina. Non è per tanto da maravigliarsi, se questi doni di Dio, che sono degli altri maggiori e più eccellenti, quando sono ricevuti da un'animo ben disposto, ci sono di grande ajuto al con-

conseguire la celeste gloria, ma, quando poi noi siamo di quelli indegni, ci apportano l'eterna morte. Il che si conferma con l'esempio dell'Arca del Signore; imperocchè l'Arca del patto, della quale niente ebbe mai il popolo Israelitico più degno ed eccellente, al quale ancora, mediante quella, avea il Signore conceduti grandissimi ed innumerabili benefizj, essendogli dai Filistei stata tolta, portò a quelli una grandissima peste e calamità, congiunta con un'eterno disonore. Così ancora quei cibi, i quali per bocca ricevuti se ne discendono in uno stomaco ben disposto, i corpi nutriscono e sostentano: ma quelli, che in uno stomaco di corrotti umori ripieno si sogliono infondere, cagionano infirmità gravissime. Quella adunque sia la prima preparazione, che debbano fare i Cristiani, che discernano e distinguano una mensa da un'altra, cioè questa sacra dalle profane, questo celeste pane dal comune. E questo si fa, quando noi certamente crediamo quivi essere presente il vero corpo e sangue di Cristo nostro Signore, il quale in Cielo adorano gli Angeli, al cui cenno le colonne del Cielo tremano, e si spaventano, della cui gloria sono pieni il Cielo e la Terra, e questo vuol dire, dijudicare, cioè giudicare e considerar bene il corpo del Signore: il che fare ci ammonì l'Apostolo; del qual misterio però la grandezza più tosto bisogna venerare, che troppo curiosamente ricercare con dispute e questioni la sua verità.

L'altra preparazione pur assai necessaria è questa, che ciascheduno a se stesso dimandi, se ha pace col suo fratello, s'egli veramente e con l'animo ami i prossimi suoi; se adunque offerisci il tuo dono all'altare, e quivi ti ricorderai, che il tuo fratello ha qualchè cosa contro di te, lascia quivi il tuo dono avanti all'altare, e vanne prima a reconciliarti col tuo fratello, ed allora ritornando offerisci il tuo dono. *Matt.5.* Dipoi dobbiamo diligentemente investigare la coscienza nostra, se forze da qualche mortal peccato fossimo contaminati, del quale ci fosse necessario il pentirci, acciocchè così prima si purghi con la medicina della contrizione, e della confessione. Perchè dal S. Concilio di Trento è stato determinato, *Conc.Tren.* che a niuno sia lecito, ricevere la sacra Eucaristia, il quale si senta dalla coscienza di mortal peccato stimolato, se ha facultà di sacerdote, prima che con la sacramental confessione non sia purgato, sebben gli paresse abbastanza essere contrito. In oltre, dobbiamo tra noi istessi taciti considerare, quanto noi siamo indegni di ricever da Dio sì divino benefizio. E però abbiamo sem-

pre a dire col Centurione, del quale il Salvatore stesso testificò non aver trovato sì gran fede in Israele: Domine non sum dignus, ut intres sub tectum meum: Signore io non son degno, che tu entri sotto il tetto mio. Dimandiamo ancora a noi stessi, se noi possiamo dire con Pietro: Domine, tu scis, quia amo te: Signore, tu sai, che io ti amo. Perchè ci bisogna ricordare, che colui che senza la veste nuziale sedeva al convito del Signore, fu mandato in un tenebroso carcere, e condannato a sempiterne pene. Nè solo ci bisogna la preparazione dell'animo, ma del corpo ancora; perchè dobbiamo a questa sacrata mensa andare digiuni, talchè almeno dalla mezza notte precedente fino a quel punto nel quale prendiamo l'Eucaristia, niente abbiamo o mangiato, o bevuto. Ricerca ancora la dignità di tanto Sacramento, che quelli, che in matrimonio sono congiunti, per alquanti giorni si astengano dalla copula carnale, ammoniti dall'esempio di Davidde, il quale dovendo dal Sacerdote ricevere i pani della proposizione, confessò e lui ed i suoi servi essersi per tre giorni astenuti dalla conversazione delle consorti. Queste sono quasi tutte quelle cose che massimamente debbono essere osservate dai Cristiani, acciocchè così si preparino avanti al ricevere con utilità il Santissimo Sacramento. L'altre cose, che in tal negozio pare che si debbano provvedere, agevolmente a questi capi potranno redursi.

Matt. 8.

Joan. 21.

1. Reg. 21.

Ma acciocchè alcuni non diventino troppo negligenti e tardi a ricever questo Sacramento; perchè forse giudichino cosa grave e difficile a far tanta preparazione; debbono spesso i Cristiani essere ammoniti, che tutti sono per legge obbligati di ricevere la sacra Eucaristia: appresso, che dalla Chiesa è stato costituito ed ordinato, che quelli, che almeno una volta l'anno nel giorno santo della Pasqua non si comunicheranno, siano scomunicati, e dalla Chiesa si discaccino. Nè però i Fedeli pensino, che basti loro obbedendo all'autorità di questo decreto, una volta sola ogni anno ricevere il corpo del Signore: ma sappiano, che spesso debbono frequentare di prendere la comunione della santa Eucaristia. Ora, se ovvero ogni mese, o ogni settimana, o ogni giorno sia più utile il riceverlo, non si può a ciascuno dare una medesima e determinata regola: ma quella di S. Agostino sia una certissima norma; Vivi in modo, che ogni giorno tu lo possa ricevere. Onde al Paroco s'apparterrà spesso esortare i suoi popoli, che, siccome ogni giorno dare al corpo il suo cibo giudicano necessario, così parimente curino ogni giorno l'anime pascere di questo nutrimen-

Il sacramento dell' Eucaristia, quando, quante volte, e da chi debba essere ricevuto.

to;

to; perchè egli è cosa chiara, che non manco l'anima ha di bisogno del suo spiritual cibo, che il corpo del corporale. E molto gioverà in questo luogo, replicare quei grandissimi e divini benefizj, i quali, come di sopra si è dichiarato, acquistiamo dalla sacramental comunione dell' Eucaristia. Al che si potrà aggiugnere la figura della manna, la quale ogni giorno si prendeva per ristorare le forze del corpo: e l'autorità de'Santi Padri, i quali grandemente lodano ed approvano la frequentazione di questo Sacramento. E non fu solo S. Agostino di quella sentenza, che disse: Tu ogni giorno pecchi, ogni giorno debbi riceverlo: ma chi vorrà diligentemente attendere, ritroverà tutti i Santi Padri, che di tal cosa hanno scritto, aver inteso e sentito il medesimo. Troveremo ancora, per quello che si legge negli Atti degli Apostoli, che fu già un tempo, quando i Cristiani ricevevano ogni giorno l'Eucaristia; perchè tutti quelli, che allora confessavano la fede Cristiana, ardevano sì fattamente di una vera e sincera carità, che, attendendo senza intermissione alcuna alle orazioni, ed alle altre opere di carità, sempre si trovavano preparati al ricevere il Santissimo Sacramento del corpo di Cristo. Questa consuetudine, la quale pareva che si tralasciasse, alquanto tempo dipoi Anacleto, Papa santissimo e martire, in qualche parte rinnovò: perchè egli fu che comandò, che quei ministri, che al sacrifizio della Messa erano presenti, si comunicassero: il che affermava essere stato ordinato dagli Apostoli. Perseverò ancora lungamente nella Chiesa quel costume, che il Sacerdote, detto che aveva la Messa, e poi che aveva presa l'Eucaristia, al popolo che presente si trovava, rivolto con queste parole lo invitava alla sacra mensa: Venite fratres ad communionem: Venite fratelli alla comunione. Allora quelli, che si trovavano preparati, con somma divozione ricevevano il Santissimo Sacramento. Ma dipoi, essendo di maniera la carità e la divozione raffreddata, che molto di rado i Cristiani si riducevano alla comunione, fu da Fabiano Papa ordinato e stabilito, che tre volte l'anno, cioè nel Natale del Signore, nella Resurrezione, e nella Pentecoste, i Fedeli si comunicassero; il che poi fu confermato da molti Concilj, e massime dall'Agatense. All'ultimo, essendo la cosa condotta a tale, che non pure quel santo ed utile comandamento non si osservava, ma ancora si differiva la comunione in molti anni, fu dal Concilio Lateranense statuito, che almeno ogni anno una volta nella solennità della Pasqua tutti i Fedeli ricevessero il sacro corpo del Signo-

re,

re, e quelli, che ciò fare dispregiassero, fossero dalla Chiesa scomunicati, e discacciati. Ma quantunque a questa legge, ordinata per l'autorità di Dio e della Chiesa, tutti i Fedeli siano tenuti ed obbligati, si dee però insegnare, che quelli ne sono eccettuati, i quali per la debolezza dell'età ancora non posseggono l'uso della ragione; perchè questi nè sanno discernere la sacra Eucaristia dal profano e comun pane, nè per riceverla possono in loro avere o divozione, o riverenza. E pare ancora che questo non sia punto secondo l'ordinazione di Cristo nostro Signore, il quale disse: Accipite, & comedite; ed è cosa chiara che i bambini non sono atti nè a pigliarlo con le mani, nè a mangiarlo. E' stata bene in alcuni luoghi quella antica usanza di ministrare ancora ai fanciullini la sacra Eucaristia: nondimeno sì per le cagioni di sopra addotte, sì ancora per molte altre, molto convenienti alla Cristiana pietà, già molto tempo si è lasciata di fare tal cosa, per autorità della medesima Chiesa. Ma in quale età si debba dare il Sacramento ai fanciulli; niuno lo potrà meglio deliberare, che il padre, e'l sacerdote, a cui si confesseranno i peccati loro: perchè a quelli si appartiene investigare e dimandare dai fanciulli, se hanno di questo maraviglioso Sacramento cognizione, o gusto, o sentimento alcuno. Oltre di questo, a quelli, che fossero stolti, i quali in quel tempo non possono aver nè sentimento, nè divozione alcuna di cose sì sante, non bisogna in modo alcuno dare il Santissimo Sacramento: benchè, se, prima che venissero in quella pazzia, mostrarono qualche divozione, o religiosa volontà, si potrà nel fine della vita loro, per decreto del Concilio Cartaginese, amministrar loro l'Eucaristia, purchè non sia da temere pericolo o incomodo alcuno, o di vomito, o di altra indegnità.

Che i laici si debbono comunicare sotto una specie.

Quanto ora si appartiene al modo, che si dee osservare nel comunicarsi, insegnino i Parochi, esser proibito per legge della santa Chiesa, che niuno senza l'autorità della Santa Chiesa fuor dei sacerdoti, quando nel sacrifizio consacrano il corpo del Signore, possa il Sacramento dell'Eucaristia prendere sotto ambidue le specie; imperocchè dal Concilio di Trento è stato dichiarato, che quantunque Cristo Signor nostro nell'ultima cena questo altissimo Sacramento istituisse nelle specie del pane e del vino, e così lo ministrasse agli Apostoli, di quì però non segue che il nostro Signore e Salvatore ordinasse questa legge, che a tutti i Fedeli si dovesse dare il Sacramento sotto ambedue le specie. Perchè il medesimo Signor nostro, quando trattava di questo Sacramento, spes-

ſpeſſo faceva menzione di una ſola ſpecie, come quando diſſe: Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in æternum: Chi mangierà di queſto pane, viverà in eterno; ed altrove: Panis, quem ego dabo, caro mea eſt pro mundi vita: Il pane, che io darò, è la mia carne per dar la vita al Mondo: e, Qui manducat hunc panem, vivet in æternum: Chi mangia queſto pane, viverà in eterno. E ſi vede chiaro, che per molte e viviſſime ragioni, la Chieſa ſi è moſſa non ſolo ad approvare queſta conſuetudine di comunicare ſotto la ſpecie del pane, ma ancora a confermarla con l'autorità del ſuo decreto; perocchè prima era molto d'avvertire e guardarſi molto bene, che il ſangue del Signore non ſi ſpargeſſe in terra; il che pareva che malagevolmente ſi poteſſe ſchifare, ſe foſſe ſtato biſogno miniſtrarlo tra una gran moltitudine di popoli. Appreſſo, dovendo ſempre la ſacra Eucariſtia eſſer preparata per gl'infermi, ſi poteva grandemente temere, che, ſe troppo lungamente la ſpecie del vino ſi foſſe conſervata, non ſi foſſe corrotta. Oltre di queſto, ſi trovano molti, i quali in modo alcuno non poſſono ſentire il ſapore, nè anche l'odore del vino. E però, acciocchè quello, che per cagione della ſpiritual ſalute doveva darſi, non foſſe nocevole alla ſanità del corpo, prudentemente fu ordinato dalla Chieſa, che i Fedeli riceveſſero ſolamente la ſpecie del pane. Si aggiugne alle altre ragioni, che in molte provincie è grandiſſima careſtia di vino, e non ſenza grandiſſime ſpeſe, e ſolamente per lunghiſſime e difficiliſſime ſtrade vi ſi può condurre. Dipoi (il che più che altra coſa importa) biſognava ſtirpare l'ereſia di coloro, i quali negavano ſotto ciaſcheduna ſpecie eſſer tutto Criſto, ma ſolo il corpo ſenza ſangue ſotto la ſpecie del pane, e ſotto quella del vino affermavano ſolo contenerſi il ſangue. Acciocchè adunque la verità della fede Cattolica più ſi moſtraſſe avanti agli occhi di ciaſcuno, con ſapientiſſimo conſiglio s'introduſſe la comunione ſotto la ſpecie del pane. Sono ſtate da altri, che hanno trattato intorno a tal materia, raccolte altre ragioni, le quali, ſe parrà loro neceſſario, potranno dai Paſtori eſſere addotte.

Joan. 6.

Ora ſi ha da trattare del miniſtro: ſebbene quaſi niuno è, che non lo ſappia; acciocchè niente ſi laſci indietro, che s'appartenga alla dottrina di queſto Sacramento. Si dee adunque inſegnare, come ai Sacerdoti è ſtata conceduta la poteſtà di poter conſecrare la ſacra Eucariſtia, ed amminiſtrarla agli altri fedeli, e che ſempre nella Chieſa ſi è coſtumato, che il popolo Criſtiano

dai

questi sacrifizj, dico, tanto piacquero al Signore, che la Scrittura *Gen.* 8. testifica, che Dio sentì in quelli un'odore suavissimo, cioè che gli furono grati ed accetti: che dobbiamo sperare di quel sacrifizio, nel quale quello istesso è immolato ed offerto, del quale ben due volte si udì quella celeste voce, che disse: Hic est filius meus *Matt* 3. dilectus, in quo mihi bene complacui? Questo è il mio Figliuolo diletto, nel quale appieno mi sono compiaciuto.

Questo misterio adunque i Parochi diligentemente esporranno, acciocchè, quando i Cristiani converranno ad ascoltare le Messe, e gli offizj divini, imparino a considerare e meditare attentamente con religione e divozione quelle cose sacre, alle quali son presenti. Primieramente adunque insegneranno, l'Eucaristia per due cagioni da Cristo nostro Signore essere stata istituita; uno è, acciocchè fosse un celeste nutrimento dell' anima nostra, col quale la vita spirituale potessimo e conservare, e mantenere: l'altra, acciocchè la Chiesa avesse un perpetuo sacrifizio, col quale si satisfacesse ai nostri peccati, e'l celeste Padre, dalle nostre sceleratezze spesso sì gravemente offeso, fosse ridotto dall'ira alla misericordia, dalla severità di un giusto castigo alla clemenza. La figura e la similitudine di questa cosa si può considerare nell'agnello Pasquale, il quale come Sacrifizio, e come Sacramento dai figliuoli d'Israele solea mangiarsi, ed offerirsi. Nè potè il nostro Salvatore, quando a Dio Padre nell'altare della Croce dovea se stesso offerire, della sua immensa carità verso di noi, darci più chiara dimostrazione, che lasciandoci un visibil sacrifizio, col quale quel sanguigno si rinnovasse, che poco dipoi in Croce una sola volta s'avea da immolare, e di lui per tutto il Mondo si celebrasse ogni giorno eterna memoria fino all'estremo de'secoli, con somma utilità della Chiesa. Ma sono molto differenti tra loro questi due modi di dire; perciocchè, in quanto è Sacramento, si fa perfetto con la consecrazione: ma come Sacrifizio, consiste nell'offerirsi; per la qual cosa la sacra Eucaristia, mentre che si conserva nella coppa, o quando si porta ad un'infermo, ha ragione e natura di Sacramento, e non di Sacrifizio. Dipoi, in quanto ancora è Sacramento, a quelli, che ricevono questa divina ostia, apporta gran cagione di merito, dando loro tutte quelle utilità, che di sopra sono state narrate. Ma in quanto è Sacrifizio, non solo a meritare, ma ancora è sufficiente e bastevole a satisfare; perchè siccome Cristo nostro Signore nella sua Passione per noi meritò, e satisfece: così parimente quelli, che tal Sacrifizio offeriscono, col quale

le comunicano con esso noi, meritano il frutto della Passione del Signore, ed insieme satisfanno; e della istituzione di questo Sacrifizio il Santo Concilio Trentino ha parlato sì chiaramente, che non ha lasciato pur un minimo luogo, dove più si possa dubitare: perchè ha dichiarato, dal Signor nostro Gesù Cristo nell'estrema cena essere stato istituito: ed ha insieme tutti coloro anatematizzati, che affermassero, il vero e propio Sacrifizio non offerirsi a Dio, ovvero niente altro essere l'offerire, che il darsi Cristo in cibo nostro. Spiegò ancora diligentemente, come a un solo Dio si fa questo sacrifizio. Perchè sebbene la Chiesa alle volte suole celebrare le Messe in memoria ed onor de' Santi, nondimeno ci ha insegnato che non a quei Santi, ma a un solo Dio quel sacrifizio si offerisce, il quale ha coronati quei Santi di una gloria immortale. E però non costuma il Sacerdote mai dire; o Pietro, o Paolo io ti offerisco il sacrifizio, ma immolando e sacrificando ad un solo Dio, a lui rende grazie per la nobil vittoria dei beatissimi Martiri, in tal modo il loro patrocinio implorando, che essi si degnino intercedere per noi in Cielo, de' quali facciamo la ricordanza in terra. Le cose adunque, che della verità di questo sacrifizio sono state insegnate dalla Chiesa Cattolica, essa ha apprese dalle parole del Signore, quando in quell'ultima cena questi medesimi misterj agli Apostoli ricordando disse: Hoc facite in meam commemorationem: Fate questo in memoria mia; perchè, siccome è stato determinato dal santo Concilio, allora quelli istituì Sacerdoti, e loro comandò che essi e tutti quelli, che loro dovranno succedere nell'uffizio sacerdotale, il suo corpo immolassero, ed offerissero; ed il medesimo dimostrano apertamente le parole, che l'Apostolo scrive ai Corintj: Non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorum: non potestis mensæ Domini participes esse, & mensæ dæmoniorum; Non potete bevere il calice del Signore, e'l calice dei demonj: non potete essere partecipi della mensa del Signore, e della mensa dei demonj; perchè, siccome per la mensa dei demonj si dee intendere l'altare, dove a loro s'immolava: così parimente da quello, che l'Apostolo propone, si cava una probabile conclusione, che niente altro può significare la mensa del Signore, se non l'altare, nel quale a Dio si sacrificava.

1.Cor.10.

Or se noi vogliamo ricercare le figure e le profezie di questo Sacrifizio dal vecchio Testamento, prima Malachia di quello apertissimamente ha profetato con queste parole: Ab ortu solis usque

Il sacramento dell'

usque ad occasum, magnum est nomen meum in gentibus, & in omni loco sacrificatur & offertur nomini meo oblatio munda: quia magnum est nomen meum in gentibus, dicit Dominus exercituum: Dall'Oriente fino all'Occidente è grande il mio nome nelle Genti, ed in ogni luogo si sacrifica e si offerisce al nome mio una oblazione monda: perchè il mio nome è grande nelle Genti, dice il Signore degli eserciti. Appresso, questa Ostia fu predetta con varie sorti di sacrifizj così avanti, come dopo la data legge; perchè tutti que'beni, che per quei sacrifizj si significavano, questa sola vittima ha contenuti in se stessa, come perfezione ed assoluzione di tutte l'altre. Ma in niuna cosa più espressa si può risguardare la sua imagine, che nel sacrifizio di Melchisedecco; perchè il Salvatore dichiarando se essere costituito in eterno Sacerdote secondo l'ordine di Melchisedecco, offerse a Dio Padre il corpo e 'l sangue suo nell'estrema cena sotto le specie del pane e del vino: e però un istesso sacrifizio confessiamo essere, (e così si dee tenere) il sacrifizio della Messa, e quello, che fu offerto in Croce, siccome una medesima Ostia è Cristo Signor nostro, il quale una volta sola se stesso sacrificò cruento sopra l'altare della Croce; perchè l'Ostia cruenta e l'Ostia incruenta non sono due Ostie, ma una sola: il cui sacrifizio poichè il Signore ha comandato, Hoc facite in meam commemorationem, nell'Eucaristia ogni giorno si rinnova. Ma ancora è un solo ed istesso Sacerdote Cristo nostro Signore; perchè i ministri, i quali fanno questo sacrifizio, non lo fanno in persona loro, ma in persona di Cristo, quando consacrano il suo corpo e sangue; il che si manifesta per le parole, che si dicono nella consecrazione. Perchè il Sacerdote non dice: Hoc est corpus Christi: ma, Hoc est corpus meum: perchè egli porta allora e rappresenta la persona di Cristo, e così la sostanza del pane e del vino converte nella vera sostanza del corpo e del sangue di Cristo; la qual cosa essendo in tal modo, si dee senza alcuna dubitazione insegnare, quello che ancora ha spiegato il sacro Concilio, il sacrosanto sacrifizio della Messa non solo essere sacrifizio di laude, e di ringraziamento, ovvero una ignuda commemorazione di quel sacrifizio, che in Croce fu fatto ed offerto, ma essere ancora veramente un sacrifizio propiziatorio, col quale ci rendiamo Dio placato e propizio. Per il che se con puro cuore, e con fede accesa, e con intimo dolore de'nostri peccati immoleremo ed offeriremo questa santissima Ostia, non dobbiamo dubitare di non avere dal Signore ad impetrar misericordia e grazia,

dell'Eucaristia con le figure e con le profezie del vecchio Testamento essere stato predetto.

Malach. 1.

quan-

quando farà tempo opportuno del suo ajuto. Perocchè dell'odore di questa vittima talmente si diletta Dio, che, concedendoci il dono della grazia e della penitenza, ci perdona i peccati. E però si fa dalla Chiesa quella solenne ed usata orazione, che, quante volte si celebra la memoria di quest'Ostia, tante volte si esercita l'opera della nostra salute; e questa altro non è, che quelli abbondantissimi frutti di quell'Ostia cruenta, i quali a noi derivano per mezzo di questo incruento sacrifizio. Insegneranno dipoi i Parochi, questo sacrifizio aver tal virtù e forza, che non solo a chi l'offerisce, ed a chi lo riceve, è giovevole, ma ancora a tutti i Fedeli, o che vivano in terra, ovvero, essendo già nel Signore morti, non siano però ancora perfettamente purgati; perocchè secondo una certissima tradizione degli Apostoli, non manco per li morti utilmente s'offerisce, che per li peccati, per le pene, e satisfazioni, e per qualsivoglia calamità, ed angustia de'vivi; onde si conosce apertamente, che tutte le Messe debbono giudicarsi comuni, come quelle cose che appartengono alla comune utilità e salute di tutti i Fedeli. Ed ha questo sacrifizio molti e molto notabili e solenni riti, de'quali niuno dee essere stimato o superfluo, o vano, ma tutti sono ordinati a far sì, che la maestà di tanto sacrifizio maggiormente risplenda, e nel riguardare sì salutiferi misterj i Fedeli siano eccitati e commossi alla contemplazione delle cose divine, che in quel sacrifizio si occultano. Ma di queste tali cerimonie non accade ora dire altro; sì perchè a trattare tal materia si ricercherebbe un più lungo discorso, che all'istituto nostro non conviene; sì ancora perchè quasi infiniti libri e trattati, da devoti e dottissimi uomini sopra tal cosa composti, potranno i Sacerdoti agevolmente ritrovare. Basti adunque quello, che fin quì con l'ajuto di Dio si è esposto intorno a quelle cose, che alla santa Eucaristia si appartengono, ed in quanto è Sacrifizio, ed in quanto è Sacramento, trattando i più importanti capi.

DEL SACRAMENTO DELLA PENITENZA.

Siccome la fragilità e debolezza dell'umana natura, a ciascheduno è nota e manifesta, e quella ciascuno conosce per prova in se stesso: così parimente niuno è, che non intenda, quanto sia necessario il Sacramento della Penitenza; e se noi abbiamo a misurare la diligenza, che i Parochi in ogni materia debbono usare,

dall'a

dall'importanza della cosa che trattano; bisognerà al tutto confessare, che nel dichiarare e spiegare questo luogo non potranno mai esser tanto diligenti, quanto si ricerca: anzi tanto più accuratamente, che del Battesimo non s'è fatto, bisogna di questo Sacramento trattare, quanto il Battesimo solo una volta s'amministra, nè si può reiterare; dove la Penitenza tante volte ha luogo, e tante volte ci è necessario replicare, quante volte dopo il Battesimo ci avverrà ricadere nel peccato; e però così dal Concilio Trentino è stato determinato, che il Sacramento della Penitenza non altrimenti è necessario alla salute a quelli, che dopo il Battesimo sono caduti in peccato, che a quelli, che non sono ancora regenerati, sia necessario il Battesimo, e quella divulgata sentenza di S. Girolamo che dice, la Penitenza essere la seconda tavola, da tutti quelli, che dopo lui delle cose sacre hanno scritto, è grandemente approvata; perchè siccome, rotta la nave, solo un remedio vi resta di salvar la vita, se si può appigliare a qualche tavola della fracassata nave: così, poichè s'è perduta l'innocenza dopo il Battesimo, se uno non ha ricorso alla tavola della Penitenza, dee senza alcun dubbio disperare della sua salute. E queste cose sian dette non solo per eccitare i Pastori, ma ancora tutti gli altri Cristiani; acciocchè in cosa sì necessaria non siano ripresi di negligenza; imperocchè primieramente della comune fragilità ricordevoli, debbono grandemente desiderare di potere col divino ajuto, senza mai cadere, camminare nella via del Signore. E se pure alle volte inciampassero, allora risguardando alla somma benignità di Dio, il quale, come buon pastore, le ferite delle sue pecorelle suole fasciare e medicare, ricorreranno senza altro indugio a questo salutifero medicamento della Penitenza.

Conc. Tren.

S. Gir.

Or per venire a dar principio a questa util materia, prima si dee spiegare la varia significazione e forza di questo nome, acciocchè non sia chi ingannato dalla ambiguità della voce si conduca in qualche errore; imperocchè sono alcuni, che questo nome, Penitenza, prendono per satisfazione. Altri poi, che sono lontanissimi da ogni dottrina della Cattolica fede, pensando che la Penitenza al tempo passato non abbia rispetto alcuno, la definiscono e vogliono che altro non sia, che una nuova vita. E però si dee avvertire, che questo nome significa molte cose, perchè prima coloro si dice aver Penitenza, ai quali dispiace aver fatto qualche cosa, che prima era loro piaciuta; non avendo in tal cogitazione rispetto alcuno, se sia o buona, o trista, e così tutti coloro si pen-

Della propia significazione della Penitenza.

tono, i quali si attristano di qualche cosa, la cui tristizia è secon-
2.Cor.7. do il secolo, e non secondo Dio; e questa tal Penitenza non apporta salute, ma morte. Un'altra Penitenza è, quando uno per la commessa sceleratezza, la quale prima gli dilettava, prende dolore, e ciò fanno non per rispetto di Dio, ma per cagione di se stessi. La terza è, quando non solo per cagione del commesso peccato con intimo senso dell'animo nostro ci dogliamo, ovvero di quello interior dolore ancora dimostriamo qualche segno esteriore, ma ancora per cagion di Dio ci ritroviamo in tale afflizione. Ora questo nome di Penitenza propiamente conviene a tutte le sorti di Penitenza, che abbiamo ricordate; perchè quando nelle sacre Lettere leggiamo, che Dio si pente; certa cosa è, che tal cosa è detta per via di traslazione; perocchè le sacre Lettere usano assai spesso quei modi di dire, che siano proprj e accomodati alla natura e costumi degli uomini, quando dimostrano Dio avere ordinato di dover mutare qualche cosa; perchè allora significa di fare quello, che fanno gli uomini, i quali quando si pentono di qualche cosa, con ogni loro studio e diligenza si sforzano ed affaticano di mutarla. E però così si legge nel sacro libro del Genesi,
Gen.6. che Dio si pentì di aver fatto l'uomo: ed altrove, di aver costituito
1.Reg.11. Saulle Re. Ma tra le significazioni di questo nome, Penitenza, si dee osservare, che è una gran differenza. Perchè la prima è viziosa: l'altra è una passione d'un animo commosso e perturbato. La terza diciamo appartenere alla virtù, ed essere ancora Sacramento: ed è propia di questo luogo. E prima si ha da trattare di quella, in quanto è parte di virtù; non solo perchè il popolo de' Fedeli dee essere da' Parochi ammaestrato in ogni sorte di virtù; ma ancora perchè le operazioni e gli atti di questa virtù ci porgono come una materia, circa la quale consiste il Sacramento della Penitenza. E se prima non si conosce bene, qual sia la virtù della Penitenza, è ancora necessario, che non s'intenda la natura del Sacramento. Debbono per tanto primieramente essere ammoniti ed esortati i Fedeli, che con ogni loro sforzo e studio si affatichino in quella interior Penitenza dell'animo, la qual noi diciamo virtù, senza la quale la Penitenza esteriore poco potrà giovare. E la Penitenza interiore è quella, per la quale noi con tutto l'animo ci convertiamo a Dio, e tutti i peccati commessi detestiamo, ed abbiamo in odio, ed insieme ci proponiamo e deliberiamo di emendare al tutto la nostra cattiva usanza di vivere, e correggere i nostri corrotti costumi, non senza speranza di dover conseguir

guir perdono dalla Divina Misericordia. A questa segue quel dolore, e quella tristizia, la quale è perturbazione ed affetto dell'animo, e da molti è detta passione, la quale è congiunta come una compagna alla detestazione dei peccati; e per questo molti santi Padri la definizione della Penitenza hanno dichiarato contenersi in così fatto tormento di animo. Ed in quello, che si pente, è necessario che la fede preceda alla Penitenza; perchè niuno può convertirsi a Dio, che sia privo di fede. Onde nasce, che la fede non può rettamente essere detta parte di Penitenza. E che questa interior Penitenza, come di sopra dicemmo, s'appartenga alla virtù, apertamente lo manifestano molti precetti, che della Penitenza sono stati dati; perchè la legge ci comanda solo quelle operazioni, che si esercitano con virtù. Appresso, niuno può negare, che il dolersi, quando, in qual modo, e quanto faccia bisogno dolersi, non sia opera ed atto di virtù, e che questo si faccia come far si dee, ce lo concede la virtù della Penitenza; perchè alle volte avviene, che dei commessi peccati gli uomini si prendano assai minor dolore, che non si conviene: anzi, siccome dal savio Salomone fu scritto, alcuni sono, che, quando fanno male, si rallegrano. Altri sono poi, che si pigliano tanto dolore ed afflizione di animo, che si disperano al tutto della salute; e tale par che possa essere detto Caino, il quale disse: Major est iniquitas mea, quam ut veniam merear: La mia iniquità è sì grande, che non merita perdono; e quale senza alcun dubbio fu Giuda, il quale da falsa penitenza indotto, con l'appendersi per la gola perdè in un tempo la vita, e l'anima. Acciocchè adunque nel dolore possiamo tener la debita misura; siamo ajutati dalla virtù della Penitenza. Ma il medesimo si può raccorre da quelle cose, le quali, come suo fine, colui si propone, che veramente si pente del peccato. Imperocchè prima fa proponimento di scacciare ed al tutto annullare in lui il peccato, e purgare dell'anima ogni colpa, o macchia, che vi fosse: dipoi per li commessi errori satisfare a Dio: il che è chiaro che è propio della giustizia; perchè quantunque tra Dio e gli uomini non possa intervenire una propia ragione e natura di giustizia, essendo tra di loro differenti di tanto intervallo; nondimeno egli è certo che pur ci è qualche giustizia, qual'è quella, che è tra'l padre ed il figliuolo, tra'l Signore ed il servo. In ultimo si delibera di ritornare in grazia di Dio, nella cui offesa ed odio era incorso per la bruttezza del peccato. E tutte queste cose abbastanza ci manifestano, co-

Prov. 2.

Gen. 4.

Matt. 27.

me la Penitenza alla virtù ha risguardo, ed a quella s'appartiene.

Per quali vie alla virtù della Penitenza si pervenga.

Ma bisogna ancora insegnare, per quali gradi si possa salire a questa divina virtù. Prima adunque la misericordia di Dio ci previene, ed a lui rivolge i nostri cuori; il che dimandando a Dio il Profeta diceva: Converte nos Domine ad te, & convertemur: Rivolgici o Signore a te, e così ci rivolgeremo. Dipoi da questo lume illustrati per fede, con l'animo ce ne andiamo a Dio; perchè chi vuole andare a Dio, bisogna credere, come l'Apostolo afferma, prima che egli sia, poi che di quelli, che lo cercano, sia remuneratore. Dopo questo segue il movimento del timore: e considerando e proponendosi avanti l'acerbità delle pene, l'animo è ritirato indietro dal far i peccati. E quà pare che risguardino quelle parole d'Isaia: Sicut quæ concipit, cum appropinquaverit ad partum, dolens clamat in doloribus suis: sic facti sumus: Siccome colei, che ha conceputo, quando s'avvicina al parto, dolendosi grida per li suoi dolori: così siamo fatti noi. A questo si aggiugne la speranza d'impetrar da Dio la misericordia, per la quale sollevati ci determiniamo emendare la vita ed i costumi. Finalmente sono i cuori nostri accesi di carità, dalla quale quel filiale timore ne nasce, degno e propio de' buoni ed ingenui figliuoli; e così solo temendo di non offendere in parte alcuna la maestà di Dio, al tutto lasciamo ogni usanza di peccare; per questi gradi adunque a questa prestantissima virtù della Penitenza ce ne ascendiamo: la quale per certo dee esser giudicata una divina e celeste virtù: alla quale le sacre Lettere promettano il regno del Cielo. E però in S. Matteo è scritto: Pœnitentiam agite: appropinquabit enim regnum cælorum: Fate penitenza: perchè s'avvicinerà il regno del Cielo. Ed appresso Ezechiele: Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit præcepta mea, & fecerit judicium & justitiam, vita vivet: Se l'empio farà penitenza di tutti i suoi peccati, i quali ha commessi, e custodirà tutti i miei precetti, e farà il giudizio e la giustizia, avrà la vita. Ed in un'altro luogo: Nolo mortem impii, sed ut convertatur impius a via sua, & vivat: Io non voglio la morte dell'empio, ma che l'empio si converta dalla sua via, e viva. Il che si dee intendere della vita eterna, e beata. Quanto alla Penitenza esteriore, si dee insegnare essere quella, nella quale consiste la natura del Sacramento, ed avere alcune cose esteriori sensibili, per le quali si manifestano le cose, che si fanno den-

Hi r. 5. Hebr. 11. Isa. 26. Matt. 4. Ezech. 18. Ezech. 33.

tro

tro nell'anima. E prima si dee dichiarare ai Fedeli, per qual cagione il Signor nostro Gesù Cristo volle mettere la Penitenza nel numero de'Sacramenti; della qual cosa questa fu la cagione, acciocchè noi non avessimo più a dubitare, che i peccati non ci avessero ad essere perdonati, siccome Dio ci avea promesso, quando disse, se l'empio farà penitenza, &c. perchè saremmo stati necessitati ad essere sempre dubbj e sospesi di animo, se avessimo vera interiore penitenza, o nò; conciossiachè ciascuno del suo giudizio nelle cose che fa, con ragione ha da temere. Acciocchè adunque il Signore porgesse rimedio ed ajuto a questa nostra sollecitudine, ed angustia, istitui il Sacramento della Penitenza, per il quale, mediante l'assoluzione del Sacerdote, noi confidassimo esserci rimessi i peccati, e così le nostre coscienze per la fede, la quale si dee avere meritamente alla virtù de'Sacramenti, divenissero più tranquille e quiete; perchè la voce del Sacerdote, il quale legittimamente ci rilascia i peccati, non si dee altrimenti intendere, che quella del Signor nostro Gesù Cristo, il quale disse al Paralitico; Confide fili, remittuntur tibi peccata tua: Confidati figliuolo, ti sono rimessi i tuoi peccati. Dipoi conciossiachè niuno, se non per Cristo, e per il benefizio della sua Passione possa conseguire la salute, fu cosa conveniente ed a noi utilissima, che cotal Sacramento s'istituisse, per virtù ed efficacia del quale, il sangue di Cristo a noi scorrendo ci lavasse i peccati commessi dopo il Battesimo, e così il benefizio della reconciliazione riconoscessimo aver ricevuto dal solo Salvator nostro.

Matt. 9.

Che la Penitenza è veramente sacramento e che si può reiterare.

Ora, che la Penitenza sia Sacramento, i Pastori in tal modo con molta facilità dimostreranno; perchè siccome il Battesimo è Sacramento, scancellandoci tutti i peccati, e massime l'originale, nel medesimo modo la Penitenza veramente e propiamente dee essere detta Sacramento, la quale ci toglie tutti i peccati commessi dopo il Battesimo per volontà o per opera. Dipoi (e questo è il principale) conciossiachè quelle cose che si fanno esteriormente e dal penitente, e dal Sacerdote, dichiarino quelle, che interiormente si fanno nell'anima, chi sarà che possa negare la Penitenza esser veramente Sacramento? perchè il Sacramento è un segno di una cosa sacra. E si vede che il peccatore, il quale si pente con segni di parole, e di altri gesti, chiaramente manifesta lui aver rimosso l'animo dalla bruttezza del peccato. E per le cose, che dal Sacerdote si fanno, e si dicono, conosciamo la misericordia di Dio, il quale è quelli che rimette i peccati; il che apertamen-

Matt.16. te dimostrano quelle parole del Salvatore : Tibi dabo claves regni cælorum : & quodcunque solveris super terram, erit solutum & in cælis : A te darò le chiavi del regno del Cielo : e tutto quello, che sciorrai in terra, sarà ancora sciolto in Cielo ; perchè l' assoluzione proferita per le parole del Sacerdote, significa quella remissione de' peccati, la quale opera nell'anima. Nè solo ai Fedeli si dee insegnare, come bisogna collocare la Penitenza nel numero de'Sacramenti, ma ancora, che ella è di quelli, che si possono reiterare. Perchè quando S. Pietro dimandò a Cristo, se egli sette volte dovea perdonare il peccato, gli rispose il Signore: *Matt.18.* Non dico usque septies, sed usque septuagies septies : Non ti dico solo fino a sette volte, ma fino a settanta volte sette. Per la qual cosa quando si avrà da trattare con quegli uomini, i quali mostrino di diffidarsi della bontà e clemenza di Dio, allora si dovrà confermar l'animo loro e sollevarlo alla speranza della divina grazia ; Il che agevolmente verrà fatto, allegando e trattando e questo luogo e molti altri, i quali assai spessi si ritrovano nelle sacre Lettere, ed ancora con quelle ragioni ed argomenti che si potranno cavare *S.Gio.Gris.* dal libro di S. Gio: Grisostomo che scrisse, De lapsis, cioè di *S.Ambr.* quelli che ricascano nel peccato, e dal libro di S. Ambrogio de Pœnitentia. E perchè il popolo fedele dee più che altra cosa intendere, e sapere, qual sia la materia di questo Sacramento ; si dee insegnare, che questo Sacramento è non poco differente dagli altri : perchè la materia degli altri Sacramenti è qualchè cosa naturale, ovvero artifiziale ; ma del Sacramento della Penitenza sono quasi materia gli atti del penitente, cioè la Contrizione, la Con- *Conc.Tren.* fessione, e la Satisfazione : siccome dal Concilio di Trento è stato dichiarato ; i quali atti in quanto nel penitente per divina istituzione si ricercano alla integrità del Sacramento, e ad una piena e perfetta remissione dei peccati, per quella ragione sono nominati parti della Penitenza. Nè però questi atti dal santo Concilio sono detti quasi materia del Sacramento, perchè non abbiano la propietà di vera materia, ma perchè non sono di quella sorte di materia, la quale esteriormente si usi, ed applichi, come è l'acqua nel Battesimo, ed il Crisma nella Confermazione. Quanto a quello, che molti altri hanno detto, i peccati essere la materia di questo Sacramento ; non mostrano di dir cosa diversa da quello, che abbiamo detto noi, se diligentemente si attenderà ; perchè siccome la materia del fuoco diciamo essere le legna, le quali per la forza del fuoco si consumano : così parimente i peccati, i quali

per

per la Penitenza si scancellano, rettamente possono essere detti materia di questo Sacramento.

Oltre di questo non debbono i Pastori lasciare di dichiarare, qual sia la forma: perchè la cognizione di tal cosa ecciterà gli animi de'Fedeli al ricevere con gran divozione la grazia di questo Sacramento. E'adunque la forma questa, EGO TE ABSOLVO, la quale non solo si cava da quelle parole: Quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælis: Tutte le cose, che scioglierete in terra, saranno sciolte in Cielo: ma l'abbiamo imparata dalla medesima dottrina di Cristo nostro Signore, che ci hanno lasciata gli Apostoli; e perchè i Sacramenti quello operano che significano quelle parole, Ego te absolvo; dimostrano, che per l'amministrazione di questo Sacramento si causa la remissione de' peccati; di quì si conchiude, questa essere la perfetta forma della Penitenza; perchè sono i peccati come lacci, dai quali sono l'anime tenute legate e strette, e dai quali sono disciolte nel Sacramento della Penitenza; il che non manco veramente ancora proferisce il Sacerdote di quell'uomo, il quale prima per virtù di una ferventissima Contrizione, avendo però desiderio di confessarsi, ha da Dio conseguito il perdono de'peccati. A questa si aggiungono alcune orazioni, non perchè alla forma siano necessarie, ma solo per rimuovere quelle cose, le quali potrebbono impedire la virtù, ed efficacia del Sacramento, per colpa di colui, a cui si amministra; per il che rendano i peccatori infinite grazie a Dio, il quale ha conceduta così ampia potestà nella sua Chiesa ai Sacerdoti; perchè, non come già nella vecchia legge, quando i Sacerdoti col loro testimonio solo significavano qualchedumo essere libero dalla lebbra, così oggi nella Chiesa solo ai Sacerdoti è data potestà di dichiarare uno essere assoluto dai peccati: ma essi sono che come veri ministri di Dio lo assolvono e liberano; il che però l'istesso Dio principalmente opera, autore e Padre della grazia e della giustizia.

Matt.18.

Con gran diligenza ancora i Cristiani debbono osservare tutti quei riti e cerimonie che si fanno in questo Sacramento; perchè così avverrà, che assai più fermamente nell'animo loro resteranno quelle cose, che per questo Sacramento hanno acquistate, cioè che essi come servi sono stati reconciliati ad un clementissimo Signore, o più presto come figliuoli ad un ottimo padre, ed insieme più agevolmente intenderanno quello che far bisogna a coloro che vorranno, come tutti voler debbono, di tanto benefizio

dimostrarsi grati e ricordevoli; imperocchè quello, che si pente de'suoi peccati, con umile ed abietto animo si getta ai piedi del Sacerdote: ed a questo atto di umiltà potrà agevolmente conoscere, che le radici della superbia si debbono al tutto stirpare, da cui tutti quei peccati hanno avuto il principio e'l nascimento, dei quali si duole e piange; e nel Sacerdote, il quale siede come legittimo suo giudice, riconosce e riverisce la persona e la potestà di Cristo nostro Signore; imperocchè il Sacerdote, siccome negli altri, così nell'amministrare il Sacramento della Penitenza, eseguisce l'officio di Cristo. Fatto questo, il penitente in tal maniera tutti i suoi peccati racconta, che se stesso confessa esser degno di grandissima ed acerbissima pena, e con prieghi dimanda perdono de'suoi peccati; le quali cose tutte, secondo che S. Dionisio testifica, anticamente sono state fatte ed osservate.

Quanto utili frutti del sacramento della Penitenza si ricevano.

Ma niente per certo tanto gioverà ai Cristiani, e niente apporterà loro maggiore prontezza al condurli a penitenza, quanto se i Parochi spesso esporranno loro, quanto giovamento ricevano da quella: perchè conosceranno in verità, della Penitenza potersi dire, le sue radici essere amare, ma i frutti suavissimi. Tutta la forza della Penitenza adunque consiste in farci ritornare in grazia di Dio, e seco congiugnerci in una somma amicizia; e dopo questa tal reconciliazione, alle volte negli uomini giusti, i quali ricevono questo Sacramento santamente e devotamente, suole seguitare una grandissima pace e tranquillità di conscienzia, accompagnata da una somma giocondità di spirito; perchè niuna sceleratezza è così grave ed empia, che non si scancelli col Sacramento della Penitenza non una volta sola, ma molte e molte. Della qual cosa così parlò il Signore per il suo Profeta: Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit præcepta mea, & fecerit judicium, & justitiam, vita vivet, & non morietur: omnium iniquitatum ejus, quas operatus est, non recordabor: Se l'empio farà di tutti i suoi peccati, che ha commessi, penitenza, ed osserverà i miei precetti, e farà il giudizio e la giustizia, viverà, e non morrà: e più non mi ricorderò di peccato alcuno che abbia commesso. E S. Giovanni dice: Si confiteamur peccata nostra, fidelis est & justus & remittet nobis peccata nostra: Se noi confesseremo i nostri peccati, egli è fedele e giusto, e ci perdonerà i peccati nostri. E poco dopo: Si quis peccaverit: Se alcuno peccherà (non eccettuando sorte alcuna di peccato) Advocatum habemus apud Patrem Jesum Christum justum:

Ezech.18. *1.Joan.1.* *1.Joan.2.*

ſtum: & ipſe eſt propitiatio pro peccatis noſtris: non pro noſtris autem tantum, ſed etiam pro totius mundi: Abbiamo appreſſo il Padre Avvocato Gesù Criſto giuſto: ed egli è la propiziazione per li peccati noſtri: e non ſolo per li noſtri, ma per quelli di tutto il Mondo. E quello che leggiamo nelle Scritture, ritrovarſi alcuni che la miſericordia del Signore non hanno impetrata, quantunque con grande iſtanza la domandaſſero, ciò ſappiamo eſſere intervenuto, perchè non ſi pentirono dei loro peccati in verità e non ſe ne dolſero di cuore. Onde ogni volta che nelle ſacre Lettere o appreſſo i Padri ſanti, che hanno ſcritto, ſi trovano cotali parole per le quali pare che affermano alcuni peccati non ſi poter perdonare, biſogna in tal modo interpretarle, che s'intenda che lo impetrare il perdono di ſimili peccati è molto difficile, ma non impoſſibile, perchè ſiccome qualche infirmità è detta incurabile, perchè l'infermo è talmente diſpoſto che ſchifa ed ha in odio quelle medicine che gli poſſono arrecar ſalute: così parimente ſi ritrova qualche ſorte di peccato, il quale non ſi perdona, nè ſi rilaſcia, perchè il peccatore rifiuta e diſcaccia la grazia di Dio, la quale è il vero e propio rimedio de' peccati. A queſto propoſito diſſe S. Agoſtino: Tanta è la macchia di quel peccato, per il quale, dopo che uno per grazia di Criſto ha ricevuta la congnizione di Dio, oppugna ed offende la fratellanza, e dalle fiamme della invidia è agitato e commoſſo talmente contra l'iſteſſa grazia, che non ſi può umiliare a pregare Dio, ancora che per la ſua perverſa coſcienzia ſia sforzato conoſcere e revelare il ſuo peccato ad altri. Ma, per tornare ora a parlare della Penitenza, ella ha in tal modo per ſua propia natura virtù di rimettere i peccati, che ſenza la Penitenza in niun modo ci è conceduto impetrare, nè anche ſperare la remiſſione dei noſtri peccati; perchè egli è ſcritto: Niſi pœnitentiam habueritis, omnes ſimiliter peribitis: Se voi non farete Penitenza, tutti ſimilmente perirete. Il che volle intendere il Signore dei peccati mortali: ſebbene i peccati veniali anch'eſſi ricercano qualche Penitenza; perocchè diſſe S. Agoſtino: Concioſſiachè una penitenza ſi trovi, la quale ſi fa ogni giorno nella Chieſa per li peccati veniali, ſarebbe per certo tal Penitenza vana, ſe ſenza quella Penitenza ſi poteſſero rimettere i pecccati veniali.

S. Agoſt.

Luc. 13.

S. Agoſt.

Ma perchè di quelle coſe, che in qualche modo accadono nell'operazione, non baſta parlare ſolo in univerſale, avranno i Paſtori cura d'inſegnare quelle coſe in particolare, delle quali poſſano i Criſtiani comprendere, qual ſia la vera e giovevol Peni-

Delle parti integrali della Penitenza.

nitenza; ed è propio di questo Sacramento, che, oltre la materia e la forma, le quali a tutti gli altri Sacramenti sono comuni, abbia ancora, siccome di sopra dicemmo, quelle parti, le quali rendano integra e perfetta la Penitenza; e queste sono la Contrizione, la Confessione, e la Satisfazione: delle quali S. Gio. Grisostomo in tal modo ragiona: La Penitenza sforza il peccatore a sopportare volentieri tutte le cose. Nel suo cuore è la Contrizione, nella bocca la Confessione, nelle opere ogni umiltà, ovvero una fruttifera Satisfazione; e queste parti sono di quella sorte, che sono dette parti integrali, le quali sono necessarie a costituire un tutto; perchè siccome il corpo dell'uomo è composto di più membra, cioè di mani, di piedi, di occhi, e di altre così fatte parti, delle quali una che mancasse, si può dir meritamente imperfetto; e quando niuna ve ne manchi, allora è detto perfetto: nel medesimo modo la Penitenza è in tal modo di queste tre parti costituita e composta, che, quantunque, per quanto richiede la sua natura, la Contrizione, e la Confessione siano bastevoli alla giustificazione dell'uomo, nondimeno, se la terza parte ancora, che è la Satisfazione, non vi concorre, bisogna dire che alla perfezion sua manchi qualche cosa; talchè sono queste parti in modo tra di loro congiunte, che la Contrizione include in se il proposito, e la deliberazione di Confessarsi, e di Satisfare, la Contrizione, e la volontà di Satisfare precede alla Confessione; e l'altre due vanno avanti alla Satisfazione. E perchè queste tre parti della Penitenza si ritrovino, si può addurre la ragione, che è, perchè noi pecchiamo contra Dio con l'animo, con le parole, e con le opere. E però fu cosa conveniente, che, sottomettendoci alle chiavi della Chiesa, con quelle medesime cose, con le quali noi avevamo offeso Dio, ci sforzassimo o di placare la sua ira, e da lui impetrare il perdono de'nostri falli; il che si può ancora confermare con un'altra ragione, ed è tale. La Penitenza è come una ricompensazione dei peccati fatti, la quale procede dalla volontà di colui, che ha commesso il peccato, ed è costituita ad arbitrio di Dio, contra il quale si è peccato: il perchè vi si ricerca la volontà di ricompensare; nella qual cosa principalmente consiste la Contrizione; e bisogna che il penitente si sottometta al giudizio del Sacerdote, il quale tiene la persona di Dio, acciocchè possa costituirgli la pena secondo la gravità de'peccati: dalla qual cosa si manifesta la natura e la necessità della Confessione e della Satisfazione.

S.Gio.Crif.

Conc.Fior.

E per-

E perchè bisogna insegnare ai Fedeli la forza e la natura di queste parti, prima è necessario far cominciamento dalla Contrizione, e questa si dee dichiarare con gran diligenza; imperocchè non ha da passare pur un minimo punto di tempo, nel quale noi non abbiamo questa Contrizione, quando i peccati commessi ci ritornano a memoria, ovvero quando noi erriamo in qualche cosa. Questa dai Padri del Concilio Trentino così è definita. Contritio est animi dolor, ac detestatio de peccato commisso, cum proposito non peccandi de cætero: La Contrizione è un dolor di animo, ed una detestazione del commesso peccato, con proposito di non peccar più per l'avvenire. E poco dopo del moto della Contrizione si soggiugne; che quello prepara alla remissione de' peccati, se sarà congiunto con la fiducia della divina misericordia, e col proposito di far l'altre cose necessarie, le quali cose si ricercano a chi vuole ricevere debitamente tal Sacramento. Da questa definizione adunque potranno intendere i Fedeli, che la forza della Contrizione non consiste solo nel restare di peccare, ovvero nel proporsi di mutar vita, ovvero nell'istituire questo tal proponimento, ma principalmente è necessario che in costui si ritrovi un'odio della mala vita passata, ed accetti e ricerchi il castigo de' peccati; la qual cosa confermano grandemente quei sospiri, e quelle grida dei Santi Padri, i quali leggiamo nelle sacre Lettere, sì spesso, e con tanto affetto aver mandati fuori, come quello: Laboravi in gemitu meo: lavabo per singulas noctes lectum meum: Mi sono nel piangere affaticato: ed ogni notte laverò il mio letto di lagrime; e di sotto: Exaudivit Dominus vocem fletus mei: Il Signore ha esaudita la voce del mio pianto. E quell'altro Profeta: Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ: Io ti darò conto di tutti gli anni miei, con gran dolore dell'anima mia. Le quali voci, ed altre simili, certo è, che furono espresse da un veemente odio della passata vita, e da una detestazione de' peccati.

Conc. Tren.

Psal 6.

Isa. 38.

Ora essendo finito, e determinato, che la Contrizione è un dolore, quì bisognerà avvertire i popoli, che non pensino, che questo tal dolore sia dolor sensibile e corporale; perchè la Contrizione è una operazione della volontà. E S. Agostino testifica, che il dolore è compagno della Penitenza, e non è la Penitenza istessa. Ma col vocabolo di dolore, hanno significato i Padri la detestazione, e l'odio del peccato, sì perchè le sacre Lettere l'usano così: però disse Davidde: Quamdiu ponam consilia in anima mea,

La propria forza ed efficacia della Contrizione.

Psal. 12.

mea, & dolorem in corde meo per diem: Quanto tempo l'anima mia si consiglierà, e'l cuor mio sentirà il giorno dolore; sì ancora perchè il dolore nasce dalla Contrizione nella inferior parte dell' anima; la quale ha in se la concupiscenza: talchè non è stato fuor di proposito a dire, che la Contrizione sia dolore, perche essa è, che cagiona il dolore: il quale volendo dichiarare, e manifestare, sogliono ancora i penitenti mutarsi di vestimenti: della qual cosa parlò il Signore appresso S. Matteo, quando disse: Væ tibi Corozaim, væ tibi Bethsaida: quia si in Tyro & Sidone factæ essent virtutes, quæ factæ sunt in vobis, olim in cilicio & cinere pœnitentiam egissent: Guai a te Corozaim, guai a te Betsaida: perchè se in Tiro, e in Sidone fossero stati fatti quei miracoli, che sono stati fatti in voi, da gran tempo avrebbono in cenere e cilizio fatta penitenza. E molto convenientemente alla detestazione del peccato, della quale ora parliamo, è stato posto il nome di Contrizione, per significare la forza del dolore, per similitudine delle cose corporali; le quali o con un sasso, o con qualche più dura materia si spezzano minutamente: talchè con questo vocabolo si dichiara, che i cuori nostri, per la superbia indurati, per la forza della Penitenza si percuotano e spezzano; onde nessuno altro dolore, che nasca o per la morte di padre, o di madre, o di figliuoli, o per qualsivoglia altra calamità, è detto con questo nome Contrizione, ma solo è propio nome di quel dolore, il quale sentiamo per la perduta grazia di Dio, ed innocenza. E'ben vero, che la medesima cosa con altri vocaboli ancora si suol dichiarare; perchè è detta Contrizione di cuore, essendo che le sacre Lettere assai spesso per questo nome, cuore, intendono la volontà; perchè siccome dal cuore viene il principio dei movimenti del corpo: così parimente la volontà modera e regge tutte le altre potenze dell'anima. E' chiamato ancora dai Santi Padri Compunzione di cuore, i quali quei libri, che scrissero della Contrizione, vollero più presto intitolare, libri della Compunzione del cuore; perchè siccome col ferro l'enfiate posteme si aprono, acciocchè così possano mandar fuori l'umor guasto e corrotto: così i cuori quasi con lo scalpello della Contrizione si fendono, acciocchè così gettino al tutto fuora il mortifero veleno del peccato; onde da Joele Profeta fu detto fendimento del cuore quando disse: Convertimini ad me in toto corde vestro in jejunio, & fletu, & planctu, & scindite corda vestra: Convertitevi a me con tutto il cuor vostro nel digiuno, nel pianto, e nelle lagrime, e fendete i cuori vo-

Matt. 11.

S. Gio. Gris.

Joel. 2.

vostri. E che per li commessi peccati s'abbia a sentire un sommo e grandissimo dolore, talchè niuno maggior si possa pensare, con questa ragione si dimostrerà. Perocchè essendo la perfetta Contrizione un'atto di carità, il quale procede dall'amor filiale; di qui si manifesta, che tanta dee essere la Contrizione, quanta la carità. Ora perchè la carità, con la quale amiamo Dio, è un perfettissimo amore; di qui nasce, che la Contrizione abbia seco congiunto un veementissimo ed intensissimo dolor di animo. Perchè siccome massimamente dee Dio essere da noi amato, così le cose che da Dio si allontanano, massimamente dobbiamo detestare. Nella qual cosa bisogna ancora avvertire, che nelle sacre Lettere con un medesimo modo di parlare si significa la grandezza della Contrizione, e della carità; perchè della carità è scritto: Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo: Amerai il tuo Signore Dio con tutto il tuo cuore; e poi al proposito della Contrizione grida il Signore per il suo Profeta: Convertimini ad me in toto corde vestro: Rivolgetevi a me con tutto il cuor vostro. Appresso, siccome Dio è sommo bene tra tutte le cose che si debbono amare: così il peccato è sommo male tra tutte le cose, che di odio sono degne. Di qui segue che per quella cagione, per la quale Dio sommamente dee essere amato, per la medesima è necessario che portiamo un sommo odio al peccato, e che l'amor di Dio s'abbia a preporre a tutte le cose. Onde, che neppur per salvar la vita ci sia in modo alcuno lecito peccare, ce lo mostrano apertamente quelle parole del Signore: Qui amat patrem, aut matrem plus, quam me, non est me dignus: & qui voluerit animam suam salvam facere, perdet eam: Chi ama il padre o la madre più che me, non è degno di me: e chi vorrà salvare la vita, la perderà. Ma bisogna ancora notare, che siccome, per testimonio di S. Bernardo, alla carità non si prescrive o pone termine, fine, o modo alcuno: perchè, dice egli, il modo di amare Dio è l'amarlo senza modo: così il peccato si dee detestare senza modo. Dee ancora essere questa Contrizione non solo grandissima, ma veementissima, e perfetta, talchè discacci, ed escluda da lei ogni negligenza e pigrizia; perchè nel Deuteronomio è scritto: Cum quæsieris Dominum Deum tuum, invenies eum, si tamen toto corde quæsieris, & tota tribulatione animæ tuæ: Quando tu cercherai il Signor Dio tuo, lo ritroverai, purchè con tutto il cuore lo cerchi, e con tutto il dolore dell'anima tua. Ed appresso Geremia: Quæretis me, & invenietis, cum quæsieritis me

1.Joan.4. *Deut.6.* *Joel.2.* *Matt.10. & 16.* *S.Bern.* *Deut.4.* *Hier.29.*

me in toto corde veſtro : & inveniar a vobis, ait Dominus : Mi cercherete, e mi ritroverete, quando mi cercherete con tutto il cuor voſtro; allora ſarò trovato da voi, dice il Signore. Quantunque ſe non poteſſimo conſeguire, e far sì, che sì perfetta foſſe queſta Contrizione, può nondimeno eſſere vera ed efficace; perchè bene ſpeſſo avviene, che più ci muovano le coſe ſenſibili, che le ſpirituali. Onde ſono alcuni alle volte, che per la morte de' loro figliuoli ſentono maggior dolore, che non fanno della bruttezza de' peccati commeſſi : il medeſimo giudizio ſi dee fare, ſe all'acerbità del dolore non ſeguono le lagrime; le quali però nella Penitenza grandemente debbono deſiderarſi e commendarſi; perchè a queſto propoſito ſi legge quella preclara ſentenza di S. Agoſtino : il quale dice : Non ſono in te le viſcere della carità Criſtiana, ſe tu piangi il corpo, dal quale l'anima ſi è partita, e non piangi l'anima, dalla quale ſi è partito Dio. Quà ebbe l'occhio il Salvator noſtro, quando diſſe queſte parole : Væ tibi Corozaim, væ tibi Bethſaida : quia ſi in Tyro & Sidone factæ eſſent virtutes, quæ factæ ſunt in vobis, olim in cinere & cilicio pœnitentiam egiſſent : Guai a te Corozaim, guai a te Betſaida, perchè ſe i miracoli che ſono ſtati fatti in voi, foſſero ſtati fatti in Tiro e Sidone, allora avrebbono fatto penitenza in cenere e cilizio; benchè, per provare queſta coſa, debbono eſſere ſufficienti gli eſempj notiſſimi dei Niniviti, di Davidde, della Peccatrice, e di Pietro Principe degli Apoſtoli : i quali tutti con molte lagrime la miſericordia di Dio dimandando, impetrarono il perdono dei loro peccati.

S. Agoſt.

Che ſi debbono tutti i peccati deteſtare e di tutti aver dolore particolare.

Debbono eſſere i Fedeli ſopra tutto eſortati, ed ammoniti, che s'ingegnino per ciaſcuno peccato mortale avere un propio dolore di Contrizione; perchè così deſcriſſe la Contrizione Ezechia quando diſſe : Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ. Perchè il ripenſare, e dar conto a Dio di tutti gli anni, vuol dire, tutti i peccati particolarmente conſiderare, ed eſaminare, acciocchè ci dogliamo di tutti con l'animo e con il cuore. Leggiamo ancora appreſſo Ezechiele : Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis ſuis, vita vivet. E queſto medeſimo diſſe S. Agoſtino : Conſideri il peccatore la qualità del peccato; nel luogo, nel tempo, nella diverſità, nella perſona. Nè però in queſta coſa ſi diſperino i Criſtiani della ſomma bontà e clemenza di Dio; imperocchè, eſſendo egli della noſtra ſalute deſideroſiſſimo, non mette al perdonarci indugio alcuno, ma con paterna

S. Agoſt.

ca-

carità abbraccia il peccatore, tosto che egli in se stesso ritornato si ravvede, e detestando universalmente tutti i suoi peccati si rivolge al suo Signore: i quali però in particolare ha in animo di detestare in altro più opportuno tempo, se avrà comodità. Perchè per il suo Profeta così ci comanda, che speriamo, quando dice: Impietas impii non nocebit ei, in quacumque die conversus fuerit ab impietate sua: L'impietà dell'empio non gli nocerà, in qualunque giorno si partirà dalla sua impietà. Da quel che si è detto adunque si potranno intendere quelle cose, che alla vera Contrizione sono massimamente necessarie, le quali al popolo Cristiano con gran diligenza bisognerà insegnare; acciocchè così ciascheduno impari, in qual modo la Contrizione si possa acquistare, ed abbia una regola, per la quale possa giudicare, quanto sia lontano dalla perfezione di tal virtù. Perocchè prima è necessario, tutti i commessi peccati avere in odio, e di quelli dolersi; perchè se di alcuni solo ci dolessimo, non vera, ma finta, e simulata sarebbe da essere detta la nostra Penitenza; perocchè siccome ben disse l'Apostolo S. Giacomo: Quicumque totam legem servaverit, offendit autem in uno, factus est omnium reus: Se uno osserverà tutta la legge, ed in una cosa sola erra, diventa reo e trasgressore di tutto il resto. Dipoi dee la Contrizione essere accompagnata con la volontà di confessarsi, e di satisfare; delle quali cose si tratterà al suo luogo. In oltre, il penitente dee fare un fermo e stabile proponimento di emendare al tutto la vita sua; il che c'insegna apertamente con quelle parole il Profeta: Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis: quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit judicium, & justitiam, vita vivet, & non morietur: omnium iniquitatum ejus, quas operatus est, non recordabor: Se l'empio farà penitenza di tutti i peccati, che ha commessi, e custodirà tutti i miei precetti, e farà il giudizio, e la giustizia; viverà, e non morrà: nè più mi ricorderò di peccato alcuno, che abbia commesso. E poco dopo dice: Cum averterit se impius ab impietate sua, quam operatus est, & fecerit judicium, & justitiam, ipse animam suam vivificabit: Quando l'empio si partirà dalla sua impietà, la quale ha commesso, e farà il giudizio, e la giustizia, vivificherà l'anima sua. E poco di sotto disse: Convertimini, & agite pœnitentiam ab omnibus iniquitatibus vestris; & non erit vobis in ruinam iniquitas; projicite a vobis omnes prævaricationes vestras, in quibus prævaricati estis: & facite vobis cor novum, & spiritum novum: Convertitevi, e fate peni-

Ezec. 33.

Jac. 2.

Ezec. 18.

penitenza di tutte le vostre iniquità: e così la vostra iniquità non vi cagionerà la rovina; scacciate da voi tutte le vostre trasgressioni, nelle quali avete trasgredito, e prevaricato: e fatevi un cuor nuovo, e uno spirito nuovo. Il medesimo comandò Cristo Signore a quella donna, che fu trovata in adulterio, quando le disse;
Joan.8. Vade, & noli amplius peccare; ed a quel Paralitico, il quale alla
Joan.5. piscina avea sanato, disse: Ecce sanus factus es, jam noli peccare.

Ma oltre quello, che si è detto, la natura e la ragione manifestamente dimostrano, che due cose sono principalmente alla Contrizione necessarie, cioè il dolore del commesso peccato, e'l proponimento di non voler più per l'avvenire commettere tali errori, e da quelli in ogni possibil modo volersi guardare. Perocchè colui, che si vuol reconciliare con un'amico, il quale abbia in qualche modo offeso, bisogna prima che si doglia della ingiuria e contumelia fattagli, e per l'avvenire con gran diligenza provegga di non offendere in parte alcuna l'amicizia; le quali due cose, è necessario, che siano congiunte con l'obbedienza; perchè egli è conveniente, che l'uomo obbedisca a quelle leggi, alle quali è soggetto, o sia naturale e divina, o umana. Onde se il penitente ad alcuno ha tolto o per forza o per inganno qualche cosa, fa bisogno che la restituisca, e che a colui satisfaccia con la ricompensa di qualche comodo, o di qualche servizio, ed opera, la cui dignità o vita ha offesa o con parole, o con fatti. Perchè egli è oggimai a ciascuno noto, e per le bocche di ciascuno divulgato quel
S.Agost. che disse S. Agostino: Non si rimette il peccato, se non si restituisce il tolto. E tra l'altre cose, che alla Contrizione grandemente s'appartengono, non dee essere manco necessariamente e diligentemente osservato, che tutta quella ingiuria, che da altrui si fosse ricevuta, liberamente si perdoni; perchè così c'insegnò il nostro
Matt.6. Signore, e Salvatore: e così ci fa intendere, dicendo: Si dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet & vobis Pater vester cælestis delicta vestra: si autem non dimiseritis hominibus, nec Pater vester dimittet vobis peccata vestra: Se voi perdonerete agli uomini i peccati loro, vi perdonerà ancora il vostro celeste Padre i vostri errori: ma se non perdonerete agli uomini, nè a voi il Padre vostro perdonerà i vostri peccati. Queste sono quelle cose, le quali dovranno i Cristiani nella Contrizione avvertire: l'altre, che a questo proposito potranno i Pastori agevolmente intendere e raccorre dagli Scrittori, faranno bene, che la Contrizione sia nel genere suo più perfetta ed assoluta, ma non si debbono però sti-

ma-

mare talmente necessarie, che senza esse non si possa mantenere la vera ed util natura della Contrizione.

Ma perchè non dee bastare ai Pastori, insegnare quelle cose, che alla salute sono necessarie, ma ancora con ogni cura ed industria debbono affatticarsi, a far sì, che i Cristiani indrizzino la vita e le operazioni loro a quel modo e regola di vivere, che loro è stata proposta ed ordinata; a questo gioverà assai il proporre spesso, e ricordare, di quanta forza ed utilità sia all'uomo la Contrizione; perchè conciossiachè le molte altre opere di pietà, come la beneficenza, e liberalità verso i poveri, i digiuni, le orazioni, e così fatte opere sante, ed oneste alle volte siano da Dio rifiutate per colpa di coloro, dai quali sono fatte, la Contrizione non può non essergli sempre grata, ed accetta; perchè disse il Profeta: Cor contritum & humiliatum Deus non despiciet: Il cuor contrito ed umiliato Dio non dispregerà mai. Anzi che, subito che nella mente nostra l'abbiamo concepita, Dio ci dona il perdono de'nostri peccati, come in un altro luogo il medesimo Profeta manifesta, quando dice: Dixi, confitebor adversum me injustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei: Io dissi, confesserò contra di me la mia empietà al mio Signore, e tu subito mi perdonasti l'impietà del mio peccato; la figura di questa cosa si vede nei dieci lebbrosi: i quali essendo stati dal Salvator nostro mandati ai Sacerdoti, prima che a quelli pervenissero, furono liberi dalla lebbra. Dalla qual cosa si può conoscere, la vera Contrizione, della quale abbiamo fin quì trattato, aver tal virtù, che per benefizio suo subito da Dio s'impetra perdono di tutti i peccati. Sarà ancora molto utile ad eccitare le menti de'Fedeli, che i Pastori adducano qualche regola, per la quale ciascheduno in questa Contrizione si possa esercitare; e bisogna insegnare, che tutti, spesso la coscienza loro esaminando, considerino bene, se quelle cose hanno osservato, che da Dio o dalle Ecclesiastiche ordinazioni sono state comandate. E se alcuno sarà, che si trovi colpevole di qualche errore, subito se stesso accusi, ed umilmente a Dio dimandi perdono, pregando che gli voglia concedere spazio e di confessarsi, e di satisfare; e primamente ricerchi l'ajuto della divina grazia, acciocchè per l'avvenire non commetta quelli medesimi peccati, che per l'addietro grandemente si pente aver commessi. Dovranno ancora i Pastori aver cura di eccitare nei Fedeli un sommo odio contra i peccati; sì perchè incredibile è la loro bruttezza, e viltà; sì ancora perchè ci arrecano grandissimi danni e calamità;

Frutti ed utilità della Contrizione.

Psal. 50.

Psal. 31.

Luc. 17.

perchè ci tolgono la benevolenza di Dio, dal quale abbiamo ricevuti grandissimi beni, e maggiori ancora potevamo sperare di dover conseguire: e ci condannano a dover essere in eterno da acerbissimi dolori tormentati: e ci conducono a una sempiterna morte.

Della Confessione, seconda parte del sacramento della Penitenza, e della sua necessità.

E questo basti, quanto alla Contrizione. Ora ci bisogna venire alla Confessione, che è la seconda parte della Penitenza. Quanta cura adunque e diligenza nel dichiararla debbono i Pastori porre, lo potranno facilmente conoscere; perchè quasi tutti gli uomini da bene e di spirito confessano, e credono, che tutta quella santità, pietà, e religione, che per sommo benefizio di Dio nella Chiesa s'è fin quì conservata, si dee in gran parte attribuire alla Confessione; talchè non dee alcuno maravigliarsi, se l'avversario dell'umana generazione, pensando come la Cattolica fede al tutto possa distruggere, per mezzo de' ministri e satelliti della sua impietà, questa come forte rocca d'ogni Cristiana virtù e valore, con tutte le sue forze si sia studiato di combattere, e superare. E però si ha prima da insegnare, come l'istituzione della Confessione ci è stata grandemente utile, e necessaria; perchè sebbene concediamo, che per la Contrizione i peccati si scancellino; chi è, che non sappia, che è necessario, che ella sia così veemente, accesa, e forte, che l'acerbità del dolore alla grandezza del peccato si possa paragonare, ed agguagliare? Ma perchè pochi erano, che a questo grado pervenissero, di quì nasceva ancora, che pochissimi potessero operare per questa via il perdono de' lor peccati. Onde fu necessario, che il clementissimo Signore con un più agevole modo provvedesse alla salute degli uomini; il che con maraviglioso consiglio eseguì, quando alla sua Chiesa diede le Chiavi del celeste regno; perocchè, secondo la dottrina della Cattolica fede, ciascheduno dee e credere e costantemente affermare, che, se uno è talmente disposto nell'animo, che si dolga dei commessi peccati, ed insieme per l'avvenire si proponga di più non peccare, e non abbia sì intenso dolore, che possa esser bastevole e sufficiente ad impetrare il perdono; nondimeno a questo tale, poichè avrà confessati con debito modo al Sacerdote i suoi falli, per virtù delle Chiavi tutti i peccati sono perdonati, e rimessi: talchè meritamente dai nostri Padri, uomini santissimi, è stato affermato, con le Chiavi della Chiesa aprirsi la porta del Cielo; della qual cosa niuno può dubitare, poichè leggiamo dal Concilio Fiorentino essere stato deliberato, l'effetto della Penitenza essere l'assoluzione dai

dai peccati. Si può ancora di quì conoscere, quanta utilità ci apporti la Confessione, che a quelli, che sono di mala vita, e di corrotti costumi, proviamo, niente più giovare al correggere ed emendare i loro mali costumi, che quando alle volte i loro occulti pensieri, tutti i lor fatti e detti a qualche prudente e fedele amico discoprono e manifestano, il quale e con l'opera e col consiglio possa loro giovare e sovvenire; onde per la medesima ragione si dovrà giudicare, esser molto giovevole, che quelli, i quali dalla coscienza delle loro sceleratezze sono agitati e commossi, aprano e manifestino al Sacerdote, come a Vicario di Cristo, l'infermità e le piaghe dell'anima loro, al quale per legge severissima è imposto un perpetuo silenzio; perchè subito ritroveranno apparecchiati remedj, i quali in se ritengono una certa celeste virtù, non solo di sanare la presente infermità, ma ancora di disporre in tal modo l'anime, che per l'avvenire non incorreranno così di leggieri in tal sorte d'infermità. Nè si dee lasciare di dire quella utilità della Confessione, la quale è, che molto giova al conservare le compagnie e le amicizie in questa nostra vita e conversazione; perchè egli è cosa certa, che, subito che la sacramental Confessione si togliesse via dalla Cristiana osservanza, ogni cosa si riempirebbe di mille occulte e nefande sceleratezze, le quali dipoi ed ancora altre cose assai più enormi e gravi, gli uomini, dalla consuetudine del peccare corroti, palesemente non si vergognerebbono commettere; perocche la vergogna di aversi a confessare pone come un freno alla cupidità e licenza di peccare, e così l'iniquità e malizia degli uomini reprime, e raffrena.

Descrizione e natura della Confessione sacramentale e chi ne sia stato autore.

Ma avendo già dichiarata la utilità della Confessione, dovranno i Pastori insegnare, qual sia la sua natura e forza; la definiscono adunque in questo modo: La Confessione è una accusazione de' peccati, la quale conviene al Sacramento della Penitenza, solo fatta, acciocchè in quel modo impetriamo il perdono de' peccati per virtù delle Chiavi. Ed è non senza ragione detta accusazione; perchè i peccati non si debbono in tal modo narrare, come se noi gli volessimo manifestare con una certa ostentazione, siccome costumano quelli, i quali, quando fanno qualche male, se ne rallegrano; ovvero in modo raccontarli, come se noi volessimo narrare qualche fatto a chi non avesse altro che fare, solo per dargli trattenimento. Non in questo modo adunque, ma con animo di accusar se stesso, in tal modo si debbono numerare, che noi mostriamo di desiderar di farne in noi medesimi severa ven-

detta, e confessiamo i nostri peccati per impetrar perdono: perchè questo giudizio è molto dissimile dalle accuse, che si fanno nei giudizj forensi circa le cose criminali, nelle quali a chi confessa è costituita la pena ed il supplizio, non la liberazione della colpa, e'l perdono dell'errore. Nel medesimo modo, benchè con diverse parole, hanno definita la Confessione i nostri santissimi Padri, come quando S. Agostino disse: La Confessione è quella, per la quale l'infermità occulta si manifesta con speranza di venia; e S. Gregorio disse: La Confessione è una detestazione de' peccati; delle quali l'una e l'altra contenendo quello, che si contiene nella superior definizione, agevolmente si potrà riferire a quella.

S. Agost.

S. Greg.

Ma omai insegneranno i Parochi, quello che più che altra cosa dee essere stimato, e senza alcuna dubitazione dimostreranno ai popoli fedeli, questo Sacramento essere stato istituito dal nostro Signore Gesù Cristo per sua somma ed infinita bontà, e misericordia; il quale ha operato tutte le cose bene, e per cagione della salute nostra; perchè, essendo dopo la sua resurrezione gli Apostoli congregati in un luogo soffiò verso loro, dicendo: Ricevete lo Spirito Santo: a quelli, ai quali voi rimetterete i peccati, sono rimessi: ed a quelli, ai quali li riterrete, sono ritenuti. Avendo per tanto il Signore ai Sacerdoti conceduta la potestà di ritenere e rilasciare i peccati, è cosa chiara, che i medesimi siano stati costituiti giudici intorno a cotal cosa. Il medesimo parve che volesse significare il Signore quando agli Apostoli commise, che Lazzaro da morte resuscitato discioglietsero dai legami, dai quali era legato: e S. Agostino in questo modo dichiara quel luogo, e dice: Li Sacerdoti omai più possono giovare, e più a quelli, che si confessano, perdonare, ai quali il peccato rimettono: perchè il Signore diede Lazzaro, il quale da morte resuscitato avea, agli Apostoli, ad essere disciolto, mostrando in questo la potestà di disciogliere esser conceduta ai Sacerdoti. A questo proposito fu ancora quel fatto, per il quale a quelli, che nel cammino dalla lebbra erano stati curati, comandò che si mostrassero ai Sacerdoti, ed al giudizio loro si sottomettessero. Onde avendo il Signore ai Sacerdoti conceduta la potestà di rilasciare e ritenere i peccati, è cosa chiara che i medesimi sono stati costituiti giudici sopra tal cosa. Ma perchè (siccome il sacro Concilio Trentino santamente ha insegnato) non si può fare di qualsivoglia cosa il vero giudizio; e nel dar le pene secondo i delitti, non si può tenere il modo e la regola della giustizia, se prima non sarà conosciuta ed intesa bene

Joan. 20.

Joan. 11.

S. Agost.

la

la causa; di qui segue, che con la Confessione de'penitenti in particolare s'abbiano a palesare tutti i peccati al Sacerdote. Queste cose adunque insegneranno i Pastori, le quali dal santo Concilio Trentino sono state decretate, e dalla Chiesa Cattolica sempre insegnate. Perchè se noi attentamente leggeremo i santissimi Padri, troveremo in molti luoghi testimonj apertissimi, per li quali si conferma, questo Sacramento da Cristo nostro Signore essere stato istituito, e la legge della sacramentale Confessione, come legge Evangelica dover esser ricevuta; la qual Confessione essi con voci greche nominarono Exomologesin, ed Exagoreusin: per le quali vollero significare, Confessione, e narrazione. Oltre di questo se noi vorremo ricercare le figure del vecchio Testamento, senza alcun dubbio vederemo, che la Confessione de'peccati significavano quelle varie sorti de'sacrifizj, i quali facevano i Sacerdoti, per mondarsi con quelli da diverse sorti di peccati.

Dei riti e cerimonie, che nella Confessione si debbono usare.

Ma siccome si dee insegnare ai Fedeli, la Confessione essere stata istituita dal Salvator nostro: così ancora bisognerà ammaestrarli, che alcuni riti e cerimonie solenni per autorità della Chiesa ci sono state aggiunte: le quali sebbene non fanno alla natura e perfezione del Sacramento, nondimeno ci pongono la sua dignità più chiaramente avanti gli occhi; ed avendo accesi di pietà gli animi dei penitenti, gli dispongono all'acquistare la grazia di Dio più agevolmente. Perchè quando, scoperto il capo, gettati ai piedi del Sacerdote, col volto basso e chinato a terra, con le mani giunte, e stese al Cielo, ed altri sì fatti segni di cristiana religione dimostrando, i quali non son necessarj alla natura del Sacramento, confessiamo i nostri peccati; di qui apertamente intendiamo, che nel Sacramento si ritrova una celeste virtù, e che noi con somma diligenza dobbiamo ricercare e dimandare la Divina Misericordia. E non sia ora chi giudichi, la Confessione essere stata bene istituita dal Signore, ma in tal modo, che non abbia comandato, che necessariamente si debba usare; perchè hanno da tenere per fermo tutti i Fedeli Cristiani, che colui, che è gravato da peccato mortale, dee esser restituito alla vita spirituale mediante il Santissimo Sacramento della Confessione. Il che con bellissima similitudine, apertissimamente fu dimostrato dal Signor nostro, quando la potestà di amministrare questo Sacramento nominò Chiave del regno del Cielo; perocchè siccome niuno può entrare dentro a quel luogo senza l'ajuto di colui, a cui sono state commesse le Chiavi: così intendiamo che niuno è ammesso in

Cielo, se dai Sacerdoti non saranno aperte le porte, alla cui fede il Signore fidò le Chiavi. Altrimenti nella Chiesa le Chiavi non sarebbono di utilità alcuna: ed indarno colui, al quale è stata conceduta la potestà delle Chiavi, proibirebbe l'entrata del Cielo, se per un'altra via potesse essergli aperta la porta. E questo fu da S. Agostino chiaramente conosciuto, quando disse: Niuno sia, che a se stesso dica: Io fo occultamente, e solo, in presenza di Dio, penitenza. Dio, il quale mi ha da perdonare, sa quello che fo dentro al mio cuore. Adunque senza cagione alcuna fu detto: Quelle cose, le quali scioglierete in terra, saranno sciolte in Cielo? Adunque senza cagione alcuna sono state date alla Chiesa di Dio le Chiavi? Il medesimo scrisse S. Ambrogio nel libro della Penitenza, volendo stirpare l'eresia dei Novaziani, i quali affermavano, solo al Signore doversi riservare la potestà di rimettere i peccati; dice adunque questo gran Dottore: E chi più onora Dio, o quelli, che ai suoi comandamenti obbedisce, o chi gli resiste? Dio ci ha comandato, che ai suoi ministri obbedissimo: ai quali quando siamo obbedienti, a Dio solo diamo onore.

S. Ambr.

Ma non potendosi omai in modo alcuno dubitare, che la legge della Confessione dal Signor non sia stata data ed ordinata, segue ora, che vediamo, chi siano quelli, e di che età, ed in qual tempo dell'anno a quella debbano obbedire. Prima adunque, per il Canone del Concilio Lateranense, che comincia: Omnis utriusque sexus; si vede, che niuno alla legge della Confessione è obbligato, avanti a quella età, nella quale può avere l'uso della ragione; nè però quella età è da un certo numero di anni determinata: ma si dee in universale tenere, che ai fanciulli sia comandata la Confessione da quel tempo, nel quale possono da prima conoscere il bene dal male, e quando cominciano a pensare ai peccati; perchè quando ciascheduno è pervenuto a quel tempo della sua vita, nel quale può dubitare della sua salute, e deliberare i modi di acquistarla; allora subito dee confessare al Sacerdote i suoi peccati: conciossiachè altrimenti niuno possa sperare la salute il quale abbia coscienza di peccato mortale. Ma in qual tempo principalmente si debba l'uomo confessare, la santa Chiesa lo delibera in quel Canone detto di sopra; perchè comanda, che almeno una volta l'anno ciaschedun Cristiano confessi i suoi peccati. Ma se noi considereremo, quello che la nostra salute ricerchi, egli è certo, che, ogni volta che ovvero qualche pericolo di morte ci soprasta, o qualche cosa ci mettiamo a fare, la quale

Chi siano tenuti alla Confessione.

Conc. Lat.

non ſia lecito trattare ad un uomo macchiato di peccati, come l'amminiſtrare o il ricevere i Sacramenti, dobbiamo ſempre prima confeſſarci. Il medeſimo ci biſogna oſſervare, quando noi dubitiamo di non dovere qualche peccato commeſſo mettere in oblivione: perchè non poſſiamo dei peccati confeſſarci, dei quali non ci ricordiamo, nè impetriamo dal Signore il perdono de' peccati, ſe non ſono ſcancellati dal Sacramento della Penitenza per mezzo della Confeſſione.

Delle condizioni e circoſtanze che alla Confeſſione ſi richieggono.

Ma perchè molte coſe nella Confeſſione ſi debbono oſſervare delle quali alcune s'appartengono alla natura del Sacramento, altre non ſono sì fattamente neceſſarie; di queſte con gran diligenza biſognerà trattare; perchè non mancano e libri, e trattati, dai quali agevolmente ſi può imparare la dichiarazione ed intelligenza di tutte queſte coſe. Primieramente adunque inſegnino i Parochi, che nella Confeſſione ſi dee mettere gran cura a far, che ſia integra ed aſſoluta; perchè tutti i peccati mortali commeſſi è neceſſario manifeſtare al Sacerdote: avvengachè i veniali, i quali non ci dividono dalla grazia di Dio, e nei quali più ſpeſſo cadiamo ſenza peccato ſi poſſono laſciare di dire, e poſſono in molti altri modi purgarſi, ſebbene e rettamente ed utilmente di quelli ci confeſſiamo, ſiccome dimoſtra l'uſo degli uomini giuſti, e ſpirituali. Ma i peccati mortali, ſiccome già abbiamo detto, ſi debbono tutti particolarmente narrare; ancora che ſiano peccati aſcoſi e ſegretiſſimi, ſiccome ſono tutti quelli, che nei due ultimi Precetti del Decalogo ci ſono proibiti. Onde ſpeſſo avviene, che queſti tali peccati più grandemente feriſcano l'anima, che quelli, i quali apertamente ed alla ſcoperta gli uomini ſogliono commettere. E così è ſtato determinato dal Santo Concilio Trentino, ed in queſto modo ſempre la ſanta Chieſa Cattolica ha inſegnato, ſiccome ci manifeſtano i teſtimonj de' Santi Padri; perchè appreſſo S. Ambrogio ſi leggono queſte parole: Non può niuno eſſere dal peccato giuſtificato, ſe non avrà confeſſato il peccato; e S. Girolamo ſcrivendo ſopra l'Eccleſiaſte il medeſimo appunto conferma; perchè dice, ſe il Diavolo, ſerpente antico, ha morſo alcuno, ed occultamente, non lo ſapendo altri, col veleno del peccato l'avrà infetto; ſe coſtui tacerà, e non farà penitenza, nè vorrà confeſſare la ſua ferita al ſuo fratello, o maeſtro; il maeſtro, il quale ha la lingua per curarlo, non gli potrà dare giovamento alcuno. Ancora S. Cipriano nel ſermone, che fa, De lapſis, apertiſſimamente dimoſtra il medeſimo con queſte parole: Quantunque

S. Ambr. *S. Gir.* *S. Cipr.*

non abbiano fatto il peccato di sacrificare, o di fare scritta di lor mano; nondimeno perchè di quello hanno pensato, lo debbono con dolore confessare ai Sacerdoti di Dio. Finalmente questa è comune voce, e sentenza di tutti i Dottori della Chiesa. Ma nella Confessione si dee porre quella gran cura e diligenza che sogliamo mettere in cose importantissime, e con ogni nostro studio far sì, che saniamo le ferite dell'anima nostra, e svelliamo al tutto le radici del peccato. Nè solo bisogna narrare i peccati gravi ed importanti, ma ancora le circostanze di ciaschedun peccato, e che accrescono notabilmente la loro malignità, ovvero la scemano: perchè sono alcune circostanze talmente gravi, che solo per quelle un peccato diventa mortale. Queste adunque tutte bisogna confessare: come se uno avrà ucciso un uomo; bisognerà dire, se quel tale era o laico, o chierico, o Sacerdote; similmente se uno avrà peccato con una donna, bisognerà manifestare se era libera, o maritata, ovvero era sua parente, o religiosa; perchè queste tali circostanze diversificano e costituiscono diverse specie di peccati: talchè il primo è detto dai sacri Teologi semplice fornicazione, il secondo adulterio, il terzo incesto, il quarto sacrilegio. Il furto ancora si dee numerare tra i peccati. Ma se uno, furerà un solo scudo d'oro, commette un peccato assai più leggiero, che quello, che cento, o dugento, o qualche grandissima somma d'oro avrà rubato, e gravissimo sarebbe il peccato di colui, se avesse tolto danari di Chiesa. Ancora si dee cosiderare al luogo, ed al tempo; dei quali peccati si trovano esempj notissimi nei libri scritti da molti; talchè non fa di bisogno altrimenti addurli. Queste cose adunque debbono essere narrate da quelli, che si confessano, ma quelle circostanze poi che non molto accrescono la malignità del peccato, possono senza colpa alcuna lasciarsi di dire.

Ma egli è talmente alla Confessione necessario, che ella, come di sopra dicemmo, sia integra, ed assoluta, che, se alcuno a posta e volontariamente lasciasse di dire alcuno di quei peccati, che si debbono spiegare, confessandosi di tutti gli altri, non solo non riporta da tal Confessione frutto alcuno, ma in quella commette nuova sceleratezza. Nè questa tale narrazione de' peccati, che fa costui, dee essere detta Confessione, la quale abbia natura di Sacramento; anzi al penitente bisognerà di nuovo replicare e ripetere la Confessione, ed accusarsi del nuovo peccato commesso, di avere con la simulata sua Confessione violata la santità del Sacramento. Ma se per qualche altra cagione nella Confessione

avrà

avrà lasciato di dire qualche cosa, ovvero perchè il penitente di qualche peccato si sarà scordato, ovvero perchè non avrà così diligentemente investigato il segreto della sua coscienza, avendo però nell'animo di confessarsi di tutti i suoi peccati interamente; allora non gli farà di bisogno reiterare la Confessione, ma gli basterà confessare i peccati scordati, quando gli ritorneranno a memoria. Nel che bisogna però bene avvertire, che noi non abbiamo esaminata la nostra coscienza con troppa negligenza e troppo freddamente, e così negligentemente ci siamo studiati gli errori commessi ridurci a memoria, che più tosto si possa dire, che noi non ce ne siamo voluti ricordare; perchè se ciò fosse avvenuto, bisognarebbe al tutto reiterare la Confessione.

Appresso, si dee con gran cura avvertire, che la Confessione sia nuda, semplice, ed aperta, non artificiosamente composta, come alcuni sogliono fare, i quali più tosto mostrano di voler dar conto della vita loro, che di volere confessare i loro peccati; imperocchè la Confessione dee essere così fatta, che tali ci mostri al Sacerdote, quali noi stessi conosciamo di essere, e manifesti le cose certe per certe, e le dubbie per dubbie, dove se ovvero i peccati non si narrano, ovvero s'interpongono parole e ragionamenti fuor di proposito; è chiaro, che la Confessione manca di questa virtù. Debbono essere ancora molto commendati coloro, i quali nello spiegare le cose e i fatti loro usano prudenza, e verecondia; perchè non si dee dire troppe parole, ma solo si devono esporre, con brevi parole congiunte con modestia quelle cose, che sono atte a manifestar la natura e propietà di ciaschedun peccato.

E dee il confitente e il Sacerdote mettere ogni diligenza a far sì, che tutto quello, che tra loro nella Confessione si è conferito, sia segreto ed occulto; e di quì nasce, che niuno si può confessare per ambasciadori, nè per lettere; perchè in quel modo non si può trattare cosa alcuna in segreto. Oltre di questo, debbono i Cristiani por gran cura e diligenza a purgar l'anima loro con la frequente Confessione de' peccati; perchè quando uno si sente aggravare da qualche mortal peccato, niuna cosa più giovevole può ritrovare per li molti pericoli, che soprastanno alla vita nostra, che subito confessarsi de' suoi peccati; imperocchè quando bene uno potesse promettersi un lungo spazio di vita, e però certo cosa indegna, e brutta, essendo noi così diligenti nel purgare le macchie del corpo, e dei vestimenti nostri, che almeno con la medesima diligenza non procuriamo, che lo splendor dell'anima nostra

ſtra per le brutiſſime macchie del peccato non ſi oſcuri, ed adombri.

Ma oggimai ſi ha da trattare del miniſtro di queſto Sacramento: il quale per le eccleſiaſtiche dichiarazioni appariſce eſſere il Sacerdote, che abbia una ordinaria o delegata poteſtà di aſſolvere; perchè egli ſi ricerca, che colui, che vuole uſare un tal officio, non ſolo abbia la poteſtà dell'ordine, ma ancora della juriſdizione. Ed un chiaro teſtimonio di queſto miniſterio ci danno quelle parole del Signore, che ſono in S. Giovanni, dove dice: Quorum remiſeritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta ſunt: A quelli, de'quali voi rimetterete i peccati, ſono rimeſſi: ed a quelli, de'quali voi li riterrete, ſono ritenuti. Le quali parole, è certo, che non furono dette a tutti, ma ſolo agli Apoſtoli: ai quali in tale eſercizio ed offizio ſuccedono i Sacerdoti: il che è ancora molto conveniente; perchè conciossiachè ogni ſorte di grazia la quale a queſto Sacramento ſi attribuiſce, derivi da Criſto capo alle membra; meritamente ſolo quelli lo debbono amminiſtrare al miſtico corpo di Criſto, cioè ai Criſtiani, i quali hanno la poteſtà di conſecrare il vero corpo di Criſto; maſſime che i Fedeli con queſto medeſimo Sacramento ſi rendono atti ed idonei al ricevere la ſacra Eucariſtia; ma con quanta religione nella Chieſa antica già foſſe conſervata la dignità del Sacerdote ordinario, dai decreti degli antichi Padri ſi può agevolmente conoſcere; per li quali ſi comanda, che niun Veſcovo, o Sacerdote, nell'altrui Parrocchia ardiſca coſa alcuna operare, o amminiſtrare ſenza l'autorità del Prelato di tal Parrocchia, ſe da qualche gran neceſſità non foſſe sforzato: e così fu ordinato dall' Apoſtolo, quando a Tito comandò, che in ciaſcuna Città ordinaſſe i Sacerdoti, i quali e con la dottrina, e col celeſte paſcolo dei Sacramenti i Fedeli nutriſſero, ed iſtruiſſero. Quantunque, ſe foſſe qualche pericolo di morte, e non ſi poteſſe aver copia, e facoltà del propio Sacerdote; acciocchè per tale occaſione qualcheduno non ſi dannaſſe, il Concilio Trentino c'inſegna, che nella Chieſa di Dio ſi è oſſervato, che ciaſcheduno Sacerdote poteſſe non ſolo aſſolvere da ogni ſorte di peccato riſervato a qualunque poteſtà, ma ancora dal legame della ſcomunica. Ed oltre la poteſtà dell'ordine, e della juriſdizione, le quali coſe ſono al tutto neceſſarie, biſogna principalmente, che il miniſtro di queſto Sacramento ſia dotato di ſcienza e di dottrina, ed ancora di prudenza; perchè egli fa l'officio di giudice, e di medico; e quanto

Del legitimo ed idoneo ministro della Confessione sacramentale.

Joan. 20.

Tit. 1.

fa

fa al proposito del primo, egli è cosa chiara, e manifesta, esser necessaria una non mediocre scienza, per la quale e possa investigare i peccati, e dalle varie sorti di essi giudicare quali sian gravi, quali leggieri, secondo lo stato e sorte di ciasceduno uomo. In quanto medico, ha bisogno di una gran prudenza; perchè deve diligentemente provvedere di applicare all'infermo quei remedj, i quali al sanare l'anima sua appariscono più atti e comodi, ed al fortificarla per l'avvenire al poter resistere alla forza dell'infermità. Dalla qual cosa potranno i Fedeli intendere, come ciascheduno dee con grande studio attendere e procurare di eleggersi un Sacerdote, che sia commendato d'integrità di vita, di dottrina, e di prudente giudizio, il quale ben conosca e capisca, di quanta importanza sia quell'offizio, che a lui è stato commesso, e qual pena a ciaschedun peccato si convenga, e chi debba essere o sciolto, o legato. Ma perchè niuno si ritrova, che grandemente non desideri, che i suoi peccati e disonestà siano occulte; però si debbono i Fedeli ammaestrare ed avvertire, che non hanno a temere in modo alcuno, che le cose, che essi al Sacerdote manifesteranno, da lui siano in verun modo revelate, nè che perciò a loro mai possa venire pericolo alcuno; perchè le leggi sacre della Chiesa con gravissime pene quelli Sacerdoti hanno voluto che siano castigati, i quali tutti i peccati, che da alcuno in Confessione gli sono stati aperti, con un perpetuo e religiosissimo silenzio non avranno tenuti occulti; perchè nel gran Concilio Lateranense così leggiamo: Guardisi al tutto il Sacerdote di non manifestare o con parole, o con segno, o in qualsivoglia altro modo mai il peccatore.

Conc. Lat.

Delle condizioni necessarie alla Confessione di un vero penitente.

Ricerca ora l'ordine della cosa, che trattiamo, essendosi già detto del ministro, che ora si dichiarino alcuni capi più importanti, i quali all'uso ed esercizio della Confessione sono molto utili e comodi; imperocchè la maggior parte dei Fedeli giudicano lunghissimi quei giorni, i quali sono ordinati dalla Chiesa per confessarsi, e solo desiderano che presto passino: e tanto sono lontani dalla Cristiana perfezione, che appena si ricordano di quei peccati, i quali sarebbe conveniente manifestare al Sacerdote, non che pongano cura all'altre cose, le quali hanno grande efficacia e forza al reconciliarci la grazia di Dio. Onde, dovendosi in ogni modo sovvenire alla salute di costoro, primieramente i Sacerdoti nel penitente con gran diligenza osserveranno, se dei suoi peccati ha vera Contrizione, e se ha fermamente deliberato per l'avvenire d'aste-

d'astenersi dai peccati. E se in tal modo lo troveranno disposto, allora l'ammoniscano, e l'esortino pur assai, che per sì grande e singolare benefizio a Dio renda grazie infinite; nè mai resti di dimandare da lui l'ajuto della celeste grazia, col quale fortificato e guardato potrà agevolmente resistere e repugnare alle prave cupidità. Dee ancora insegnarli, che non passi mai giorno alcuno, nel quale qualche meditazione non faccia intorno ai misterj della Passione di Cristo: e ad amarlo, ed imitarlo, con somma carità ecciti se stesso, ed infiammi; perocchè con tal meditazione nascerà, che da tutte le tentazioni del demonio di giorno in giorno si conoscerà essere più sicuro; perchè dovete sapere, che non per altra cagione sì presto e così di leggieri, dal nostro avversario combattuti, perdiamo l'animo e le forze, e da lui siam vinti, se non perchè per la meditazione delle cose celesti e divine non ci curiamo di accendere in noi il fuoco del divino amore, per il quale la mente possa recrearsi, e sollevarsi. Ma se il Sacerdote si accorgerà, che colui, che si vuol confessare, non si dolga talmente de'suoi peccati, che possa esser detto veramente contrito, allora si sforzerà d'indurlo in un gran desiderio di contrizione; acciocchè poi dalla cupidità di così degno dono acceso, si deliberi di dimandarlo alla divina misericordia. E prima si dee reprimere, ed abbassare la superbia di alcuni, i quali, per iscusare i loro peccati, ovvero li difendono, ovvero si sforzano mostrarli minori, che non sono. Perchè, per esempio, confessando uno essere grandemente stato preso e commosso dall'ira, subito la cagione di tal passione getta addosso ad un'altro, dal quale, dice, e si lamenta, che a lui è stata prima fatta ingiuria. E però si dee questo tale avvertire, che questo è segno di animo superbo, e di un uomo, il quale ovvero sprezza l'importanza e grandezza del suo peccato, ovvero non la conosce, e che tale scusazione piuttosto accresce, che diminuisce il peccato; perocchè colui, che in tal modo si sforza di difendere l'error suo, pare che voglia confessare, che, quando non fosse offeso da persona, allora sarebbe per essere paziente; la qual cosa è indegnissima di un uomo Cristiano. Perche dovendosi grandemente dolere per cagion del peccato di colui, che gli ha fatto ingiuria, nondimeno non si muove a dolere per la malignità del peccato, ma col suo fratello si adira: ed essendogli offerta una bella occasione di potere onorare con la pazienza Dio, e di poter correggere con la mansuetudine il suo fratello; quello, che gli era materia di salute, rivolge a suo danno. Ma è assai più dan-

dan-

dannoso e grave l'error di coloro, i quali impediti da una stolta vergogna non ardiscono c onfessare i peccati loro. A questi adunque con le esortazioni bisogna dar animo, ed ammonirgli, che non debbano per modo alcuno vergognarsi di palesare i loro peccati; e che niuno si dee maravigliare, quando intende,. che gli uomini peccano, poichè questa è una comune infirmità di tutti, ed è propio dell'umana debolezza, e fragilità. Altri sono, i quali ovvero che di rado sogliono confessarsi dei peccati loro; ovvero, perchè non hanno posta cura alcuna, nè hanno avuto pensiero alcuno di esaminare e ricercare i peccati commessi, nè sanno nella Confessione spedirsi e narrare i loro errori, nè pure intendono da qual capo si facciano a confessarsi. E questi bisogna aspramente riprendere, e principalmente insegnar loro, che, prima che uno se ne vada al Sacerdote, dee con ogni studio ingegnarsi di aver Contrizione de' suoi peccati. Il che non si può fare in modo alcuno, se di quelli ricordandosi, non si studj tutti particolarmente riconoscere e considerare. Onde, se il Sacerdote così fatti uomini conoscerà al tutto non preparati, con parole piacevoli gli licenzierà da lui, esortandogli che per qualche spazio di tempo ripensino ai loro peccati, dipoi ritornino. E se forse quelli affermassero, che in tal cosa hanno messo ogni loro studio e diligenza (perchè il Sacerdote dee grandemente temere, che lasciandogli una volta andare, più non ritornino) allora gli dee ascoltare, e massime se dimostrano qualche segno di voler emendare la vita loro; ed in quel caso si possono persuadere e condurre ad accusare la loro negligenza, la quale in un'altro tempo con diligente ed accurata esamina e meditazione de' loro peccati promettano ricompensare; nella qual cosa però dee il Confessore aver grande avvertenza; perchè se, poi che avrà ascoltata la Confessione, giudicherà che nel narrare i peccati non avrà mancato di diligenza, e nel detestargli avrà mostrato qualche dolore; allora questo tale si potrà assolvere; ma se ambedue queste cose avrà considerato essere mancate; allora cercherà di persuadergli, che nel esaminar la coscienza sua (siccome di sopra è detto) voglia mettere maggior cura, e con maggior mansuetudine e piacevolezza che potrà da se licenziare il peccatore senza assolverlo; ma perchè alle volte avviene, che le donne, scordatesi nella passata Confessione di qualche errore, non ardiscono di nuovo ritornare al Sacerdote; perchè ovvero dubitano, che per quello spesso ritornare, che fanno, non vengano in sospetto al popolo, che le vede, di aver molti e grandi peccati;

o che

o che ciò facciano per essere lodate di donne spirituali, e religiose: per questo si dee spesso e publicamente e privatamente avvertire, ed insegnare: che non è alcuno, che abbia tanta memoria, che si possa ricordare di tutte le sue opere, parole, e pensieri. E però non debbono i Cristiani in modo alcuno temere, o sbigottirsi di ritornare al Sacerdote, quando si ricordassero di qualche fallo, che prima avessero lasciato indietro. Queste cose adunque, e molte altre simili dovranno essere osservate dai Sacerdoti nella Confessione.

Della Satisfazione, terza parte della Penitenza, e della necessità di eseguirla.

Ora si dee venire alla terza parte della Penitenza, detta Satisfazione: e prima si dee spiegare il nome, e la forza di questo nome, Satisfazione; perchè di quì gli avversarj della Cattolica Chiesa hanno presa un'ampia occasione di divisioni e discordie, con grandissimo danno del popolo Cristiano. E'adunque la Satisfazione una intera soluzione e pagamento della cosa debita; perchè vien da satis, che vuol dire, abbastanza: e quello, che ha abbastanza, non pare che gli manchi cosa alcuna; per il che quando noi parliamo della reconciliazione della grazia, Satisfare, significa il medesimo, che il concedere a uno tanto quanto possa essere assai ed abbastanza ad un'animo irato a vendicarsi dell'ingiuria; e così la Satisfazione non è altro, che una ricompensazione, che si fa dell'ingiuria fatta ad altri. Quanto ora fa al nostro proposito, il nome di Satisfazione hanno i Teologi usato per dichiarare quella ricompensazione, per la quale l'uomo per li commessi peccati paga a Dio qualche cosa. E perchè in questa cosa possono essere molti gradi; di quì nasce, che la Satisfazione si piglia ed intende in varj modi. Prima adunque, e sopra l'altre più degna è quella, per la quale, secondo la natura delle nostre scelleratezze, quantunque Dio volesse con esso noi procedere con sommo rigore, tutto quello, che eravamo tenuti, perfettamente abbiamo pagato. E questa è quella Satisfazione che ci ha renduto Dio propizio e placato: e di questa solo a Cristo Signor nostro siamo obbligati: perchè da lui solo la riceviamo: il quale avendo in Croce pagato il prezzo per li nostri peccati, abbondantissimamente ha a Dio satisfatto per noi; perchè niuna cosa creata poteva essere di tanto valore, che potesse liberarci da così grave debito: e così, come testifica S. Giovanni: Ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi: Egli è la propiziazione per li nostri peccati, e non solo per li nostri, ma per quelli di tutto il Mondo. Questa adunque è la piena e colma Satisfa-

1. Joan. 2.

fa-

fazione, la quale prepondera, e corrisponde alla gravezza di tutti i peccati, che mai si sono in questo Mondo commessi: per virtù e valor della quale le nostre opere sono appresso Dio valevoli, ed accette, e senza la sua virtù non sono di momento alcuno. E quà risguardavano le parole di Davidde: il quale poi che tra se stesso tal cosa ben considerando disse: Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi? Che potrò io mai rendere al mio Signore per tutte quelle cose, che mi ha conceduto? non potè finalmente altro ritrovare, che questa Satisfazione, che per tali e tanti benefizj fosse degna ricompensazione, la quale espresse con questo nome di Calice: e però soggiunse: Calicem salutaris accipiam, & nomen Domini invocabo: Prenderò il Calice della salute, ed invocherò il nome del Signore. Un'altra sorte di Satisfazione si trova, la quale è detta Satisfazione canonica, ed in un determinato spazio di tempo si finisce, e fa perfetta; onde per uso antichissimo della Chiesa si costuma, che, quando i penitenti si assolvono dai peccati, s'impone loro qualche pena, l'assoluzione della quale suole essere detta Satisfazione. E col medesimo nome si significa ogni altra sorte di pena, la quale patiamo per li peccati nostri, non pure dal Sacerdote impostaci, ma da noi stessi presa, e nella persona nostra propia eseguita. Ma questa tal Satisfazione non s'appartiene alla Penitenza, in quanto è Sacramento: ma quella solamente dee essere giudicata parte del Sacramento, la quale abbiamo detto che per comandamento del Sacerdote paghiamo a Dio per li nostri peccati, aggiuntovi questo ancora, che nell'animo nostro abbiamo statuito, e deliberato, con ogni diligenza e studio per l'avvenire guardarci dai peccati; perchè così da molti è stata definita. Satisfacere, est Deo debitum honorem impendere: Satisfare, è pagare a Dio il suo debito onore. Ora egli è chiaro e manifesto, che niuno a Dio può dare il debito onore, se non colui, che al tutto si delibera di fuggire i peccati. E' ancora definita la Satisfazione, in questo modo: Satisfacere, est peccatorum causas excidere, & eorum suggestionibus aditum non indulgere: Satisfare, è tagliare le occasioni de' peccati, ed alle loro suggestioni non aprir la porta. E per questo, molti hanno tenuto, che la Satisfazione non sia altro che una purgazione, per la quale si viene a nettare ogni bruttezza, che per la macchia del peccato si ritrovasse nell'anima, e così dalle pene temporali, alle quali eravamo obbligati, siamo assoluti, e liberi. Inteso questo, sarà facil cosa a persuadere ai popoli; quanto sia necessario, che i pe-

Psal. 115.

ni-

nitenti si esercitino in questa opera della Satisfazione; perchè bisogna insegnare loro, che due cose seguono il peccato, cioè la macchia, e la pena. E sebbene sempre, perdonata che ci è la colpa, insieme siamo liberati dal supplizio della eterna morte che nell'inferno si aveva a patire; nondimeno egli non avviene sempre, siccome è stato dichiarato dal Concilio Trentino, che il Signore ci rimetta le reliquie de' peccati, e quella pena temporale, la quale per i peccati nostri, siamo tenuti ed obbligati a patire. Della qual cosa nelle sacre Lettere si ritrovano esempj chiarissimi, al III. capo del Genesi, al XII. de' Numeri; ed in molti altri luoghi. Ma abbiamo avanti agli occhi quello di Davidde molto chiaro ed illustre: al quale sebbene Natanno aveva detto: Dominus quoque transtulit peccatum tuum, non morieris: Il Signore ancora ha rimosso da te il tuo peccato, e non morrai: nondimeno egli da se stesso volle prendere gravissime pene, dimandando giorno e notte con queste parole la divina misericordia: Amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me: Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper: Lavami Signore ancor più dalla mia iniquità, e mondami dal mio peccato: perchè io conosco la mia iniquità, ed il mio peccato mi è sempre avanti agli occhi. Per le quali parole egli dimandava al Signore, che non solo gli perdonasse il fallo, ma ancora la pena debita al fallo: e così dalle reliquie del peccato purgato lo restituisse al pristino stato della sua vaghezza, ed integrità. E tali cose con grande affetto dimandando, nondimeno il Signore lo volle castigare e con la morte del figliuolo, che di adulterio aveva acquistato, e con la rebellione e morte del figliuolo Assalonne, il quale singolarmente amava; e lo afflisse con molte altre pene, e calamità, che prima gli aveva minacciate. Nell' Esodo ancora si legge, che, sebbene il Signore, dalle orazioni di Moisè placato, al popolo avea perdonato il peccato dell'idolatria, nondimeno pure lo minacciò per sì grave errore di doverlo castigare con acerbissime pene: e Moisè stesso gli predisse, che il Signore severissimamente si sarebbe di loro vendicato fino alla terza ed alla quarta generazione. E questo sempre è stato insegnato nella Chiesa Cattolica dai Santi Padri, ed approvato con l'autorità de' medesimi. Ma per qual cagione col Sacramento della Penitenza non si rimette tutta la pena, come si fa nel Sacramento del Battesimo, il sacro Concilio Trentino con queste parole ottimamente lo manifesta: La natura della divina giustizia pare che richiegga, che altrimenti siano da Dio rice-

Conc. Tren. — *2. Reg. 12.* — *Psal. 50.* — *Conc. Tren.*

ricevuti in grazia quelli, che avanti al Battesimo per ignoranza avevano peccato; altrimenti quelli, che una volta dalla servitù del Demonio e del peccato liberati, e ricevuto il dono dello Spirito Santo, non più per ignoranza, ma consapevoli di quel che fanno, non hanno temuto violare il tempio di Dio, e contristare lo Spirito Santo. Ed è conveniente alla divina clemenza, acciocchè così, i peccati non siano rimessi senza alcuna Satisfazione, che, presa questa occasione, mentre che giudichiamo i peccati essere leggieri, come quelli, che allo Spirito Santo facciamo ingiuria, e contumelia, in più gravi ed importanti trabocchiamo, tesaurizzando a noi stessi l'ira nel giorno dell'ira. Certa cosa è, che grandemente rimovono e ritirano dal peccato, e come un freno ci ritengono queste pene satisfattorie, e per l'avvenire più cauti e più vigilanti rendono i penitenti. A questo si aggiugne, che sono come certi testimonj del dolore, che sentiamo per li commessi peccati; e così di questo si appaga la Chiesa, la quale per le nostre sceleratezze era gravemente offesa; perchè siccome dice S. Agostino: Dio non dispregia il cuor contrito ed umiliato. Ma perchè per il più delle volte il dolore, che si ritrova in un cuore, è ad un'altro occulto, nè perviene all'altrui notizia o per parole, o per altri segni; ottimamente dai Prelati della Chiesa sono ordinati i tempi della Penitenza; acciocchè così si satisfaccia alla Chiesa, nella quale solo si rimettono i peccati. Ancora gli esempj della nostra Penitenza insegnano gli altri, come essi debbano ordinare la vita loro, e seguitare la pietà; perchè quando gli altri uomini risguardano le pene a noi imposte per li peccati nostri, vengono a conoscere, che in tutta la vita, bisogna loro molto bene avvertire, e guardarsi, e cangiare e correggere i passati costumi. E però non senza gran sapienza è stato osservato dalla Chiesa, che, quando uno avesse commesso qualche peccato pubblico, ancora una pubblica penitenza gli fosse imposta; acciocchè così gli altri, da timore presi, con più diligenza per l'avvenire si guardassero dai peccati; il che ancora si soleva fare nei peccati occulti, quando fossero stati di grande importanza. Ma, come detto abbiamo, nei peccati pubblichi questo fu sempre osservato, che quelli, che gli avevano commessi, non fossero assoluti prima, che la pubblica penitenza non avessero ricevuta; ed intanto i Pastori per la salute loro facevano orazione a Dio, e non restavano mai di esortare i penitenti, che volessero fare il medesimo; nel che S. Ambrogio messe somma e particolar cura, e sollecitudine: per le cui lagrime,

S. Agost.

Q

me, si dice, molti, che con duro cuore al Sacramento della Penitenza erano andati, essere stati talmente inteneriti, che veramente si ritrovavano contriti de'lor peccati; ma dipoi si è talmente rallentata, e rimessa la severità di quella antica disciplina, ed è tanto la carità raffreddata, che già molti Cristiani all'impetrare il perdono dei loro peccati non pensano essere necessario alcuno interior dolore d'animo, o pianto del cuore, ma solo s'imaginano essere bastevole il dimostrare ed apparire esteriormente di esser dolente dei peccati. Ancora col patire queste tali pene satisfattorie, acquistiamo quest'altro benefizio, che noi ci mostriamo simili al nostro capo Gesù Cristo, in quanto egli patì, e fu tentato; perchè non si può vedere cosa più deforme, (come ben disse S. Bernardo) che sotto un capo spinoso essere un membro delicato; perocchè per testimonio dell'Apostolo, noi siamo coeredi di Cristo: purchè noi patiamo con Cristo; il che ancora scrisse in un'altro luogo, dove disse: Si commortui sumus, & convivemus: Se con Cristo siamo morti, con Cristo viveremo. Si sustinebimus, & conregnabimus: Se con lui patiremo, con lui regneremo. S. Bernardo ancora afferma, due cose nel peccato ritrovarsi, la macchia dell'anima, e la piaga, e che quella bruttezza, che ha, si toglie per misericordia di Dio: ma, per sanar poi le piaghe de'peccati, ci bisogna quella medicina, la quale ci è applicata col remedio della Penitenza; perchè siccome, sanata una ferita, rimangono però alcune cicatrici, e segni, le quali anche debbono esser curate: così nell'anima, poichè le è stata rimessa la colpa, restano a purgarsi le reliquie de' peccati. Il medesimo appunto conferma S. Gio. Grisostomo, quando dice: Non basta cavare la saetta dal corpo, ma bisogna ancora sanar la piaga, che dalla saetta è stata fatta. Così nell'anima, dopo il perdono ricevuto, bisogna che con la Penitenza si sani la rimasta piaga; perocchè assai spesso siamo da S. Agostino istrutti, che queste due cose nella Penitenza si debbono considerare, la misericordia di Dio, e la giustizia; la misericordia, per la quale rilascia e perdona i peccati, e le pene eterne, alle quali sono obbligati, la giustizia poi, con la quale con pene temporali l'uomo castiga e punisce. Finalmente la pena della Penitenza da noi presa, rimove da noi la vendetta di Dio, e quei supplizj, che aveva ordinato di darci; perchè così ne insegna l'Apostolo, quando dice: Si nosmetipsos dijudicaremus, non utique judicaremur: dum judicamur autem a Domino, corripimur, ut non cum hoc mundo damnemur: Se noi giu-

S.Bern. *Rom.8.* *2.Tim.2.* *S.Bern.* *S.Gio.Grisf.* *S.Agost.* *1.Cor 11.*

giudicassimo noi stessi, non saremmo da Dio giudicati: e mentre che dal Signore siamo giudicati, siamo corretti, acciocchè con questo mondo non siamo dannati. Le quali cose poichè ai Cristiani saranno state dichiarate; sarà quasi impossibile, che all'opere della Penitenza non si sentano grandemente eccitati. E quanta sia la sua forza, e virtù, si vede per questo, che tutta dipende dal merito della Passion di Cristo nostro Signore. Dal quale ancora per le nostre virtuose operazioni quei due gran benefizj conseguiamo: l'uno de'quali è, che noi meritiamo i premj di una gloria immortale: talchè un calice ancora di acqua fredda, che in nome suo abbiamo dato, non manca della sua mercede; l'altro è, che noi satisfacciamo per li nostri peccati. Nè però tal cosa oscura, o deroga alla perfettissima e cumulatissima satisfazione di Cristo, nostro Signore; anzi più tosto avviene il contrario, che la rende assai più chiara ed illustre; perchè tanto più mostra essere abbondante la grazia di Cristo, quanto non solo quelle cose ci sono comunicate, che egli per se solo ha meritate, ma ancor quelle, che come capo ha pagate per le sue membra, e per li suoi santi e giusti uomini. E di quì nasce, che le opere virtuose e buone degli uomini giusti sono di tanto valore, e dignità; perchè Cristo nostro Signore come capo nelle membra, e come vite nei suoi tralci, diffonde continuamente la sua grazia in quelli, che a lui per carità son congiunti: la qual grazia sempre va avanti alle buone opere nostre, e quelle accompagna, ed a quelle segue, e senza la quale nè possiamo meritare, nè satisfare a Dio in alcun modo. E così avviene, che agli giusti non pare che manchi cosa alcuna: conciossiachè con quelle opere, che per virtù e grazia di Dio fanno, possano alla legge divina satisfare, (quanto l'umana e mortal condizione comporta) ed acquistare la vita eterna; la quale, certo è, che conseguiranno, se di questa vita si partano in grazia di Dio; perchè egli è chiara e nota quella voce di Cristo nostro Salvatore, che dice: Qui autem biberit ex hac aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum, sed aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam: Chi beverà dell'acqua, che io gli darò, non avrà sete in eterno: ma l'acqua, che io gli darò, si farà in lui un fonte d'acqua, che sale in vita eterna.

Matt. 10.

Joan. 4.

Quali cose alla vera satisfazione si ricerchino.

Ma due cose si ricercano specialmente nella Satisfazione; la prima è, che colui, che satisfà, sia giusto ed amico di Dio; perchè le opere, che si fanno senza fede, e senza carità, non posso-

no esser grate a Dio in modo alcuno; l'altra, che si facciano di quelle opere, che per natura loro apportino e dolore, e molestia a chi le fa; perchè essendo prese per ricompensa delle passate sceleratezze, e siccome dice S. Cipriano, essendo redentrici dei peccati; è al tutto necessario, che abbiano al quanto di acerbità: quantunque non sempre segua, che quelli, che si esercitano in tali opere afflittive, abbiano dolore; perchè spesso ovvero la consuetudine di patire, o una accesa carità verso Dio, fa che quelle cose che appariscono difficilissime da patire, non si sentano pure. Nè però manco quelle opere hanno virtù di satisfare; perchè questo è il propio dei figliuoli di Dio, di accendersi in tal modo del suo amore, e di fervore, che da acerbissimi tormenti afflitti, ovvero quasi non sentano travaglio o molestia alcuna, ovvero tutto quello che patiscono, con lietissimo animo tollerano. Ma quì i Pastori insegneranno, che tutte le sorti di Satisfazione si riducono in tre sole, che sono, l'orazione, il digiuno, e l'elemosina: le quali corrispondono ai tre beni, dell'anima, del corpo, ed agli esterni: i quali tutti riceviamo da Dio: e però sono questi modi di satisfare convenientissimi ad estirpare le radici di tutti i peccati. Perchè conciossiachè tutto quello, che è nel Mondo, sia concupiscenza di carne, o concupiscenza di occhi, ovvero superbia di vita; ciascheduno può comprendere, come a queste tre cagioni della nostra infermità spirituale si oppongono ottimamente altrettante medicine, alla prima, che è la concupiscenza della carne, il digiuno; alla seconda, che è l'avarizia, l'elemosina; alla terza, che è la superbia, l'orazione. Ancora, se noi avremo l'occhio a quelli, che per li peccati nostri vengono offesi, si conoscerà chiaro, per qual cagione tutta la Satisfazione si sia ridotta a questi tre capi. Quelli adunque, che noi offendiamo, sono, Dio, il prossimo, e noi stessi; e però con l'orazione plachiamo Dio: al prossimo satisfacciamo con l'elemosina: e noi stessi castighiamo con il digiuno. Ma perchè, mentre che stiamo in questa vita, siamo oppressi da molte sciagure, e calamità; però dovranno i Fedeli essere con gran diligenza istrutti, che quelli, i quali con paziente animo comportano ogni incomodo, o fatica che Dio lor manda, hanno ritrovato un'ampia materia di satisfare, e di meritare: ma quelli che mal volentieri e con repugnanza sostengono questa pena, son privati di ogni frutto di Satisfazione, ma solamente provano sopra di loro la vendetta ed il castigo di Dio, il quale con giusto giudizio punisce i peccati loro. Ed in questo dee l'infinita bontà e clemen-

S.Cipr.

1.Joan.2.

za

za di Dio essere sommamente da noi lodata, e ringraziata: il quale, all'umana debolezza e fragilità avendo avuto risguardo, ha voluto, che uno per un'altro possa satisfare; la qual cosa è grandemente propia di questa parte della Penitenza: perchè siccome, in quanto alla Contrizione, e Confessione, niuno può per un'altro dolersi, o confessarsi: così quelli, che hanno la grazia di Dio, possono pagare in vece e nome di altri quello, che si dee a Dio. Onde nasce, che quì in un certo modo pare che l'uno porti il peso dell'altro. Nè di questa cosa può dubitare alcuno: conciossiachè nel Simbolo noi confessiamo la comunion de'Santi; perchè essendo che tutti col medesimo Battesimo lavati rinasciamo a Cristo, e dei medesimi Sacramenti siamo partecipi, e principalmente siamo recreati e confortati del medesimo cibo del corpo e sangue di Cristo, e del medesimo beveraggio: questo apertissimamente ci dimostra, noi tutti esser membra di un medesimo corpo. Siccome adunque nè il piede per cagione solo della sua propia utilità fa il suo offizio, ma ancora per giovare agli occhi; nè ancora il vedere degli occhi, solo si riferisce alla lor propia utilità, ma a comune giovamento di tutte le membra: così parimente le opere ed offizj di Satisfazione debbono tra di noi essere giudicati comuni. Ma sebben questo è vero, nondimeno ci è qualche eccettuazione, e non è vero sempre, se noi vorremo considerare alle comodità, che si ricevono dalla Satisfazione; perchè l'opere satisfattorie sono ancora come medicine e curazioni, le quali al penitente sono comandate, acciocchè con quelle sani le triste passioni dell'animo suo: del qual frutto quelli si vede restar privi, i quali non satisfanno per loro stessi. Queste cose adunque delle tre parti della Penitenza, Contrizione, Confessione, e Satisfazione, copiosamente e chiaramente si dovranno dichiarare.

Gal.6.

Ma bisognerà che principalmente osservino i Sacerdoti, che, poichè avranno udita la Confessione, prima che 'l penitente assolvano de'peccati, avvertiscano con diligenza, che, se forse quel tale avesse tolto o roba, o fama del prossimo suo, per il cui peccato meritasse essere condannato, con piena Satisfazione restituisca il tutto; perchè niuno si dee assolvere, se prima non promette restituire tutto quello, che possiede d'altri ingiustamente. Ma perchè molti sono, i quali sebbene con molte parole promettono di dover fare il debito loro, nondimeno in loro son certi e deliberati di non dover mai osservare tali promesse: questi tali si debbono in ogni modo sforzare e condurre a restituire. E si dee loro

Eph. 4. spesso replicare quel detto dell'Apostolo: Quelli, che per l'addietro ha furato, per l'avvenire non furi più, ma più tosto s'affatichi, operando con le propie mani opere buone; acciocchè così possa avere da sovvenire alle necessità dei poveri; e nell'imporre la Satisfazione e Penitenza per li peccati, i Sacerdoti giudicheranno, non dover deliberare, nè statuire cosa alcuna secondo il parere, o volontà loro, ma il tutto doversi regolare con giustizia, con prudenza, e pietà. E però, acciocchè con tal regola mostrino di misurare e considerare i peccati, ed acciocchè i penitenti riconoscano maggiormente la gravità e l'importanza dei peccati loro, sarà cosa conveniente, alle volte far loro sapere quelle pene le quali per ordine degli antichi Canoni Penitenziali erano statuite a ciaschedun peccato. E però il modo della Satisfazione avrà da essere moderato dalla gravità, e natura della colpa. Ma tra tutte le sorti di Satisfazione sarà molto conveniente ordinare e comandare ai penitenti, che in alcuni determinati giorni attendano alle orazioni, ed allora per tutti mandino preghi a Dio, e massime per quelli, che sono partiti di questa vita. Bisogna ancora esortargli, che spesso quelle medesime opere satisfattorie, che dal Sacerdote sono state loro imposte, prendano a far da loro stessi, e volontariamente, e le rinnovino, ed in tal modo i costumi loro compongano, che avendo con diligenza fatte tutte quelle opere, che far dovevano, per cagione del Sacramento, nondimeno non lascino mai di operare le opere di penitenza. E se alle volte per cagion di qualche pubblica offesa, si avesse ad imporre una pubblica penitenza, quantunque il penitente la rifiutasse; non si dee così subito e di leggieri compiacere, ma bisognerà persuadergli, che voglia con allegro e pronto animo accettare di fare quelle cose, che debbono esser giovevoli ed a se, ed agli altri. Queste cose adunque del Sacramento della Penitenza e di tutte le sue parti in tal modo si avranno da insegnare, che non solo i popoli perfettamente le intendano, e capiscano, ma ancora che con l'ajuto del Signore si deliberano e dispongano nell'animo loro d'eseguirle con pietà, e religione.

DEL

DEL SACRAMENTO DELLA ESTREMA UNZIONE.

Quando la sacra Scrittura insegna; In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, & in æternum non peccabis; In tutte le opere tue ricordati di quello, che nell'ultimo ti ha da intervenire; e così mai non peccherai; tacitamente si ammoniscono i Parochi, che in ogni tempo debbono esortare i popoli ad una continua meditazione della morte. E perchè il Sacramento dell' Estrema Unzione non può fare che seco non abbia congiunta la memoria di quello estremo giorno, però di quì possiamo intendere, che di quello si dee spesso trattare; non solo perchè è molto conveniente di spiegare ed aprire tutti quei misterj, che alla salute nostra sono giovevoli, e pertinenti; ma perchè ancora i Cristiani, ravvolgendosi nell'animo, come a tutti è proposta la necessità della morte, raffreneranno le loro prave cupidità; e così avverrà, che nell'aspettare la morte, manco si sentiranno commovere e spaventare, anzi ringrazieranno sommamente Dio; il quale siccome col Sacramento del Battesimo alla vera vita ci ha aperta l'entrata, così ancora, acciocchè, da questa mortal vita partendoci, avessimo di gire al Cielo più spedito cammino e più facile strada, volle istituire il Sacramento dell'Estrema Unzione. Acciocchè adunque quelle cose, che al dichiarar questa cosa più sono necessarie, quasi con un medesimo ordine si manifestino, che negli altri Sacramenti si è osservato; prima si ha da insegnare che questo Sacramento è stato nominato Estrema Unzione: perchè questa tra tutte le sacre Unzioni, che il Salvator nostro lasciò alla sua Chiesa, dee esser amministrata l'ultima. E però questa medesima Unzione dai nostri antichi fu detta Sacramento dell'Unzione degl'infermi, e Sacramento di quelli, che escono di vita; per le quali voci i Fedeli possono agevolmente ricordarsi di quello ultimo giorno. E si dee principalmente dichiarare, che l'Estrema Unzione è propiamente Sacramento; la qual cosa si farà manifesta, se noi ben noteremo le parole dell'Apostolo S. Giacomo, per le quali egli promulgò la legge di questo Sacramento: il quale dice: Infirmatur quis in vobis? inducat presbyteros Ecclesiæ, & orent super eum, ungentes eum oleo in nomine Domini: & oratio fidei salvabit infirmum: & alleviabit eum Dominus; &, si in peccatis sit, remittentur ei: Infermasi alcuno di voi? faccia ve-

Eccl. 7.

Jac. 5.

venire a lui i Sacerdoti della Chiesa, e quelli facciano sopra di lui orazione, ungendolo con l'olio in nome del Signore: e l'orazione fatta con fede salverà l'infermo: ed il Signore gli alleggerirà il male: e se si troverà in peccati, gli saranno perdonati; perchè dicendo l'Apostolo, che si perdonano i peccati, in quello dichiara la forza e natura del Sacramento. E che questa dottrina dell'Estrema Unzione sia stata perpetua dottrina della santa Chiesa Cattolica, lo testificano molti altri Concilj: ma il Concilio Trentino dichiara, e determina, che tutti quelli siano anatematizzati, che ardiscono altrimenti insegnare, o sentire. Innocenzio I. ancora commenda grandemente questo Sacramento. E però debbono i Pastori costantemente insegnare, questo esser vero Sacramento, e non più, ma un solo, sebbene si amministra con molte unzioni, ed a ciascheduna di quelle siano accommodate propie orazioni, e particolar forma. Ed è uno, non per la continuazione delle parti, le quali non si possano tra loro dividere, ma si dice uno per perfezione, come sono tutte l'altre cose, che sono costituite di molte parti; perchè siccome la casa, la quale è composta di molte e diverse cose, è poi fatta perfetta da una sola forma: così parimente questo Sacramento, benchè sia costituito di molte cose, e di diverse parole, è nondimeno un segno, ed ha efficacia di fare quella sola cosa, la quale egli significa. Insegneranno ancora i Parochi, quali siano le parti di questo Sacramento: le quali sono queste, cioè l'elemento, e la parola: perchè di queste due cose fece menzione l'Apostolo S. Giacomo, ed in ciascheduna di loro si possono notare ed avvertire i propj e particolari suoi misterj. Il suo elemento adunque, o vogliam dire la sua materia, siccome i Concilj hanno determinato, e massime il Trentino, è l'olio consecrato dal Vescovo, e non ogni olio, ma solo olio di olive. E molto comodamente questa materia significa quello, che si opera dentro nell'anima per virtù del Sacramento; perchè siccome l'olio è molto giovevole a mitigare i dolori del corpo: così la virtù di questo Sacramento scema l'afflizione e dolore dell'anima. Appresso, l'olio restituisce la sanità, fa l'uomo allegro, ed è come un nutrimento del lume, ed è ancora molto atto a recreare e refocillare le virtù di un corpo lasso, ed affaticato: le quali cose dichiarano quello, che si opera nell'infermo per la divina virtù nell' amministrazione di questo Sacramento. E questo sia assai, quanto alla materia.

Conc. Tren.

Innoc. I.

La forma poi del Sacramento è la parola, e quella solenne ora-

orazione, la quale il Sacerdote suol fare a ciascheduna particolare unzione, quando dice: Per istam sanctam unctionem indulgeat tibi Deus quicquid oculorum, sive narium, sive tactus vitio deliquisti: Per questa santa unzione perdoniti Dio tutto quello, che hai errato per vizio degli occhi, o dell'odorato, o del tatto. E che questa sia la vera e propia forma di questo Sacramento, lo significa S. Giacomo Apostolo, quando dice: E preghino sopra di lui: e l'orazione fatta in fede salverà l'infermo. Dalle quali parole si può cavare, che la forma di questo Sacramento dee essere espressa e proferita a modo di orazione: quantunque l'Apostolo non esprimesse di che parole debba essere composta; ma questo per fedele tradizione de'Padri è pervenuto fino a noi, tal che tutte le Chiese ritengono e conservano quella forma, la quale usa, e ritiene la Chiesa Romana, madre e maestra di tutte le altre. Perchè sebben vi sono certi, che mutano alcune poche parole, dicendo in luogo di quella parola, Indulgeat tibi Deus, Remittat, ovvero Parcat, ed alle volte, Sanet, quidquid commisisti; nondimeno, perchè non si muta il senso, si vede chiaro, che tutti religiosamente osservano la medesima forma. Nè sia quì, chi si maravigli, per qual cagione sia stato ordinato, che la forma degli altri Sacramenti, ovvero assolutamente significa quello, che ella opera, come quando noi diciamo, Ego te baptizo; ovvero, Signo te signo crucis; ovvero sia pronunziata per modo di comandamento, come quando nell'amministrare il Sacramento dell'Ordine si dice: Accipite potestatem: E questa sola forma della Estrema Unzione si proferisce per modo di orazione; perchè tal cosa non è stata ordinata senza gran ragione; e che sia il vero, dandosi questo Sacramento, acciocchè oltre la spiritual grazia, la quale egli dona, ancora restituisca la sanità agl'infermi: nondimeno, perchè non sempre segue che gl'infermi si risanino dalle loro infermità, per questa cagione la forma si esprime in modo di orazione; acciocchè dalla benignità di Dio impetriamo quello, che non si suol sempre cagionare per virtù del Sacramento. Ancora nell'amministrazione di questo Sacramento si usano alcuni propj e particolari riti, de'quali la maggior parte si contiene nelle orazioni, che fa il Sacerdote per impetrare la salute dell'infermo; perchè non è alcun'altro Sacramento, che si amministri con più orazioni: e per certo non senza giusta cagione: perchè in quel tempo debbono i Cristiani specialmente con pietose e divote orazioni essere ajutati. Onde non solo il Sacerdote, ma ancora tutti

Jac. 5.

tutti gli altri circostanti, e massime i Parochi debbono con tutto il cuore pregare Dio, e raccomandare con ogni diligenza e sollecitudine alla sua misericordia la vita e salute dell'infermo.

Che il sacramento della Estrema Unzione è stato istituito da Cristo, ed a chi si debba conferire.

Mar. 6.

Ma essendosi già dimostrato, come l'Estrema Unzione veramente e propiamente si dee porre nel numero de' Sacramenti; di quì segue ancora che Cristo nostro Signore sia stato di quello istitutore; la quale ordinazione ed istituzione poi è stata proposta e promulgata ai Fedeli dal S. Apostolo Giacomo: quantunque l'istesso Salvatore par che mostrasse una certa sembianza di questa unzione quando mandò i suoi discepoli avanti di lui a due a due: de'quali così scrisse l'Evangelista: Exeuntes prædicabant, ut pœnitentiam agerent, & dæmonia multa ejiciebant, & ungebant oleo multos ægros & sanabant: Uscendo fuori, predicavano che facessero penitenza; e discacciavano molti demonj, ed ungevano con l'olio molti infermi, e li sanavano; la quale unzione, non ritrovata dagli Apostoli, ma comandata dal Signore, non dotata di virtù alcuna naturale, ma più tosto tutta mistica, si dee credere che sia stata istituita più a sanar gli animi, che a curare i corpi; la qual cosa affermano San Dionisio, Sant'Ambrogio, San Gio. Grisostomo, San Gregorio Magno: talchè non si ha in modo alcuno a dubitare, che questo non si debba con somma religione ricevere per uno dei sette Sacramenti della Cattolica Chiesa. Ma si debbono i Fedeli ammaestrare, che quantunque questo Sacramento si appartenga a tutti, nondimeno se ne eccetuano alcune sorti di uomini, ai quali non si dee amministrare: e prima se ne cavano quelli, i quali sono di corpo sano e gagliardo, ai quali insegna l'Apostolo San Giacomo non dovere darsi l'Estrema Unzione, quando dice: Infirmatur quis in vobis. E questo si dimostra con la ragione: perchè è stata istituita come medicina a sanare non solo l'anima, ma ancora il corpo. Conciossia adunque, che quelli soli, che sono infermi, abbiano bisogno di medicina, per questo non si dee amministrare questo Sacramento ancora a quelli, che non mostrano essere in così pericolosa infermità, che di quella si tema che siano per morire. Nella qual cosa fanno gravissimo errore coloro, i quali sogliono eleggere quel tempo per ungere l'infermo, quando, già perduta ogni speranza di salute, comincia a mancargli la vita, ed i sentimenti; perchè egli è manifesto, che molto giova al ricevere più copiosa grazia del Sacramento, se l'infermo sia unto di questo sacro olio, quando ancora è in lui la ragione gagliarda, e sana, e quando può mostrare una fede ed una religiosa volontà dell'

ani-

animo suo; e però debbono bene i Parochi avvertire, che in quel tempo quella celeste medicina applichino all'infermo, (la quale però per sua natura è sempre molto utile) quando conosceranno, che accompagnata dalla religione e divozione di quelli, che debbono essere curati, più abbia da giovare. A niuno adunque è lecito dare il Sacramento della Estrema Unzione, che non sia oppresso da una grave infermità, quantunque stia a pericolo della vita, come quando uno si mettesse ad una pericolosa navigazione o dovesse andare in una guerra, nella quale stia a pericolo di certa morte: ovvero se uno condannato a morte fosse condotto al supplizio. Ancora tutti quelli, che son privi dell'uso della ragione, non sono atti a ricevere questo Sacramento, ne ancora i fanciulli, che non commettono peccati, de'quali faccia di bisogno sanare le reliquie col rimedio di questo Sacramento; non si dà ancora ai pazzi, nè ai furiosi, se già alle volte non avessero l'uso della ragione, ed in quel tempo specialmente dessero qualche segno di divozione, e dimandassero di essere unti con questo santo olio; perchè colui, che, da che nacque, non ha mai avuto intelletto, o ragione, non si dee ungere. Ma se l'infermo, quando ancora era in cervello, volle che tal Sacramento gli fosse dato, e di poi sia caduto in qualche pazzia, o frenesia, a costui si dee dare l'olio santo: e non si debbono ungere tutte le parti del corpo, ma solo quelle, le quali la natura ha concedute all'uomo come istrumenti dei sensi, gli occhi per il vedere, gli orecchi per l'udito, le narici per l'odorato, la bocca per il gusto, o per il parlare, le mani per il tatto: il quale sebbene per tutto il corpo è ugualmente compartito, e sparso, nondimeno in quella parte ha maggior vigore. E questo rito, e modo di ungere ritiene ed osserva la Chiesa universale: il quale ancora è molto conveniente alla natura di questo Sacramento, perchè egli è a modo di un medicamento. Ma perchè nell'infermità de'corpi sebben tutto il corpo fosse mal disposto, nondimeno a quella parte solamente si applica il rimedio, dalla quale come da un fonte ed origine deriva l'infermità, però non si unge tutto il corpo, ma quelle membra sole, nelle quali principalmente è maggiore la virtù dei sentimenti: ed oltre di queste, le reni, come quelle, che siano quasi sede della libidine, e del diletto carnale: dipoi i piedi, i quali ci sono principio di camminare, e di moverci da un luogo ad un'altro. Nelle quali unzioni bisogna osservare, che in una medesima infermità, quando l'infermo ancora si ritrova nel medesimo pericolo della vita, una volta sola si dee ungere. E se do-

dopo l'aver ricevuta questa unzione , l'infermo risanasse , quante volte poi ritornerà nel medesimo pericolo della vita , tante volte gli si potrà applicare il rimedio del medesimo Sacramento. Dal che si manifesta , che questa unzione si dee porre nel numero di quei Sacramenti , che si possono reiterare .

Con qual preparazione l'Estrema Unzione si debba ricevere , qual sia il suo ministro, e quali i suoi frutti.

E perchè con ogni studio e diligenza bisogna avvertire , che cosa alcuna non impedisca la grazia del Sacramento ; ed a quella niente è più contrario, che la coscienza di qualche peccato mortale : si dee osservare quella perpetua consuetudine della Cattolica Chiesa, che avanti all'Estrema Unzione si dia all'infermo il Sacramento della Penitenza , e dell'Eucaristia . Dipoi i Parochi s'ingegneranno di persuadere all'infermo , che con quella fede si esibisca a lasciarsi ungere dal Sacerdote , con la quale già quelli solevano se stessi offerire , che dagli Apostoli dovevano essere sanati . E prima , si dee dimandare a Dio la salute dell'anima , dipoi la sanità del corpo, aggiungendoci però sempre, se dee essergli utile per consequire l'eterna gloria . Nè debbono i Cristiani in alcun modo dubitare che quelle sante e solenni orazioni , le quali usa il Sacerdote , non siano da Dio esaudite , poichè egli non rappresenta la sua persona , ma della Chiesa e del nostro Signore Gesù Cristo . E debbono principalmente essere esortati , che procurino , che il Sacramento di questo santo olio sia loro amministrato santamente e religiosamente ; perchè allora più fiera ed acerba battaglia soprasta all'infermo, e gli mancano le forze dell'animo , e del corpo .

Ora chi sia il ministro dell'Estrema Unzione , l'abbiamo imparato dal medesimo Apostolo , il quale promulgò la legge fatta dal Signore , perchè dice : Faccia venire , i Preti ; col qual nome non significa quelli , che sono di età più antichi ; il che par che importa la voce Presbyter ; come bene il sacro Concilio Trentino ha esposto : ovvero quelli , che nel popolo sono di maggior riputazione , e dignità , ma i Sacerdoti i quali dai Vescovi per l'imposizione delle mani sono state legittimamente ordinati . E'adunque l'amministrazione di questo Sacramento commessa al Sacerdote : nè però per decreto della santa Chiesa a qualunque Sacerdote , ma al propio suo Pastore , il quale sopra di lui abbia jurisdizione , ovvero ad un'altro , al quale esso abbia commesso quello offizio , o gli abbia conceduta licenza , e data potestà di usarlo . Ma si dee massimamente avvertire , che il Sacerdote in questa amministrazione , come si fa negli altri Sacramenti , rappresen-

Conc. Tren.

ta la persona di Cristo nostro Signore, e della santa Chiesa, sua sposa.

Debbono ancora essere molto diligentemente spiegate le utilità, le quali riceviamo da questo Sacramento; acciocchè se altra cosa non potesse allettare i Cristiani a volerlo ricevere, almeno dalla utilità vi siano tratti, poichè sogliono gli uomini ciò che fanno farlo per beneficio e comodo loro. Insegneranno adunque i Pastori, come per questo Sacramento si conferisce e dona la grazia, la quale rimette i peccati e principalmente i veniali; perchè i peccati mortali si rilasciano col Sacramento della Penitenza; perchè questo Sacramento non è stato principalmente istituito alla remissione dei peccati mortali, ma solo il Battesimo e la Penitenza hanno virtù di far questo. L'altra utilità, che ne apporta questa sacra Unzione, è, che libera l'anima da quella debolezza, ed infermità, che ha contratto per li peccati, e da tutte le altre reliquie del peccato.

Il tempo, che si dee giudicare attissimo a questa sanazione, è, quando gli uomini siano sbattuti da qualche grave infermità, e stiano a pericolo di perder la vita; perchè egli è all'uomo cosa naturale, che niente tra le cose umane più tema, che la morte; il qual timore si accresce non poco per la ricordanza dei commessi falli, massime perchè una veementissima accusazione della coscienza nostra ci stimola; perchè, siccome è scritto, Venient in cogitationem peccatorum suorum timidi, & traducent illos ex adverso iniquitates ipsorum: Verranno nel pensiero dei peccati loro timidi, e dall'altra parte gli accuseranno le loro iniquità. Dipoi aspramente gli affligge quella cogitazione e quell'ansietà, per la quale veggono che poco dopo bisogna stare avanti al tribunal di Dio, dal quale secondo i meriti nostri sarà pronunziata una giustissima sentenza. E spesso avviene, che i Cristiani, spaventati da questo terrore, si sentono maravigliosamente travagliare; e niente è più utile, per fare che siamo nella morte tranquilli, e sicuri, che il discacciar da noi ogni malenconia, e l'aspettare con lieto animo l'avvenimento del Signor nostro, e l'esser preparati a rendergli volentieri il deposito nostro, qualunque volta gli piacerà rivolerlo da noi. Acciocchè adunque gli animi de'Cristiani siano liberi da sì fatta ansietà e sollecitudine, e l'animo loro si senta colmo di un divoto e santo gaudio; questo lo cagiona il Sacramento dell'Estrema Unzione. Ancora riceviamo da questo Sacramento un'altro gran beneficio, e tale, che meritamente può giudicarsi

Sap.4.

mag-

maggiore di tutti. Perchè quantunque l'avversario dell'uman genere, mentre che viviamo, non resti mai di pensare, come possa farci dannare, e rovinare: nondimeno in nessun tempo maggiori forze mette a far sì, che al tutto ci mandi in perdizione, e, se possibil fosse, a torci al tutto la speranza della divina misericordia, che quando egli si accorge, che noi siamo all'estremo della vita nostra. Per la qual cosa da questo Sacramento sono ai Cristiani date le forze, e somministrate le arme, con le quali possano rompere e superare la forza e l'impeto di sì fiero nimico, ed a lui resistere valorosamente; perchè l'animo dell'infermo si solleva per la speranza della divina bontà, e da quella confermato comporta più leggiermente tutti gl'incomodi della infermità, e più agevolmente scampa dall'arte e dall'astuzia del Demonio, che tende insidie al suo calcagno. Finalmente ancora ci dà la sanità del corpo, quando però quella ci ha da essere utile. E se in questo tempo gl'infermi non la conseguono; ciò non nasce per mancamento del Sacramento, ma più tosto si dee credere che avvenga, perchè la fede della maggior parte di quelli, che si ungono con questo santo olio, o di quelli, dai quali è amministrato, è debole ed inferma; onde testifica l'Evangelista, che il Signore appresso i suoi non fece molti miracoli per la loro incredulità. Benchè si potrebbe ancor dire, e bene, che la Cristiana religione, poichè, quasi con le sue radici, ha penetrato profondamente negli animi degli uomini, ha manco bisogno degli ajuti di tali miracoli, i quali nel principio della nascente Chiesa più parevano necessarj. Nondimeno in questo luogo bisognerà grandemente eccitare la fede; perchè quanto si appartiene alla sanità del corpo, succeda per consiglio e volontà di Dio in qualsivoglia modo la cosa, debbono i Cristiani aver una certa speranza, che per virtù di questo sacro olio riceveranno la sanità spirituale: e se avranno a morire, sentiranno il frutto di quella divina voce: Beati mortui, qui in Domino moriuntur. Queste cose abbiamo in brevità trattato del Sacramento dell'Estrema Unzione: ma se questi medesimi capi saranno esposti e dichiarati dai Pastori più diffusamente, e con quella diligenza, che si conviene; non si dee dubitare che i Fedeli non ricevano di questa dottrina gran frutto, ed accrescimento di divozione.

Matt. 13.

Apoc. 14.

DEL

DEL SACRAMENTO DELL' ORDINE.

Se alcuno diligentemente confidererà la natura e propietà degli altri Sacramenti, agevolmente intenderà, che tutti gli altri in tal modo dipendono dal Sacramento dell'Ordine, che senza quello parte non possano in modo alcuno essere nè operati, nè amministrati, parte pare che manchino di una solenne cerimonia, e di un certo religioso rito, e culto, che loro si conviene, se non sono amministrati dal Sacerdote. E' pertanto necessario, che i Pastori, seguitando d'insegnare la incominciata dottrina de'Sacramenti, pensino di dover trattare con maggior diligenza ancora del Sacramento dell'Ordine. E gioverà molto questa spiegazione, prima a loro stessi senza alcun dubbio, dipoi agli altri, che sono entrati nella vita Ecclesiastica; finalmente a tutto il restante del popolo fedele. A loro gioverà, perchè, mentre che si eserciteranno in trattare tal materia, più saranno mossi ad eccitare in loro quella grazia, la quale si hanno acquistata per questo Sacramento. Agli altri, che sono chiamati alla vita Clericale, gioverà parte a far loro acquistare questo medesimo fervore e divozione, parte a far loro aver cognizione di quelle cose, dalle quali istrutti, possano agevolmente farsi la strada agli altri più degni gradi. Agli altri Fedeli gioverà prima a far loro intendere, di quanto onore siano degni i ministri della Chiesa, dipoi, perchè spesso avviene, che molti siano presenti, i quali allevano i loro figliuoli ancora fanciulli con isperanza di fargli finalmente Preti, ovvero di quelli, che da loro stessi e spontaneamente vogliano seguitare questa sorte di vita, e questo stato Clericale, i quali tutti è molto inconveniente che non sappiano, nè conoscano quelle cose, che a questa vita sono richieste. Primieramente adunque ai Fedeli si ha a mostrare, quanta sia la nobiltà ed eccellenza di questo stato, se noi consideriamo il suo sommo grado, cioè il Sacerdozio. Perchè, conciossiachè i Vescovi e i Sacerdoti siano come interpreti ed ambasciadori di Dio, i quali in nome suo dimostrano ed insegnano agli uomini la divina legge ed i precetti della vita, e rappresentano in terra la persona dell'istesso Dio; di quì si manifesta, il loro offizio e ministerio esser tale, che non si può imaginare maggiore: onde non solo Angeli, ma Dei ancora sono meritamente nominati: perchè rappresentano la potestà e maestà di Dio immor-

mortale. E sebbene in ogni tempo sono stati di gran riputazione e dignità; nondimeno i Sacerdoti del nuovo Testamento sono di tutti gli altri assai più degni di onore; perche la potestà, che hanno di consecrare il corpo e'l sangue del Signore, e di offerirlo, e di rimettere i peccati, la quale è stata loro conceduta, supera ogni umana ragione ed intelligenza; non che si possa in terra ritrovar cosa alcuna a quella o simile, o uguale. Dipoi siccome il nostro Salvatore fu mandato dal suo eterno Padre, e gli Apostoli e i Discepoli per tutto il Mondo da Cristo nostro Signore: così parimente ogni giorno i Sacerdoti con la medesima potestà sono mandati per consumazione e perfezione de' Santi nell'opera del ministerio, ad edificazione del corpo di Cristo. Il peso adunque di tanto officio non si dee porre sopra alcuno temerariamente, e senza considerazione, ma solamente si dee dare a quelli, i quali lo possano sostenere e con la santità della vita, e con la dottrina, e con la fede, e con la prudenza. Nè alcuno dee prendersi tanto onore da se stesso, ma solo quelli, che da Dio è chiamato, come Aronne; e quelli si dicono essere chiamati da Dio, i quali son chiamati dai legittimi ministri della Chiesa; perchè di quelli, che arrogantemente s'ingeriscono, e s'intrudono in questo ministerio, par che volesse intendere il Signore, quando disse: Non mittebam Prophetas: & ipsi currebant: Io non mandava i Profeti: ed essi pur correvano. Questa sorte di uomini è per certo di ogni altra più infelice, e misera, ed alla Chiesa di Dio dannosissima.

Eph. 4. · *Heb. 5.* · *Hier. 23.*

Con quanta circospezione bisogna andare ai sacri Ordini.

Ma perchè in ogni operazione, che l'uomo si mette a fare, molto importa, qual fine uno si proponga in tal cosa; perchè quando uno si propone un buon fine, ogni cosa succede bene: circa questo primieramente bisogna avvertire coloro, i quali vogliono prendere gli Ordini sacri, acciocchè non si propongano cosa alcuna per fine che sia indegna di tanto offizio; il qual luogo tanto più diligentemente dee essere trattato, quanto più gravemente in questo nostro tempo in tal cosa si suol peccare; perchè alcuni sono, che si deliberano di far questa vita, acciocchè in questo modo si guadagnino il vitto, e'l vestito: talchè nel Sacerdozio non hanno l'occhio ad altro, che al guadagno: siccome universalmente suole avvenire in ogni sordido e meccanico esercizio; perchè sebbene, secondo la mente dell'Apostolo, e la natura, e la legge divina ci comanda che, chi serve all'altare, dell'altare viva: nondimeno, sol per cagione di guadagno andare all'altare, è un grandissimo sacrilegio. Altri sono, che per desiderio di onore, e di dignità si con-

conducono a prendere l'Ordine Sacerdotale. Altri per arrichire vogliono ordinarsi; della qual cosa ne fa chiaro segno ed argomento, che, se qualche ricco e grasso benefizio non fosse loro conferito, non pensarebbero pur mai a prendere gli Ordini sacri. E questi sono quelli, i quali il Salvatore nostro chiamò mercenarj, e che Ezechiele diceva pascere loro stessi, e non le loro pecorelle; la bruttezza ed iniquità de'quali oscura non poco il Sacerdotale Ordine, talchè oggimai non è cosa, che più sia spregiata ed avvilità di quello; e non solo fa questo, ma ancora cagiona, che essi dal Sacerdozio altro non ritraggono, che si facesse Giuda dal dono e grado dell'Apostolato, il quale gli apportò l'eterna dannazione. Ma quelli poi sono detti entrare nella Chiesa per la porta, i quali, da Dio legittimamente chiamati, accettano i gradi ed officj Ecclesiastici solo per servire all'onor di Dio. Nè si dee per questo intendere, che tutti non siano sottoposti a questa medesima legge; perocchè gli uomini non per altro sono stati prodotti al Mondo, che per onorare Dio; il che debbono specialmente operare i Cristiani con tutto il cuore, con tutta l'anima, e con tutte le forze, i quali hanno conseguita la grazia del Battesimo. Ma quelli, i quali vogliono prendere gli Ordini sacri, debbono proporsi non solo di cercare in tutte le cose la gloria di Dio, (il che non solo a tutti gli uomini, ma particolarmente ai Cristiani è comune) ma ancora di obbligarsi a qualche determinato ministerio ed offizio della Chiesa di Dio, nel quale in santità e giustizia servano a Dio; perchè siccome in un esercito tutti i soldati obbediscono alle leggi ed a'comandamenti dell'Imperatore, ma poi fra loro chi è Capitano, chi è Colonnello, chi Generale, chi fa un' offizio e chi un'altro: così parimente, quantunque tutti i Cristiani debbano seguitare con ogni studio la carità ed innocenza, con le quali grandemente si onora Dio, nondimeno quelli, che sono promossi agli Ordini sacri, bisogna che eseguiscano nella Chiesa alcuni speciali offizj ed esercizj; perchè questi sacrificano e per loro istessi, e per il popolo, ed insegnano l'efficacia della divina legge, ed istituiscono i Cristiani all'osservanza con pronto e lieto animo: e loro amministrano i Sacramenti del nostro Signore Gesù Cristo: con li quali ogni grazia si conferisce ed accresce; e per dire il tutto in una parola, i Sacerdoti segregati e divisi dal restante del popolo si esercitano in un ministerio di ogni altro maggiore e più eccellente.

Joan. 10.
Ezech. 34.

Spiegate queste cose, se ne verranno poi i Parochi ad insegna-

Della dop-

pia potestà Ecclesiastica, cioè dell'ordine e della jurisdizione.

gnare quelle, che sono proprie di questo Sacramento; acciocchè così i Cristiani intendano, a che sorte di offizio siano chiamati coloro, i quali vogliono essere ammessi nell'Ordine Ecclesiastico, e quanta potestà sia stata conceduta da Dio ed alla Chiesa, ed ai suoi ministri. E' adunque questa potestà di due sorti, una detta potestà di Ordine, l'altra di jurisdizione; la potestà dell'Ordine risguarda il vero corpo di Cristo, nostro Signore, che si ritrova nella sacrosanta Eucaristia: la potestà della jurisdizione si esercita tutta intorno al mistico corpo di Cristo; perchè a questa si appartiene governare e moderare il popolo Cristiano ed indrizzarlo all'eterna e celeste beatitudine. Ma la potestà dell'Ordine non solo contiene in se la virtù di consecrare l'Eucaristia, ma ancora è quella, che prepara e fà idonei gli animi degli uomini al riceverla, e contiene in se tutte le altre cose, le quali in qualsivoglia modo hanno all'Eucaristia qualche riguardo, e relazione. E di tal cosa si possono addurre molti testimonj delle sacre Lettere: ma quelli sono efficacissimi, i quali si leggono appresso S. Giovanni e S. Matteo, dove dice il Signore: Sicut misit me Pater, & ego mitto vos: accipite Spiritum Sanctum: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt: Siccome il mio Padre ha mandato me, io mando voi: ricevete lo Spirito Santo: a coloro, ai quali voi perdonerete, ed i peccati sono rimessi: ed a coloro, ai quali voi gli riterrete, sono ritenuti. Ed altrove: Amen dico vobis: quæcumque alligaveritis super terram, erunt ligata & in cælo: & quæcumque solveritis super terram, erunt soluta & in cælo: Io vi dico in verità che tutte le cose, che voi legherete sopra la terra, saranno legate ancora in Cielo: e tutte le cose, che voi scioglierete sopra la terra, saranno sciolte ancora in Cielo; i quali luoghi, poichè i Pastori avranno dichiarati con l'autorità e dottrina de' Santi Padri, potranno dare un gran lume di verità alle menti degli uomini. E questa tal potestà è assai più prestante, e nobile di quell'altra, la quale nella legge di natura fu conceduta agli altri uomini, che trattavano le cose sacre; perchè quella età, che precedette alla legge scritta, è necessario che avesse il suo Sacerdozio, e la sua potestà spirituale, poichè egli è chiaro che ella aveva la legge, testificando l'Apostolo, che queste due cose sono di maniera tra loro congiunte, che trasferendosi una delle due, è necessario che ancora l'altra si trasferisca. Conciossia adunque che per naturale istinto conoscessero gli uomini, Dio doversi onorare; era consequen-

Joan. 20. *Matt. 18.* *Heb. 7.*

quente, che in qualsivoglia repubblica e ragunanza di uomini fossero alcuni proposti al servizio del culto divino, la cui potestà in un certo modo era detta spirituale. Questa medesima potestà ancora non mancò al popolo Israelitico: la quale benchè fosse di dignità superiore a quella, che nella legge della natura avevano i Sacerdoti; nondimeno è assai inferiore alla spiritual potestà della legge Evangelica; perchè questa è celeste, e supera ogni virtù e potestà ancora angelica, e non ha la sua origine e'l suo nascimento dal Sacerdozio Mosaico, ma da Cristo nostro Signore: il quale non fu Sacerdote secondo Aronne, ma secondo l'ordine di Melchisedecco; perocchè Cristo il quale ebbe in lui una somma potestà e di conferire la grazia, e di rilasciare i peccati, questa potestà lasciò alla sua Chiesa, con virtù però determinata, e finita, e ristretta ai Sacramenti; onde, per doverla esercitare, sono stati istituiti alcuni determinati ministri, e consecrati con solenne religione: la qual consecrazione è detta Sacramento dell'Ordine, ovvero la sacra ordinazione: ed è piacciuto ai nostri Santi Padri usare questo vocabolo, il quale è vocabolo comunissimo, ed ha una molto ampia significazione, acciocchè così ci significasse la dignità, e l'eccellenza dei ministri di Dio; perchè l'Ordine (se noi vogliamo ben considerare la sua forza, e la sua significazione) non è altro, che una disposizione delle cose superiori, e delle inferiori; le quali sono tra loro in tal modo disposte, ed ordinate, che una si riferisce all'altra. Conciossia adunque, che in questo ministerio si ritrovino molti gradi e diversi offizj, e tutte le cose siano ordinate e distribuite e collocate con una certa e determinata ragione, rettamente e comodamente gli è stato imposto il nome di Ordine.

Ora che la sacra Ordinazione debba esser posta tra gli altri Sacramenti della Chiesa, il sacro Concilio Trentino l'ha approvato con quella ragione già tante volte replicata; perchè essendo il Sacramento un segno di una cosa sacra, e significando quello che per questa consecrazione esteriormente si opera, cioè la grazia, e la potestà, la quale si concede a quello, che si consacra; di qui segue, che l'Ordine veramente e propiamente dee essere detto Sacramento: per la qual cosa il Vescovo, porgendo a quello, che si ordina, il calice col vino e con l'acqua, e la patena col pane, gli dice: Accipe potestatem offerendi sacrificium; per le quali parole sempre la Chiesa ha insegnato, che, nel dargli la materia, insieme gli si dà la potestà di consecrare l'Eucaristia, essendogli

Conc. Tren.

 nell'

nell'animo impresso il Carattere, al quale è congiunta la grazia: acciocchè con quella legittimamente possa esercitare un tale offizio; il che l'Apostolo dichiarò con queste parole: Admoneo te, ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te, per impositionem manuum mearum: non enim dedit nobis Deus spiritum timoris, sed virtutis, & dilectionis, & sobrietatis: Io ti ammonisco, che tu risvegli la grazia di Dio, che è in te, per la imposizione delle mie mani: perchè Dio non ci ha dato lo spirito del timore, ma della virtù, della dilezione, e della sobrietà.

1.Tim.1.

Il sacramento dell'Ordine ha vari ministri per esercitarlo.

Ora, per usare le parole del sacro Concilio, essendo l'amministrazione di un tanto Sacerdozio cosa divina, fu conveniente, acciocchè si potesse esercitare con più dignità, e con maggior venerazione, che nella ordinatissima disposizione della Chiesa fossero più e diversi gli ordini dei ministri, i quali, siccome era debito ed offizio loro, servissero al Sacerdozio, e questi fossero talmente distribuiti, che quelli, i quali già fossero ornati della tonsura clericale, se ne ascendessero per li minori gradi ai maggiori; e però bisognerà insegnare, come tutti questi Ordini si contengono nel numero di sette, e che così sempre la Chiesa Cattolica ha insegnato, ed ordinato: de'quali questi sono i nomi, l'Ostiario, il Lettore, l'Esorcista, l'Accolito, il Suddiacono, il Diacono, il Sacerdote. E che questo numero di ministri sia stato giustamente e rettamente istituito, si può provare, considerando a quei ministerj, ed offizj, i quali si vede che sono necessarj al sacrosanto Sacrifizio della Messa, ed al consecrare, o all'amministrare l'Eucaristia, per cagione della quale sono stati principalmente istituiti. Tra questi, altri son detti Ordini maggiori, ed insieme Ordini sacri, altri minori. Gli Ordini maggiori, ovvero sacri, sono questi, l'Ordine Sacerdotale, il Diaconato, il Suddiaconato. Tra i minori sono gli Accoliti, gli Esorcisti, i Lettori, e gli Ostiarj; e di ciascuno di questi in particolare abbiamo con brevità a trattare; acciocchè i Parochi possano istituire, ed ammaestrare coloro, i quali sapranno dovere essere ammessi a qualche Ordine. Si dee adunque incominciare dalla prima tonsura: la quale bisogna mostrare come è una certa preparazione al ricevere gli Ordini; perchè siccome gli uomini soglion prepararsi al Battesimo con gli esorcismi, al Matrimonio con gli sponsali: così, quando, tosandosi i capelli, si dedicano a Dio, si apre loro come una porta al Sacramento dell'Ordine: perchè allora si manifesta, qual debba esser colui, che desidera essere ordinato e consecrato

con

con li sacri Ordini. Perchè il nome del Chierico, che allora gli è imposto, è derivato da una voce greca, che vuol dire sorte, o parte, e però vuol dire colui, che allora ha da avere il Signore per sua eredità, e per sua parte, siccome quelli, che nel popolo Ebraico erano destinati al culto divino: ai quali proibì il Signore, che nella terra di promissione si distribuisse parte alcuna di terreni, o di campi, dicendo, Io sarò la tua parte, e la tua eredità. *Num.* 18. E quantunque ciò sia comune a tutti i Fedeli: nondimeno in un certo particolar modo è necessario, che convenga a quelli, i quali si sono consecrati al ministerio di Dio, e gli si tosano i capelli in guisa di corona, la quale gli bisogna in perpetuo conservare: e secondo che uno è poi collocato in più alto grado di Ordine, si dee fare il cerchio della corona più largo; il che c'insegna la Chiesa essere stato ricevuto per tradizione Apostolica, facendo chiara memoria di questo modo e costume di tosare i capelli, S. Dionisio Areopagita, S. Agostino, S. Girolamo Autori, e Padri antichissimi, e di grandissima autorità. E si dice, che il Principe degli Apostoli fu il primo, che mettesse questa usanza in memoria della corona di spine, che fu posta sopra il capo del nostro Salvatore; acciocchè quello, che i tristi e scelerati uomini aveano ritrovato ad ignominia, e tormento di Cristo, gli Apostoli usassero ad ornamento, e gloria; ed insieme significassero dovere i ministri della Chiesa bene avvertire di rappresentare in ogni loro operazione la figura e somiglianza di Cristo nostro Salvatore; quantunque siano alcuni, che affermino, con questo segno dichiararsi la regia dignità: la quale a coloro massimamente par che si convenga, che sono stati chiamati ad aver parte nel Signore. Perchè quello, che Pietro Apostolo affermò convenire al popolo fedele, quando disse: Vos genus electum, regale sacerdotium, *1. Pet.* 2. gens sancta: Voi siete un genere eletto, un Sacerdozio regale, una gente santa: con una certa spirituale e più peculiar ragione par che si possa attribuire ai ministri Ecclesiastici. E non mancano ancora di quelli, che dicono, che quella figura rotonda, di tutte più perfetta, significa la professione di una più perfetta vita, la quale i Chierici hanno presa, ovvero per quella pensano dichiararsi il dispregio delle cose esteriori, e l'alienazione dell'animo da tutte le cose umane: perchè si tondano i capelli, che sono nel corpo, come una cosa superflua. Dopo la prima tonsura, il primo grado suole essere l'Ostiario: il cui offizio è custodire le chiavi del tempio, ed aver cura della porta, e dall'entrare nel tempio

proibire e scacciare quelli; ai quali era vietato l'entrarvi. Questo Ostiario ancora stava presente al santo Sacrifizio della Messa, ed aveva cura, che alcuno non si accostasse all'altare più che non si convenisse, e così impedisse il Sacerdote, mentre che celebrava. Gli erano ancora commessi altri ministerj, siccome si può considerare per quei riti, che si usano, quando si consacra; perchè il Vescovo dando a colui, che vuol ordinare Ostiario, le chiavi, le quali prende di sopra l'altare, gli dice: Sic age, quasi redditurus Deo rationem pro iis rebus, quæ his clavibus recluduntur: Portati come quelli, che hai a rendere ragione di tutte quelle cose, che da queste chiavi sono serrate. E che la dignità di questo Ordine nella Chiesa antica fosse di gran conto e riputazione, si conosce da quello, che in questi nostri tempi nella Chiesa si conserva; perocchè l'offizio del Tesoriere ecclesiastico, che era il medesimo, che il custode della Sagrestia, il quale offizio s'apparteneva agli Ostiarj, ancora oggi è tra i nobili offizj della Chiesa. Il secondo grado dell'Ordine è l'offizio del Lettore. A questo si appartiene, nella Chiesa recitare i libri del vecchio Testamento, e del nuovo, con chiara voce, e distintamente, e massime quelli, i quali si sogliono leggere nel Mattutino. Ancora era suo offizio insegnare ai Fedeli i primi principj della Cristiana religione. Nella sua ordinazione adunque il Vescovo in presenza del popolo dandogli in mano un libro, il quale contenga quelle cose, che appartengono al suo offizio, gli dice: Accipe, & esto verbi Dei relator, habiturus, si fideliter & utiliter impleveris officium tuum, partem cum iis, qui verbum Dei bene ministrarunt ab initio: Prendi, e sii annunziatore del verbo di Dio, per avere, se fedelmente ed utilmente adempirai il tuo offizio, parte con quelli, i quali dal principio bene amministrarono la parola di Dio. Il terzo è l'Ordine degli Esorcisti: ai quali è data potestà d'invocare il nome del Signore in quelli, i quali sono agitati ed afflitti dagli spiriti immondi; e però il Vescovo, quando gli ordina, porge loro un libro, dove si contengono gli esorcismi con questa forma di parole: Accipe, & commenda memoriæ, & habe potestatem imponendi manus super energumenos, sive baptizatos, sive catechumenos: Prendi, e mettitelo a memoria, ed abbi potestà d'imporre le mani sopra gl'indemoniati, ovvero sopra i battezzati, o sopra i catecumeni. Il quarto grado è quello degli Accoliti: ed è l'ultimo di quelli, che son detti Ordini minori, e che non sono Ordini sacri. L'offizio di questi è, seguitare sempre i ministri

mag-

maggiori, cioè il Suddiacono, il Diacono nel servizio e ministerio dell'altare, ed a loro servire. Portano ancora i lumi, e quelli mantengono accesi, quando si celebra il sacrifizio della Messa, e specialmente quando si legge l'Evangelio: e di quì sono detti con un'altro nome Ceroferarj. Quando adunque questi si ordinano, si suole dal Vescovo servare questo modo. Primieramente, poichè diligentemente gli ha avvertiti, qual sia il loro offizio, a ciascuno di loro dà in mano un lume con queste parole: Accipe ceroferarium cum cereo: & scias, te ad accendenda Ecclesiæ lumina mancipari, in nomine Domini: Prendi il candeliere con la candela: e sappi, che ora sei destinato ad accendere i lumi della Chiesa nel nome del Signore. Dipoi gli dà l'ampollette vote, con le quali s'amministra nel Sacrifizio l'acqua e'l vino, e dice: Accipe urceolos ad suggerendum vinum & aquam in Eucharistiam sanguinis Christi, in nomine Domini: Prendi l'ampollette a portare l'acqua e'l vino per l'Eucaristia del sangue di Cristo, nel nome del Signore.

Dai minori Ordini, e non sacri, dei quali fin quì si è trattato, si sale e perviensi ordinatamente agli Ordini maggiori, e sacri: nel primo grado de'quali si trova il Suddiaconato: il cui offizio, siccome ben ci manifesta il suo nome, è di servire all'altare al Diacono; perchè egli dee preparare i purificatoj, i veli, ed altri pannicelli, che s' adoperano al Sacrifizio, il calice, la patena, il pane e'l vino, cose necessarie al Sacrifizio. Ancora egli dà l'acqua alle mani al Vescovo, ed al Sacerdote, quando nel Sacrifizio della Messa si lavano le mani. Ancora il Suddiacono legge l'Epistola, la quale una volta già dal Diacono si recitava nella Messa, e quasi un testimonio sta presente al Sacrifizio, e proibisce, e guarda, che mentre che il Sacerdote celebra, non sia perturbato da alcuno. E queste cose che s'appartengono all' offizio del Suddiacono, si possono imparare considerando alle solenni cerimonie, che si fanno nella sua consecrazione. Prima il Vescovo gli fa intendere, che a questo Ordine è posta una legge di una perpetua continenza; e pronunzia, che niuno dee essere ammesso all'Ordine del Suddiacono, il quale non abbia volontariamente fatto proponimento di osservare questa legge. Dipoi, dette solennemente le Littanie, comincia a narrare, ed esporre, quali siano gli offizj ed obblighi del Suddiacono. Fatte queste cose, tutti quelli, che si ordinano, ricevono dal Vescovo il Calice, e la sacra patena, e poi dall'Arcidiacono (acciocchè così s'intenda come il Suddiacono serve all'

offizio del Diacono) le ampollette piene di vino e di acqua, insieme con un bacile, e con uno sciugatojo da nettare le mani: e gli dice il Vescovo queste parole: Videte, cujusmodi ministerium vobis traditur: ideo vos admoneo, ut ita vos exhibeatis, ut Deo placere possitis: Vedete bene, che ministerio vi si commette: e però vi ammonisco, che vi portiate in modo, che voi possiate piacere a Dio. Si aggiungono poi altre orazioni. Finalmente, poichè il Vescovo ha vestito il Suddiacono delle vesti sacre, ed a tutte quelle ha dette e fatte alcune cerimonie, e parole particolari, gli dà il libro dell'Epistole, e gli dice: Accipe librum Epistolarum, & habe potestatem legendi eas in Ecclesia sancta Dei, tam pro vivis, quam pro defunctis: Prendi il libro delle Epistole, ed abbi potestà di leggerle nella Chiesa santa di Dio, così per li vivi come per li morti. Il secondo grado degli Ordini sacri lo tiene il Diacono: il cui ministerio è più ampio, e sempre è stato tenuto più santo; perchè egli dee sempre seguire il Vescovo, e quando predica, fargli compagnia, ed aver cura di lui, ed esser presente a lui, ed al Sacerdote, quando celebra, o amministra altri Sacramenti, e nel Sacrifizio della Messa leggere l'Evangelio. Anticamente spesso soleva il Diacono eccitare gli animi de' popoli a stare attenti al Sacrifizio: amministrava ancora il sangue del Signore in quelle Chiese, nelle quali era usanza di dare ai Cristiani l'Eucaristia sotto ambedue le specie. Al Diacono ancora era commessa la dispensazione dei beni Ecclesiastici, acciocchè così egli fosse quelli che provvedesse e ministrasse a ciascuno quello, che gli fosse necessario per vivere. Ancora al Diacono conviene, come se fosse un'occhio del Vescovo, diligentemente investigare, chi siano quelli, che nella città vivano spiritualmente, e religiosamente, e chi faccia vita disonorata, e viziosa; chi siano quelli, che ai tempi ordinati convengano alla Messa, ed alle prediche, e chi non vi venga, acciocchè, manifestando poi tutte queste cose al Vescovo, egli possa o privatamente esortare, ed ammonire, ovvero palesemente correggere, e riprendere, secondo che egli conoscerà poter maggiormente giovare. Dee ancora il Diacono recitare i nomi dei Catecumeni, e quelli, che debbono prendere gli Ordini sacri, condurre e rappresentare avanti al Vescovo. Ancora gli è lecito, se non vi fosse il Vescovo, nè altro Sacerdote, spiegare, e dichiarare l'Evangelio: non però dee ascendere in luogo eminente: acciocchè si mostri, che questo non è suo propio officio. Or quanta diligenza si dee usare che niuno di tanto of-

ficio

ficio indegno ascenda al grado di quest' Ordine, lo dimostrò l'Apostolo, quando a Timoteo espose i costumi, la virtù, e l'integrità, che dee avere un Diacono. Il medesimo dichiarano ancora quei riti e solenni cerimonie, con le quali è consecrato dal Vescovo; perchè il Vescovo usa assai più orazioni e più sante all'ordinazione del Diacono, che del Suddiacono, e ci aggiugne ancora molti altri ornamenti di sacre vesti. In oltre, gli pone le mani sopra il capo; il che leggiamo essere stato fatto dagli Apostoli, quando ordinarono i primi Diaconi. Finalmente gli dà il libro degli Evangelj, con queste parole: Accipe potestatem legendi Evangelium in Ecclesia Dei, tam pro vivis, quam pro defunctis, in nomine Domini: Ricevi la potestà di leggere l'Evangelio nella Chiesa di Dio, così per li vivi, come per li morti, nel nome del Signore. Il terzo grado, e più degno di tutti gli altri Ordini sacri, è il Sacerdozio: e quelli, che a questo grado erano pervenuti, i nostri antichi Padri solevano chiamare con due nomi: perchè alle volte li dicono Preti, la qual parola, secondo la lingua greca, vuol dire i più vecchi, non solo per la matura età, la quale è a quest' Ordine massimamente necessaria, ma molto più per la gravità dei costumi, per la dottrina, e per la prudenza; perchè, siccome è scritto: Senectus venerabilis est, non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata: La vecchiaja venerabile non è quella, che è di lungo tempo, nè che è computata col numero degli anni: ma canuti sono i sensi dell'uomo, e l'età della vecchiaja è una vita immaculata. Alle volte li nominano Sacerdoti; sì perchè a Dio sono consecrati; sì perchè a loro s'appartiene amministrare i Sacramenti, e trattare le cose sacre e divine.

1. Ti. 3. *Act. 6.* *Sap. 4.*

Ma perchè nelle sacre Lettere si descrive due sorti di Sacerdozio, uno interiore, l'altro esteriore; però si debbono tra loro distinguere; acciocchè i Pastori possano spiegare, di quale s'intenda in questo luogo. Quanto adunque fa al proposito, nel Sacerdozio interiore tutti i Fedeli, poi che sono battezzati, sono detti Sacerdoti, e specialmente i giusti, i quali hanno lo spirito di Dio, e per beneficio della divina grazia sono fatti vive membra di Gesù Cristo, sommo Sacerdote; perocchè questi con fede infiammata di carità sopra l'altare della mente loro immolano a Dio ostie spirituali; e queste sono tutte le buone ed oneste operazioni, le quali fanno a gloria di Dio; onde nell'Apocalisse leggiamo: Christus lavit nos a peccatis nostris in sanguine suo, & fecit nos regnum, & Sa-

Apoc. 1.

& Sacerdotes Deo, & Patri suo: Cristo ci ha lavati dai nostri peccati nel suo sangue, e ci ha fatti regno, e Sacerdoti a Dio, ed al suo Padre; e nel medesimo senso fu detto dal Principe degli Apostoli; Ipsi, tamquam lapides vivi, superædificamini domus spirituales, Sacerdotium Sanctum offerentes spirituales hostias, acceptabiles Deo per Jesum Christum: Voi come pietre vive siete edificati sopra di lui case spirituali, Sacerdozio santo, offerendo l'ostie spirituali, accettabili a Dio per Gesù Cristo; e l'Apostolo ci esorta, che noi esponiamo ed offeriamo i corpi nostri, come ostia viva, santa, e piacente a Dio, il nostro razionabile ossequio. E molto avanti aveva detto il Profeta Davidde: Sacrificium Deo spiritus contribulatus: cor contritum & humiliatum Deus non despiciet: Il Sacrifizio a Dio è lo spirito contribolato: il cuor contrito ed umiliato Dio non dispregerà. Le quali cose tutte, si vede chiaro, che sono dette al proposito del Sacerdozio interiore. Ma l'esteriore Sacerdozio non conviene a tutta la moltitudine de' Fedeli, ma solo ad alcuni determinati uomini, i quali ordinati con legittima imposizione delle mani, e con solenni cerimonie della santa Chiesa, e consecrati a Dio, sono dedicati e destinati a fare un propio e sacro ministerio. Questa diversità del Sacerdozio si può ancora osservare nella legge vecchia; perchè poco di sopra si dimostrò, che dell'interiore parlò Davidde. Dell'esteriore, non è chi non sappia, quanti precetti il Signore diede a Moisè, e ad Aronne. Oltre di questo, tutta la Tribù Levitica dedicò al ministerio del tempio, e per legge proibì, che niuno di altre Tribù avesse ardire d'intromettersi in quello officio, e per questo Ozia Re, percosso dal Signore con la lebbra, perchè si aveva usurpato l'officio Sacerdotale, fu severissimamente punito della sua arroganza, e del gravissimo sacrilegio commesso. Perchè adunque la medesima distinzione del Sacerdozio si può osservare nella Legge Evangelica; bisognerà ammaestrare i Fedeli, che ora si tratta del Sacerdozio esteriore, il quale è dato ad alcuni determinati uomini; perocchè sol questo appartiene al Sacramento dell'Ordine. Adunque l'officio del Sacerdote è, offerire il Sacrifizio a Dio, amministrare i Sacramenti Ecclesiastici, siccome si vede per li riti della consecrazione; perocchè il Vescovo, quando ordina qualcheduno in Sacerdote, prima gli pone sopra il capo le mani; il medesimo fanno tutti gli altri Sacerdoti, che si trovano presenti. Dipoi, acconciandogli la stola sopra le spalle, gliela mette avanti al petto, in forma di una Croce: per il che si dichiara, che il Sacer-

1.Pet.2.

Rom.12.

Psal.50.

2.Paralip.

cerdote è dal Cielo vestito di virtù, per la qual possa portare la Croce di Cristo nostro Signore, e'l soave giogo della divina legge, e quella non solo con le parole, ma con l'esempio di una onestissima e santissima vita insegnare agli altri. Dipoi gli unge le mani con l'olio sacro; dopo questo gli porge il calice col vino, e la patena con l'ostia, dicendo: Accipe potestatem offerendi sacrificium Deo, Missasque celebrandi tam pro vivis, quam pro defunctis: Ricevi la potestà di offerire il Sacrifizio a Dio, e di celebrare le Messe, così per li vivi, come per li morti; con le quali cerimonie è costituito interpetre, e mediatore tra Dio e gli uomini; e questo dee esser giudicato il principal officio, che faccia il Sacerdote. All'ultimo, poste di nuovo le mani sopra il suo capo, dice: Accipe Spiritum Sanctum: quorum remiseris peccata, remittuntur eis: & quorum retinueris, retenta sunt: Ricevi lo Spirito Santo: a quelli, dei quali tu rimetterai i peccati, sono rimessi: ed a quelli, dei quali tu li riterrai, saranno ritenuti; e così gli concede, e dona quella celeste e divina potestà di ritenere, e rimettere i peccati, la quale il Signore diede ai suoi Discepoli.

E questi sono i propj e precipui officj dell'Ordine Sacerdotale: il quale sebbene è un solo, ha nondimeno varj e diversi gradi, di potestà, e dignità. Il primo è di quelli, che sono detti Sacerdoti semplici, de'quali gli esercizj ed officj sono già dichiarati. Il secondo grado è dei Vescovi, i quali sono preposti ai loro Vescovati: talchè non solo gli altri ministri della Chiesa, ma ancora reggono tutto il popolo de' Fedeli, ed attendono alla loro salute con somma vigilanza, e cura; e però nelle sacre Lettere spesso son detti Pastori di pecore: il cui officio ed obbligo fu descritto da S. Paolo: siccome si legge negli Atti Apostolici in quella predica, che egli fece agli Efesj: e similmente da Pietro Principe degli Apostoli fu data una divina regola del ministerio del Vescovo: alla quale se i Vescovi s'ingegnassero indrizzare le loro operazioni, non si potrebbe dubitare, che non avessero da essere tenuti buoni Pastori. E questi medesimi sono detti e Vescovi, e Pontefici: il qual nome hanno preso dai Gentili, i quali solevano chiamare Pontefici i caporali e i principali de'Sacerdoti. Il terzo grado è degli Arcivescovi: i quali sono superiori a molti Vescovi, questi sono detti ancora Metropolitani: perchè sono Prelati di quelle Città, le quali sono tenute come madri di quella tal Provincia: e però tengono un luogo superiore, e più degno, che i Vescovi, ed hanno più ampia potestà: quantunque nella ordinazione loro non sia-

Act.20.
1.Pet.5.

siano in cosa alcuna differenti dai Vescovi. Nel quarto grado sono collocati i Patriarchi, cioè i primi e supremi Padri. E già in tutta la Chiesa, oltra il sommo Pontefice Romano, solo quattro Patriarchi si ritrovavano: nè però tutti erano di ugual dignità; perocchè il Patriarca Costantinopolitano, sebbene dopo gli altri ha avuto questo onore, nondimeno per la maestà dell'Imperio ha ottenuto il più alto e degno luogo. Dopo lui è l'Alessandrino, la cui Chiesa fondò Marco Evangelista per comandamento di S. Pietro Apostolo. Il terzo è l'Antiocheno, dove Pietro Apostolo prima pose la sua sede. L'ultimo grado tiene il Gerosolimitano, la qual Chiesa ebbe in governo S. Giacomo, fratello del Signore. Oltre tutti questi, la Cattolica Chiesa ha sempre venerato il Romano Pontefice Massimo, il quale nel Concilio Efesino Cirillo Alessandrino nomina Arcivescovo, Padre e Patriarca di tutto il Mondo; perocchè sedendo in quella sede e Cattedra di Pietro Principe degli Apostoli, nella quale è manifesto che è seduto Pietro fino all'estremo della sua vita; si confessa in lui un sommo grado di dignità, ed una amplissima jurisdizione, concedutagli non da costituzione alcuna umana, o da Concilj, ma solo per virtù divina; per la qual cosa egli è preposto per Padre e moderatore di tutta la Chiesa, di tutti i Fedeli, e di tutti i Vescovi, e di tutti gli altri Prelati, e siano di qualsivoglia grado, o dignità: ed è vero successore di Pietro, e di Cristo vero e legittimo Vicario.

Da quello, che si è detto, istrutti i Pastori insegneranno e quali siano i principali officj ed operazioni degli Ordini, e de'gradi Ecclesiastici, e chi sia il ministro di questo Sacramento. Perchè egli è certo, che questo ministerio è proprio del Vescovo; il che si potrà agevolmente provare con l'autorità delle sacre Lettere, e con una certissima tradizione, col testimonio di tutti gli antichi Padri, con li decreti de'Concilj, e con l'uso e consuetudine della santa Chiesa. E quantunque ad alcuni Abati sia conceduto, che alle volte amministrino e conferiscano gli Ordini minori, non sacri: nondimeno niuno è, che dubiti questo essere propio officio del Vescovo, il qual solo, e non altri, può ordinare agli Ordini maggiori e sacri; perchè i Suddiaconi, i Diaconi, ed i Sacerdoti ordina un sol Vescovo: ma i Vescovi sono ordinati da tre altri Vescovi, per la tradizione degli Apostoli, la quale sempre è stata nella Chiesa conservata.

Segue ora, che si dichiari, chi siano quelli, che siano atti ed idonei a questo Sacramento, e massime all'Ordine Sacerdotale:

Chi siano

quelli, che alla dignità del sacerdozio debbono essere ammessi.

le: e quali cose si ricerchino in quelli principalmente; perchè di quì si potrà agevolmente statuire, e deliberare, quello che nel conferire gli altri Ordini sia necessario osservare secondo l'officio e dignità di ciascuno. E che in questo Sacramento bisogni usare una grandissima avvertenza, di quì s'intende, che gli altri Sacramenti conferiscono la grazia per utilità e santificazione di coloro, che li ricevono. Ma quelli, che ricevono gli Ordini sacri, sono partecipi della divina grazia; acciocchè per il ministerio ed opera loro si provegga ed alla Chiesa, ed alla salute di tutti gli uomini; e di quì nasce, che le ordinazioni si tengano solo in alcuni determinati giorni, nei quali si comandano, per un'antichissimo costume della Cattolica Chiesa, i digiuni solenni, acciocchè il popolo Cristiano impetri da Dio con divote e sante orazioni così fatti ministri delle cose sacre, che siano più atti degli altri ad esercitar rettamente e con utilità della Chiesa la potestà di tanto ministerio. Primieramente adunque in colui, che dee esser fatto Sacerdote, bisogna che grandemente risplenda l'integrità della vita, e dei costumi: non solo perchè, se consapevole di qualche peccato mortale, procurerà o patirà di essere ordinato, commette un nuovo e gravissimo peccato mortale: ma ancora perchè con la virtù e con la innocenza dee illuminare gli altri. E di questa cosa dovranno i Pastori dichiarare, quello che l'Apostolo comanda a Tito ed a Timoteo, ed insieme insegnare, che tutti quelli vizj e difetti del corpo, i quali nella legge vecchia per ordinazione del Signore proibivano uno dal ministerio dell'altare, nella legge Evangelica debbono particolarmente trasferirsi ai peccati dell'anima. E però noi vediamo nella Chiesa osservarsi quella santa consuetudine, che coloro, che debbono ricevere gli Ordini sacri, prima col Sacramento della Penitenza diligentemente si studino purgare la coscienza. Oltre di ciò, nel Sacerdote non solo si dee ricercare quella cognizione, la quale è conveniente per l'uso, e trattazione de'Sacramenti, ma ancora bisogna, che di maniera sia istrutto nella scienza delle sacre Lettere, che egli possa al popolo Cristiano insegnare i misterj della fede, ed i precetti della divina legge, ed alla virtù e pietà eccitare, e dai vizj ritrarre i Fedeli; perchè due sono gli offizj del Sacerdote, uno di operare ed amministrare legittimamente i Sacramenti; l'altro è, che il popolo, che è commesso alla sua fede, ed a lui dato in guardia e custodia, istruisca in quelle cose, ed in quelli ammaestramenti, ed istituti, che alla salute sua sono necessarj; per il che Malachia Profeta così testifica:

Tit. 1. 1. Tim. 3.

Malach. 2. ca: Labia Sacerdotis custodient scientiam, & legem requirent ex ore ejus: quia Angelus Domini exercituum est: Le labbra del Sacerdote avranno cura della scienza, e dalla sua bocca si ricercherà la legge; perchè egli è l'Angelo del Signore degli eserciti; siccome adunque nell'uno di questi ufficj, essendo di mediocre cognizione dotato, potrà fare quello, che gli conviene, ed eseguire il debito suo: così l'altro ricerca non una volgare e comune, ma una esquisita e singolar dottrina; benchè non ugualmente si richiegga da tutti i Sacerdoti una somma scienza di cose ascose, e difficili; ma quella, che a ciascheduno possa esser bastevole all'eseguire il suo ufficio e ministerio. Ai fanciulli, ed ai pazzi, e furiosi, perchè sono privi dell'uso della ragione, non si dee concedere questo Sacramento: benchè, se a questi ancora si conferisse, si dee tener per fermo, che nell'anima loro s'imprimerebbe il Carattere del Sacramento.

Conc. Tren. Qual'anno in ciaschedun Ordine si debba aspettare, ed osservare, si vede chiaro per li decreti del sacro Concilio Trentino. Si eccettuano ancora i servi: perchè al culto divino non si dee dedicare colui, che non è di se stesso padrone, ma si ritrova nell'altrui potestà. Ancora gli uomini micidiali, e crudeli; perchè per la legge Ecclesiastica sono esclusi, e sono irregolari, ed ancora tutti quelli, che sono illegittimi; perchè egli è convenevole, che quelli, che agli esercizj sacri si obbligano, non abbiano in loro cosa alcuna, per la quale meritamente da altri possano essere dispregiati, e scherniti. Finalmente non si debbono ancora accettare, o ammettere quelli, che per qualche notabil mancamento del corpo fossero o deformi, o scontraffatti, o mancasse loro qualche notabil membro: perchè quella brutezza del corpo e quella debolezza, è necessario, che offenda altrui, e che insieme impedisca l'amministrazione del Sacramento.

Dei preclari effetti del sacramento dell'Ordine

Ma oramai essendosi esposte tutte le predette cose, resta solo, che i Pastori insegnino, quali siano gli effetti di questo Sacramento. E' adunque manifesto, che quantunque il Sacramento dell'Ordine (come già si è detto) molto faccia all'utilità e bellezza della Chiesa; nondimeno nell'anima ancora di colui, che lo riceve, causa la grazia, che lo santifica: per la quale si rende atto e idoneo ad eseguire rettamente il suo officio, ed amministrare i Sacramenti: siccome ancora per la grazia del Sacramento del Battesimo ciascheduno si fa atto e idoneo al ricevere gli altri Sacramenti. Un'altra grazia ancora si dona con questo Sacramento:

e que-

e questa è una precipua e singolar potestà, che ha risguardo al Santissimo Sacramento dell'Eucaristia, la quale nel Sacerdote è per certo piena e perfetta, come quelli, che solo può consecrare il corpo e'l sangue del nostro Signore Gesù Cristo: ma negli altri ministri degli Ordini inferiori è o maggiore, o minore, secondo che uno nel suo ministerio più o meno si avvicina ai Sacramenti dell'altare. E questa tal potestà è detta ancora Carattere spirituale; perchè quelli, che hanno già ricevuti gli Ordini sacri, con una certa interior nota impressa nell'anima son distinti dagli altri Fedeli, ed al divino culto sono dedicati; alla quale parve che l'Apostolo avesse l'occhio, quando disse a Timoteo: Noli negligere gratiam, quæ in te est, quæ data est tibi per prophetiam cum impositione manuum presbyterii: Non volere negligentemente usare la grazia, che è in te, la quale ti è stata data, perchè così di te era stato profetato, con la imposizione delle mani del Sacerdozio. Ed altrove: Admoneo te ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te, per impositionem manuum mearum: Io ti ammonisco, che tu risvegli quella grazia di Dio, che è in te, per la imposizione delle mie mani. Queste cose siano abbastanza intorno al Sacramento dell'Ordine; perchè noi abbiamo voluto solamente ai Pastori insegnare i capi principali, acciocchè di quì trovino materia di potere insegnare il popolo fedele, e d'istituirlo nella pietà e religione Cristiana.

1.*Tim*.4.

1.*Tit*.1.

DEL SACRAMENTO DEL MATRIMONIO.

Perchè i Pastori debbono proporsi di condurre il popolo Cristiano ad una vita beata, e perfetta; però debbono grandemente bramare quello che l'Apostolo scrivendo ai Corintj diceva massimamente desiderare, con queste parole: Volo omnes homines esse sicut me ipsum: Voglio che tutti gli uomini siano come sono io; cioè che tutti seguitassero la virtù della continenza; perchè niuna cosa in questa vita può ai Cristiani avvenire più felice, o beata, che il vivere di maniera, che l'animo non distratto da cupidità alcuna del Mondo, e quietata ed estinta ogni carnale libidine, solo attenda alla divozione, e si riposi nella cognizione delle cose divine; ma perchè, siccome il medesimo Apostolo testifica, ciascheduno ha il suo propio dono da Dio, uno in un modo, ed uno in un'altro, e'l Matrimonio è ripieno ed ornato di grandi e divini do-

1.*Cor*.7.

doni, talchè veramente e propiamente è annoverato tra gli altri Sacramenti della Chiesa Cattolica, e'l Signore istesso con la sua santa presenza onorò le solennità delle nozze; di quì si manifesta, che ancora si dee insegnare la sua dottrina, e massime che egli si può vedere, che e S. Paolo e S. Pietro, Principe degli Apostoli, in molti luoghi diligentemente hanno scritte quelle cose, che non solo s'appartenevano alla dignità, ma ancora agli offizj del Matrimonio; imperocchè ispirati dallo Spirito Santo intendevano benissimo, che gran comodi e quanti ne potessero di giorno in giorno venire alla conversazione, e società, che si usa tra i Cristiani, se i Fedeli ben conoscessero la santità del Matrimonio, e quella inviolata conservassero; e per lo contrario, che non la conoscendo, o dispregiandola, molte e grandissime calamità e danni gravissimi si cagionavano nella Chiesa di Dio. Prima adunque si dee spiegare la natura e forza del Matrimonio; perocchè, conciossiachè bene spesso i vizj mostrino qualche somiglianza di virtù, bisogna guardarsi che i Fedeli ingannati da una falsa figura del Matrimonio, con molte disonestà e con brutti e libidinosi atti non macchino l'anima loro: la qual cosa volendo dichiarare, si dee fare il principio dalla significazione del nome.

Descrizione, virtù, e natura del Matrimonio.

Il Matrimonio è detto così, perchè la femina si dee perciò massimamente maritare, acciocchè così diventi madre; ovvero perchè il concepire, il partorire, il nutrire la prole, è propio officio della madre. E' ancora detto Conjugio dal congiugnere; perchè la legittima donna quasi al medesimo giogo con l'uomo sia astretta. Son dette ancora Nozze: perchè, siccome dice S. Ambrogio, già per vergogna, che avevano le fanciulle, si coprivano il volto, il che si esprime col verbo latino, obnubo. Con la qual cosa ancora si dichiarava, che le donne dovevano essere obbedienti, e soggette ai mariti; e così è il Matrimonio per comun consenso definito da tutti i Teologi: Il Matrimonio è una marital congiunzione dell'uomo, e della donna, tra legittime persone, il quale ritiene in se una inseparabile consuetudine di vita; della cui definizione acciocchè le parti più chiaramente s'intendano, è necessario insegnare, come, sebben tutte queste cose si ritrovano in un perfetto Matrimonio, cioè il consenso interiore, il patto esteriore, espresso con parole l'obbligazione, ed il legame, che nasce da quel patto, e la copula, e congiugnimento, che nasce dai due sposi, con cui il Matrimonio si consuma; nondimeno in niuna di queste cose propiamente consiste, la natura, e sostanza del Matrimonio, ma solo in quella obbliga-

gazione, e legame, che è significato per quel vocabolo Congiunzione. Vi si aggiugne dipoi, Maritale, perchè le altre sorti di patti, per li quali gli uomini, e le donne tra loro si obbligano di satisfare l'uno all'altro, o per prezzo, o per qualsivoglia altra cagione, sono lontanissime dalla natura, e dalla propietà del Matrimonio. Segue dipoi quell'altra particella, Tra legittime persone; perchè quelli, che sono al tutto per leggi esclusi dalla congiunzione delle nozze, questi tali non possono contrarre il Matrimonio; nè, se lo contraessero, è valido. Come per esempio, quelli, che tra loro son parenti dentro al quarto grado, ancora i fanciulli avanti il XIIII. anno, e le fanciulle avanti il XII. (la quale età è per legge ordinata ad essere atta a contrarre giustamente il Matrimonio) non sono atti a maritarsi fra loro, e non sono persone legittime. Quello, che nell'ultimo luogo della definizione si disse, il quale ritiene in se una inseparabile consuetudine di vita, ci dichiara la natura del suo indissolubil nodo, col quale sono legati il marito e la consorte; e di quì si manifesta, che la natura e propietà del Matrimonio consiste in quel nodo. E se altre definizioni di molti famosissimi uomini pare che tal virtù attribuiscano al consenso, in quanto essi dicono il Conjugio essere consenso del maschio e della femina; questo si dee intendere in questo modo, che il consenso è causa efficiente del Matrimonio; il che dichiararono i Padri nel Concilio Fiorentino; perchè l'obbligazione ed il nesso, o legame, non può d'altronde nascere, che dal consenso, e dal patto. Ma è grandemente necessario, che il consenso sia espresso con parole, che significhino il tempo presente; perchè il Matrimonio non è una semplice donazione, ma uno scambievole patto; e di quì nasce, che il consenso d'un solo non è bastevole, nè sufficiente a congiugnere, e far perfetto il Matrimonio; ma bisogna, che sia di due, che tra loro scambievolmente acconsentano. Ma, per dichiarar questo scambievole consenso dell'animo, non è dubbio, che ci bisognano le parole; perchè se, per l'interior consenso solamente, senza alcuna esteriore significazione il Matrimonio potesse farsi perfetto, seguirebbe ancora, che, quando due, i quali fossero in due luoghi tra loro di grande intervallo divisi, e lontanissimi, e consentissero tra loro alle nozze, ed al Matrimonio, prima che uno all'altro facesse manifesta la sua volontà o per ambasciatori, o per lettere, con stabile e vera legge di Matrimonio fossero tra loro congiunti: il che è però lontano dalla ragione, e dalla consuetudine della Santa Chiesa, e dai suoi decreti. E bene si è detto, che bisogna che il

Conc. Flor.

consenso sia espresso con parole, che significhino il tempo presente; perchè quelle, che dimostrano il futuro, non congiungono il Matrimonio, ma solo lo promettono. Dipoi le cose, che hanno da essere, è chiaro, che ancora non sono: e le cose, che non sono, si dee credere, che ritengono in loro poco di fermo, o di stabile. Onde non ha alcuno ragione di Matrimonio in quella donna, la quale promette di dover prendere, per sua consorte, nè subito ha adempiuto quello, che ha promesso di dover fare; è ben vero, che costui dee osservare la sua promessa, e non mancare della sua fede; il che non facendo, può esser condannato di mancatore di fede. Ma colui, che col patto e legge di Matrimonio si congiugne ad altri, sebbene poi se ne pentisse, nondimeno con questo suo pentimento non può mutar quello, che già è fatto, nè renderlo, o fare finalmente che non sia fatto. Conciossia adunque, che l'obbligazione del Matrimonio non sia una nuda e semplice promessa, ma un'alienazione sì fatta, con la quale in verità la donna all'uomo, e dall'altra parte l'uomo alla donna dona piena e libera potestà del suo corpo; per questo è necessario, che il Matrimonio, si debba contrarre con parole significative del tempo presente: la virtù e forza delle quali parole, ancora poi che son proferite, resta e tiene il marito e la moglie legati e stretti di vincolo indissolubile. Ma quì è da notare, che in luogo di parole i cenni ed altri segni possono esser bastevoli al Matrimonio, i quali manifestino apertamente l'intimo ed interior consenso, ed ancora la taciturnità, quando egli avviene che la fanciulla per vergogna non risponde, ma per lei parlano i suoi genitori. Conosciute adunque queste cose, i Parochi insegneranno ai lor popoli, la forza e natura del Matrimonio esser collocata nel vincolo, e nell'obbligazione; e che oltre il consenso espresso nel modo detto, acciocchè sia vero Matrimonio, di necessità non si ricerca ancora il concubito, e la copula; perocchè i primi nostri Padri avanti il peccato, nel qual tempo tra loro non era ancora intervenuta copula carnale, siccome i Padri testificano, è cosa certa che con vero Matrimonio tra loro erano congiunti; onde hanno detto i santi nostri Padri, che il Matrimonio non consiste nel concubito, ma nel consenso; il che replicò ancora S. Ambrogio nel libro, che scrisse delle Vergini.

Due sorti di Matri-

Ora, avendo già spiegate le sopraddette cose, bisognerà insegnare, come il Matrimonio si può considerare in due modi; perchè, ovvero si dee considerare, in quanto è una natural congiun-

giunzione, essendo che il conjugio non è trovato dagli uomini, ma dalla natura; ovvero, in quanto è Sacramento, la cui forza e virtù supera la condizione delle cose naturali. E la grazia facendo perfetta la natura: (perchè non è prima quello, che è spirituale, ma quello, che è animale, e poi quello, che è spirituale) però l'ordine di questo negozio ricerca, che prima si tratti del Matrimonio, in quanto vien dalla natura, ed è officio di natura; dipoi si dichiareranno quelle cose, che gli convengono, in quanto è Sacramento. Prima adunque si dee insegnare ai Fedeli; che il Matrimonio è stato istituito da Dio; perchè è scritto nel Genesi: Masculum & fœminam creavit eos, benedixitque illis Deus, & ait: Crescit, & multiplicamini: Iddio gli creò maschio, e femina, e gli benedisse, e disse: Crescete, e multiplicate. Ed altrove: Non est bonum, hominem esse solum; faciamus ei adjutorium simile sibi: Non è buono, che l'uomo sia solo: facciamogli un'ajuto simile a lui; e poco dopo: Adæ vero non inveniebatur adjutor similis ejus: Ad Adamo non si trovava adjutore simile a lui. Immisit Dominus Deus soporem in Adam: cumque obdormisset, tulit unam de costis ejus & replevit carnem pro ea: Et ædificavit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam in mulierem; & adduxit eam ad Adam. Dixitque Adam: Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea: hæc vocabitur Virago, quoniam de viro sumpta est. Quamobrem relinquet homo patrem suum, & matrem suam, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una: Mise adunque il Signore Dio il sonno in Adamo: e così essendosi addormentato, prese una delle sue coste, e quel luogo riempì di carne: e fabbricò il Signore Dio di quella costa, che avea preso da Adamo, una donna, e la condusse ad Adamo: e disse Adamo: Questa ora osso delle mie ossa, e carne della mia carne: questa sarà detta Virago: perchè dall'uomo è stata presa, per il che lascerà l'uomo il padre suo, e la madre sua, e si accosterà alla sua consorte: e saranno due in una carne. Le quali parole, secondo che dichiarò il Signore istesso appresso S. Matteo, mostrano il Matrimonio essere stato istituito da Dio. Nè solo istituì Dio il Matrimonio, ma (siccome dichiara il santo Concilio Trentino) gli aggiunse ancora un perpetuo ed indissolubil nodo: e però disse il Salvatore: Quod Deus conjunxit, homo non separet: Quello, che Dio ha congiunto, non separi l'uomo; perchè quantunque al Matrimonio, in quanto è officio di natura, convenga il non potersi dissolvere: nondimeno questa indissolubilità gli convie-

monio, una in quanto è officio di natura, l'altra in quanto è Sacramento.

1. Cor. 15.

Gen. 1.

Gen. 2.

Conc. Tren.

Matt. 19.

ne massimamente, in quanto è Sacramento. E di qui nasce, che tutte l'altre cose, che per legge di natura sono propie del Matrimonio, da quello, in quanto è Sacramento, ricevono una somma perfezione. Nondimeno, che il suo vincolo sia dissolubile, repugna alla diligenza di allevare i figliuoli, ed agli altri beni del Matrimonio. E quello, che dal Signore fu detto: Crescite, & multiplicamini; ha risguardo solo a dichiarar quello, per cagion del quale il Matrimonio era stato istituito, e non per necessitare tutti gli uomini e sforzarli a maritarsi. Perchè ora, quando già l'uman genere è accresciuto, non solo non ci è legge alcuna, che sforzi uomo veruno a prender moglie, ma più tosto è sommamente lodata e commendata la virginità, ed a ciascuno è persuasa nelle sacre Lettere, come quella che dello stato del Matrimonio sia più degna e prestante, e contenga in se maggior perfezione e santità, perchè così ci ha insegnato il Salvatore, e Signor nostro: *Matt. 19.* Qui potest capere, capiat: Chi può tal cosa capire, lo faccia; e *1.Cor.7.* l'Apostolo disse: De virginibus præceptum Domini non habeo: consilium autem do, tamquam misericordiam consecutus, ut sim fidelis: Delle vergini non ho precetto alcuno del Signore; ma ve ne consiglio, come quelli, che ho da lui ricevuta questa misericordia, per essergli fedele.

Per qual cagione si dee contrarre il Matrimonio.

Ma ora si ha da dichiarare, per qual cagione l'uomo e la donna si debbono congiugnere in Matrimonio; la prima adunque è una desiderata compagnia per naturale istinto dei due diversi sessi, la quale si fa per la speranza dello scambievole sovvenimento tra di loro, acciocchè uno ajutato dall'altro, più agevolmente possa sostenere le incomodità della vita, e la debolezza della vecchiaja; l'altra è, l'appetito della generazione; non tanto per avere chi lasciare erede dei suoi beni e ricchezze; quanto per nutrire ed allevare quelli, che abbiano da essere cultori della vera fede, e religione. La qual cosa massimamente si proponevano quei santi Patriarchi, quando prendevano le loro consorti, secondo che apparisce per le sacre Lettere; onde l'Angelo quando avvertiva Tobia del modo, col quale potesse reprimere la forza del *Tob.6.* Demonio, gli disse: Io ti voglio mostrare, chi sian quelli, i quali possono esser superati dal Demonio; perchè quelli, che contraggono il Matrimonio in modo, che da loro e dalla lor mente al tutto discacciano Dio, e solo attendono alla libidine a guisa di cavalli, e di muli, i quali non hanno intelletto, il Demonio ha sopra di loro potestà. Dipoi soggiunse: Prenderai questa vergine

col timore del Signore, più tosto a ciò indotto dall'amor de'figliuoli, che dalla libidine; acciocchè così nel seme di Abramo tu conseguisca ne'tuoi figliuoli la benedizione. E questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituisse il Matrimonio. E' ben vero, che commettono quelli una grandissima sceleratezza, i quali congiunti in Matrimonio, ovvero con le medicine impediscono il concepimento de'figliuoli, ovvero, poichè è concetto, uccidono nel ventre la creatura; perchè questo fatto dee esser giudicato un'empia cospirazione di uomini micidiali. La terza cagione aggiunta dopo il caso del primo Padre, poichè per la perdita della giustizia, nella quale l'uomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare alla retta ragione, è questa, acciocchè quelli, che ben è della sua debolezza consapevole, nè vuole sopportare la guerra della carne, usi il remedio del Matrimonio per fuggire i peccati della libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter fornicationem unusquisque suam uxorem habeat, & unaquæque suum virum habeat: Per la fornicazione ciascheduno abbia la sua consorte, ed ogni donna abbia il suo marito. E poco dopo avendo insegnato, alle volte, per cagione di fare orazione, doversi astenere dal debito del Matrimonio, soggiunse: Et iterum revertimini in idipsum, ne tentet vos Satanas propter incontinentiam vestram: E di nuovo ritornate al medesimo; acciocchè Satanasso non vi tenti per la vostra incontinenza. Queste sono adunque le cagioni, delle quali sempre dee proporsi qualcheduna colui, che con pietà, e religione Cristiana, siccome si appartiene a'figliuoli de'santi, cioè ai Cristiani, vuol celebrare le nozze; e se oltre queste cagioni, altre cose ancora ci concorressero, per le quali gli uomini indotti fanno i maritaggi, e nell'eleggersi la moglie prepongono questa a quella, come sarebbe il desiderio di lasciare dopo di lui erede, le ricchezze, la bellezza, la nobiltà, la conformità e somiglianza de'costumi; non si debbono tali ragioni dannare, non repugnando alla santità del Matrimonio; perchè nelle sacre Lettere non si riprende Giacobbe Patriarca, che preferì Rachele per la sua bellezza a Lia.

1.Cor.7.

Gen.29.

Queste cose si dovranno insegnare del Matrimonio, in quanto è una congiunzione naturale: ma in quanto è Sacramento bisognerà dichiarare come la sua natura è molto più nobile e degna, e che risguarda a più alto fine. Perchè siccome il Matrimonio, in quanto è una natural congiunzione, è stato dal principio istituito per propagare ed accrescere l'uman genere: così dipoi, accioc-

chè il popolo si producesse ed allevasse al culto e religione del vero Dio e Salvator nostro Cristo; gli si attribuisce la dignità del Sacramento; perchè volendo il Signor nostro Gesù Cristo dare un chiaro e certo segno di quella strettissima amicizia, la quale ha con la sua Chiesa, e della sua immensa carità verso di noi, dichiarò la divinità di sì alto misterio con questa santa congiunzione del maschio, e della femina; il che essere stato fatto molto convenientemente, di quà si può agevolmente considerare, che, di tutte le umane amicizie e società, niuna è, che tra loro più strettamente stringa gli uomini, che il legame del Matrimonio; e sono il marito e la moglie con grandissima carità e benevolenza congiunti tra loro. E di quì è, che assai spesso le sacre Lettere con la somiglianza delle nozze ci propongono avanti agli occhi questa divina congiunzione di Cristo con la Chiesa.

Che il Matrimonio è sacramento, ed uno de i sette della legge Evangelica.

Ora che il Matrimonio sia Sacramento, la Chiesa, confermata dall'autorità dell'Apostolo, sempre ha tenuto per certo, e chiaro, il quale così scrisse agli Efesj: I mariti debbono amare le sue consorti, come i lor corpi proprj: e chi ama la sua consorte, ama se stesso: perchè non fu mai alcuno, che la sua carne avesse in odio, ma la nutrisce, e conforta, come fa Cristo la sua Chiesa: perchè noi siamo membra del suo corpo, della sua carne, e delle sue ossa; per questo abbandonerà l'uomo il padre e la madre sua, e si accosterà alla sua moglie, e saranno due in una carne. Questo è un gran Sacramento: ed io vi dichiaro, che significa la congiunzione di Cristo con la Chiesa; perchè quando dice: Questo è un gran Sacramento; non si può dubitare, che non intendesse del Matrimonio: perchè la congiunzione dell'uomo e della donna, della quale Dio è autore, è un Sacramento, cioè un sacro segno di quel santissimo legame, col quale il Signor nostro Gesù Cristo ci congiugne con la Chiesa; e che questo sia il propio e vero sentimento di quelle parole, gli antichi santi Padri, i quali hanno interpretato quel luogo, lo dimostrano; il medesimo ha spiegato il sacro Concilio Trentino. Onde è chiaro, che l'Apostolo fa comparazione del marito a Cristo, e della moglie alla Chiesa; e che l'uomo è capo della donna, come Cristo della Chiesa; e da questa ragione nasce, che il marito debba amare la moglie, e la moglie onorare il marito; perchè Cristo ha amata la Chiesa, e per quella se stesso ha dato alla morte. Ed ancora, come l'istesso Apostolo insegna, la Chiesa è soggetta a Cristo. Ma che per questo Sacramento si significhi ancora la grazia, e si conceda, nella

Conc. Trent.

qual

qual cosa consiste principalmente la natura del Sacramento, lo dichiara il Sacro Concilio Trentino con queste parole: Ma la grazia, la quale quel naturale amore facesse perfetto, e quella indissolubile unità confermasse e santificasse i due sposi, Cristo istesso istitutore e perfezionatore dei venerabili Sacramenti ci ha meritato con la sua Passione. E però si dee insegnare, come per la grazia di questo Sacramento si fa, che il marito e la moglie con uno scambievole legame di carità insieme congiunti, si riposino nella benevolenza che è tra di loro, nè cerchino o desiderino amare stranieri, o illeciti amori e congiugnimenti, ma in ogni loro operazione si conservi il connubio onorato, ed il letto maritale immaculato. Ma, quanto il Sacramento del Matrimonio sia più degno e più nobile di quei Matrimonj, i quali si solevano contrarre e avanti e dopo che fu data la legge, si può conoscere da questo, che, se i Gentili pur pensavano, che nel Matrimonio si ritrovasse qualche cosa di divino, e per questo giudicavano, che il congiugnersi indifferentemente con chi altri volesse non fosse cosa secondo la legge della Natura; e similmente che si dovessero severamente castigare gli stupri, gli adulterj, e le altre sorti di atti libidinosi: nondimeno i loro Matrimonj e sponsalizj non ebbero virtù alcuna di Sacramento. E'ben vero che appresso i Giudei con più religione e riverenza solevano osservarsi le leggi Matrimoniali. Nè si dee dubitare, che nei loro Matrimonj non fosse più santità; imperocchè avendo avuta la promessa, che verrebbe un tempo, nel quale tutte le generazioni del Mondo sarebbero nel seme di Abramo benedette; appresso di loro, e meritevolmente, era giudicato offizio di gran pietà, il generar figliuoli, e propagare la stirpe del popolo eletto, della quale poi il nostro Salvatore Gesù Cristo, in quanto uomo, dovesse avere origine. Nondimeno ancora quei lor congiugnimenti non ebbero la vera propietà e natura di Sacramento. A questo si aggiugne, che, se noi risguardiamo ovvero la legge della Natura dopo il peccato, ovvero quella di Moisè, potremo agevolmente conoscere, che il Matrimonio ha perduto quella vaghezza, ed onestà che riteneva nel principio del suo nascimento; perchè mentre che la legge della Natura mantenne il suo vigore, ed era osservato dagli uomini, troviamo, che molti di quei Padri antichi prendevano molte consorti. Dipoi nella legge di Moisè era permesso, essendovi cagione alcuna, fare il divorzio con la moglie, dato, che avevano il libello del repudio. Ed ambedue queste cose sono state dalla legge Evangelica tolte via

Conc. Trent.

Deut. 24.
Matt. 19.

 e proi-

e proibite, e si è restituito il Matrimonio nel suo pristino stato; perchè sebben non si debbono accusare alcuni de' Padri antichi dell'aver prese più mogli, perchè ciò fecero per comandamento, e permissione di Dio; nondimeno, che il prender più mogli non fosse secondo la natura, lo dimostrò Cristo nostro Salvatore, quando disse; Propter hoc dimittet homo patrem & matrem suam, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una: Per questo abbandonerà l'uomo il padre e la madre, ed accosteraffi alla sua consorte: e saranno due in una carne. E dipoi soggiugne: Itaque jam non sunt duo, sed una caro: Onde non son più due, ma una carne sola; Con le quali parole manifesta, che il Matrimonio è stato in modo da Dio istituito, che consiste nella congiunzione di due soli, e non di più; il che altrove ancora insegnò apertissimamente, quando disse: Quicumque dimiserit uxorem suam, & aliam duxerit, adulterium committit super eam: & si uxor dimiserit virum suum, & alii nupserit, mœchatur: Qualunque lascerà la sua consorte, e ne prenderà un'altra, commette adulterio: e se la moglie lascerà il suo marito, e si mariterà ad un'altro, fa un adulterio; perchè se all'uomo fosse lecito di pigliare più mogli, non parrebbe che ci fosse cagione alcuna, per la quale più dovesse essere colui condannato per adulterio, che, oltre quella consorte, la quale già ha condotta in casa, ne mena un'altra, che colui, il quale, lasciata la prima si congiugne con un'altra; e di quì sappiamo che si suol usare, che, se qualche Infedele, secondo il costume, che è tra loro, avesse prese più mogli, quando poi si converte alla vera religione, la Chiesa gli comanda, che tutte le altre lasci, e che la prima solo abbia in luogo di giusta e legittima moglie; ma col medesimo testimonio di Cristo si prova, che il vincolo del Matrimonio non può essere dissoluto dal divorzio; perchè se, dopo il libello del repudio, la donna restasse sciolta e libera della legge del marito, le sarebbbe lecito senza peccato alcuno di adulterio rimaritarsi ad un'altro uomo; ma il Signore apertamente dichiara e manifesta, che, Omnis, qui dimittit uxorem suam, & alteram ducit, mœchatur: Ciascuno, che lascia la sua moglie, e ne prende un'altra, è adultero; perchè è cosa chiara, che il legame del Matrimonio non si può disciorre, o spezzare, se non per morte; il che confermò ancora l'Apostolo, quando disse: Mulier alligata est legi, quanto tempore vir ejus vivit: quod si dormierit vir ejus, liberata est a legge: cui vult, nubat, tantum in Domino: La donna è obbligata alla legge, quanto tempo vive il suo

Matt 19.

Mar. 10.

Matt. 19. *Mar.* 10. *Luc.* 16.

1. *Cor.* 7.

il suo marito: e se il suo marito muore, è libera della legge: allora maritisi a chi vuole, ma solo si mariti nel Signore: ed altrove dice: His, qui Matrimonio juncti sunt, præcipio, non ego, sed Dominus, uxorem a viro non discedere: quod si discesserit, manere innuptam, aut viro suo reconciliari: A quelli, che son congiunti in Matrimonio, comando, non io, ma il Signore, che la moglie non si parta mai dal marito: e se pur si partirà, si stia senza prendere altro marito, ovvero si reconcilj col suo consorte. E diede l'Apostolo questa elezione, che ovvero si stesse senza marito, ovvero col suo consorte si reconciliasse, solo a quella donna che si fosse partita dal suo marito per giusta cagione; perchè la santa Chiesa non permette al marito, ed alla moglie, che mai si abbandonino, o si dividano, se non per qualche causa di grandissima importanza.

Per qual cagione non sia lecito, aver più mogli, e dei tre beni del Matrimonio.

Ed acciocchè forse a qualcheduno non paja troppo dura quella legge del Matrimonio, per la quale non si possa mai discioglicre in modo alcuno, nè per alcuna ragione, bisognerà quà mostrare, quali utilità siano congiunte a questa tal legge.

Primieramente adunque sappiano gli uomini, che nel fare il Matrimonio, più tosto si dee avere rispetto alla virtù ed alla somiglianza e conformità dei costumi, che alle ricchezze, o alla beltà; e facendo questo, niuno può dubitare, che non si procuri massimamente la società, che comunemente dee ritrovarsi trà gli uomini. Oltre di questo, se il Matrimonio per il divorzio si dissolvesse, non mancherebbono quasi mai nuove cagioni agli uomini di essere tra di loro discordi; le quali ogni giorno sarebbono ritrovate dall' antico avversario e nimico di pace e di onestà; ma ora pensando tra loro i Cristiani, che sebben non conversano, nè abitano insieme i consorti, nondimeno restano pure legati dal vincolo del Matrimonio, e che al tutto è loro tagliata e tolta ogni speranza di mai poter prendere altra consorte; di quì nasce, che non si lascino così di leggieri traboccare nell'ira e nelle discordie: e se pure alle volte fanno tra loro divorzio, non possono troppo lungamente dalla consorte viver lontani; ed agevolmente per mezzo degli amici riconciliati, ritornano a vivere e conversare insieme. Ma in questo luogo non debbono i Pastori lasciare indietro una utilissima ammonizione di S. Agostino; il quale volendo mostrare ai Cristiani, che non si rendessero difficili a riconciliarsi con le loro consorti; le quali per cagione di adulterio avessero lasciate e licenziate da loro, quando vedessero che del fallo commes-

S. Agost.

ſo ſi foſſero pentite, diſſe queſte parole: Per qual cagione un Criſtiano non vuole accettare la ſua moglie, la quale già ha accettata la Chieſa? E perchè cagione la conſorte al marito adultero e penitente non perdona, al quale già ha perdonato Criſto? perchè, quando la Scrittura chiamò ſtolto colui, che tiene l'adultera, intende di quella, la quale, poichè ha fatto il peccato, non vuol pentirſene e dall'incominciata diſoneſtà recuſa partirſi. Dalle coſe dette adunque ſi vede chiaro, come i maritaggi dei Fedeli e di perfezione e di nobiltà ſono aſſai ſuperiori ai Matrimonj dei Gentili e dei Giudei.

Prov.18.

Oltre di queſto, ſi dee inſegnare al popolo Criſtiano, come tre ſono i beni del Matrimonio, la prole, la fede, ed il Sacramento: i quali ci ricompenſano quegli incomodi, che ci manifeſtò l'Apoſtolo con queſte parole: Tribulationem carnis habebunt hujuſmodi: Avranno queſti una tribolazione di carne. E di quì naſce ancora, che quelle congiunzioni de'corpi, che fatte fuor del Matrimonio, ſarebbono meritamente da eſſere dannate, diventano oneſte, e lecite. Il primo bene adunque è la prole, cioè i figliuoli, i quali ſi generano di una giuſta e legittima moglie; perchè queſto ſtimò tanto l'Apoſtolo, che egli diſſe: Salvabitur mulier per filiorum generationem: Si ſalverà la donna per la generazione de'figliuoli. Nè queſto luogo ſi dee intendere ſolo della generazione, ma ancora della educazione e della diſciplina, con la quale i figliuoli ſi ammaeſtrano ed iſtruiſcono alla pietà; e però così ſubito ſoggiugne l'Apoſtolo: Si in fide permanſerint: Purchè ſtiano perſeveranti nella fede; perchè la Scrittura ci ammoniſce con queſte parole: Filii tibi ſunt? erudi illos, & curva illos a pueritia illorum: Ai tu figliuoli? iſtruiſcili, e piegali dalla loro fanciullezza. Il medeſimo ancora c'inſegna l'Apoſtolo; e di tale iſtituzione ci danno nelle ſacre Lettere belliſſimi eſempj Tobia, Giobbe, e molti altri ſantiſſimi Padri. E quali ſiano gli ufficj de' padri, e de'figliuoli, ſi tratterà largamente nel quarto precetto. Segue ora la fede, che è il ſecondo bene del Matrimonio. E queſta non è quell'abito di virtù, del quale ci veſtiamo, quando riceviamo il Batteſimo, ma è una certa fedeltà, per la quale l'uomo alla donna, e la donna all'uomo ſcambievolmente di maniera ſi obbligano, che l'uno concede all'altro la piena e libera poteſtà del ſuo corpo, e promette di non mai violare o rompere quel ſanto patto del Matrimonio. E queſto ſi può intendere da quelle parole che furono dette dal primo Padre noſtro, quando preſe Eva

De' beni del Matrimonio
1.Cor.7.
1.Tim.2.
Eccl.7.

per

per sua moglie: le quali parole dipoi Cristo Signor nostro nell'Evangelio confermò, quando disse: Quare relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una. Ed ancora da quel luogo dell'Apostolo: Mulier sui corporis potestatem non habet, sed vir: similiter autem & vir sui corporis potestatem non habet, sed mulier: La moglie non ha la potestà del suo corpo, ma il marito: e similmente il marito non ha la potestà del suo corpo, ma la moglie. E però giustissimamente dal Signore Dio erano state ordinate gravissime pene contro gli adulteri nella vecchia Legge; perchè essi sono, che rompono e non osservano questa fedeltà maritale. Ancora ricerca questa fedeltà del Matrimonio, che il marito e la moglie siano tra loro congiunti con un certo singolare, santo, e puro amore, nè si amino come adulteri, ma siccome Cristo ha amata la Chiesa, perchè questa regola prescrisse l'Apostolo, quando disse: Viri diligite uxores vestras, sicut Christus dilexit Ecclesiam: O mariti amate le vostre consorti, siccome Cristo ha amata la Chiesa; la quale ha amato con una immensa carità, e non per comodo suo, ma solo ha risguardato all'utilità della sua sposa. Il terzo bene è detto Sacramento: e questo è il legame del Matrimonio: il quale non si può mai disciorre: perchè, siccome disse l'Apostolo, Il Signore comandò, che la moglie non si partisse mai dal marito; e, se pur si partisse, che ella restasse senza altro marito, ovvero si riconciliasse con il suo consorte. Il marito similmente non lasci la moglie; perchè, se il Matrimonio, in quanto è Sacramento, significa la congiunzione di Cristo con la Chiesa; è necessario, che, siccome Cristo dalla Chiesa non si parte mai, così la moglie dal marito non si possa mai separare; e quì consiste il vincolo del Matrimonio. Ma acciocchè questa santa compagnia più agevolmente senza querela alcuna si conservi, bisognerà insegnare, quali siano gli offizj del marito, e quali quelli della moglie, i quali sono stati descritti e da S. Paolo, e da S. Pietro Principe degli Apostoli.

Matt. 19.

1. Cor. 7.

1. Cor. 7.

Gli offizj che tra di loro debbono fare il marito e la moglie.

E' adunque offizio del marito, il trattare la sua consorte onorevolmente ed amorevolmente. Nella qual cosa dee ricordarsi, che Eva fu da Adamo detta compagna, quando egli disse: Mulier, quam dedisti mihi sociam: Quella donna, che tu mi desti per compagna. E per questa cagione alcuni Padri hanno insegnato, che non fu formata dei piedi, ma del fianco dell'uomo: come ancora non fu fatta del capo: acciocchè così sapesse lei non esser padrona del suo consorte, ma più tosto a lui soggetta. E' ancora con-

conveniente, che l'uomo sia sempre occupato nell'esercizio di qualche cosa onesta; sì per provvedere quelle cose, che al mantenimento della famiglia sono necessarie; sì ancora per non si dare all'ozio, dal quale quasi son derivati tutti i peccati. Dipoi dee la sua famiglia bene ordinare, correggere i mancamenti di tutti, e fare a ciascuno eseguire il debito suo. Gli uffizj della moglie sono quelli, i quali dal Principe degli Apostoli sono narrati, quando dice: Mulieres subditæ sint viris suis; at, si qui non credunt verbo, per mulierum conversationem sine verbo lucrifiant, considerantes in timore sanctam conversationem vestram, quarum non sit extrinsecus capillatura, aut circumdatio auri, aut indumenti vestimentorum cultus, sed qui absconditus est cordis homo in incorruptibilitate quieti & modesti spiritus, qui est in conspectu Dei locuples: sic enim aliquando & sanctæ mulieres sperantes in Deo ornabant se, subjectæ propriis viris, sicut Sara obediebat Abrahæ, Dominum ejus vocans: Le mogli siano soggette ai loro mariti, acciocchè così, se alcuni fossero che non credessero alla parola di Dio, mediante la conversazione delle donne si guadagnino senza altra predicazione, considerando in timore la vostra santa conversazione; queste non debbono portare i capegli scoperti, nè debbono ornarsi di oro, nè debbono avere l'ornamento delle vesti, ma l'uomo del cuore dee essere ornato, il quale è ascoso in una incorruttibilità di uno spirito quieto, e modesto, il quale è nel cospetto di Dio ricco ed abbondante, perchè così già si ornavano quelle sante donne, che speravano in Dio, stando soggette ai loro propj mariti, come faceva Sara, la quale obbediva ad Abramo, chiamandolo suo Signore. Usino ancora special cura e diligenza nell'allevare i figliuoli nel culto della religione, e nel conservare diligentemente le cose domestiche; stiano volentieri in casa, nè mai, se la necessità non le sforza, escano fuori, nè ciò ancora ardiscano mai di fare senza licenza e permissione del marito. Dipoi (ed in questo massimamente consiste la marital congiunzione) ricordinsi sempre, dopo Dio niuno dovere più amare, che il propio marito, e niuno più di lui dovere stimare e pregiare; al quale ancora è necessario satisfare ed obbedire con gran prestezza di animo in tutte quelle cose, che alla Cristiana religione non sono contrarie.

1. Pet. 3.

Dopo l'avere spiegate queste cose, segue, che i Pastori ancora insegnino, chi siano quei riti, che nel contrarre il Matrimonio debbano essere osservati. Dei quali non accade che ora diamo pre-

Come non si dee con-

precetto alcuno: conciossiachè dal santo Concilio di Trento siano state copiosamente e diligentemente ordinate tutte quelle cose, le quali in tal negozio debbono essere principalmente osservate; il qual Decreto è sì chiaro, che i Pastori non possono non lo sapere. Basta adunque per ora avvertirgli, che quelle cose, le quali a questa parte si appartengono, si studino imparare ed intendere della dottrina del sacro Concilio Trentino, e quelle poi dichiarino ai Fedeli con diligenza. Ma principalmente vedranno d'avvertire, che i giovinetti e le fanciulle, la età de' quali suole essere molto debole di consiglio, ingannati dal falso nome di nozze, o di Matrimonio, incautamente tra loro non facciano patti, da disonesti amori allettati; ed insegneranno, che quelli non debbono esser detti veri, nè legittimi, nè stabili Matrimonj, i quali non si contraggono in presenza del Paroco, o di un'altro Sacerdote, costituito in suo luogo, con licenza del Paroco, o dell'Ordinario, con determinato numero di testimonj. E non solo si dovranno dichiarare queste cose, ma ancora tutte quell'altre, che possono impedire il Matrimonio. Nella qual materia molti, e gravi, e dottissimi uomini, i quali hanno trattato dei vizj, e delle virtù, con tanta diligenza hanno composto, che agevolmente potrà ciascheduno a questo proposito accomodare quelle cose, che hanno scritte, e massime avendo di necessità i Pastori di non si levar quasi mai dalle mani quei tali libri; onde leggeranno con attenzione tutti quelli avvertimenti, e quelle cose, che dal santo Concilio sono state ordinate e statuite, ed intorno all'impedimento, il quale nasce o dalla cognazione spirituale, o dalla giustizia di una publica onestà, o dalla fornicazione; e poi procureranno d'insegnarli ai Fedeli. E di quì si può comprendere, con qual disposizione ed affetto di animo debbano i Cristiani contrarre i Matrimonj; perocchè non debbono pensare di avere a fare una cosa umana, ma divina; nella quale gli esempj de'Padri della antica Legge ci dimostrano chiaro, che l'uomo dee andarvi con una singolare integrità di mente, e pietà; i Matrimonj de'quali, quantunque non avessero la dignità del Sacramento, nondimeno giudicarono sempre, con grandissima religione e santità doversi celebrare, ed onorare.

trarre il Matrimonio occultamente e di quelli che ne siano eccettuati.

E tra l'altre cose, debbono i figliuoli di famiglia essere molto esortati, che ai loro Padri, nella cui fede e potestà si ritrovano, vogliano dare l'onore di non contrarre il Matrimonio senza loro saputa, non che contra lor voglia, e repugnandoci loro. Perchè

nel

nel vecchio Testamento si può vedere, che sempre i padri hanno dato moglie ai loro figliuoli; nella qual cosa l'Apostolo dimostra che si dee fare a modo loro, e governarsi secondo la loro volontà, quando dice: Qui matrimonio jungit virginem suam, bene facit: & qui non jungit, melius facit: Chi dà a marito la sua figliuola vergine, fa bene; e chi non la dà, fa meglio.

1.*Cor*.7.

Ci resta ora l'ultima parte, la quale risguarda l'uso del Matrimonio. Di queste tali cose debbono i Parochi trattare in modo, che dalla lor bocca non esca mai parola alcuna, la quale sia indegna degli orecchi de' Cristiani, e possa offendere gli animi e le menti devote, o muovere gli ascoltanti a riso. Perchè siccome i ragionamenti del Signore sono ragionamenti casti: così parimente si conviene pur assai, che il Dottore del popol Cristiano usi un modo di parlare, che mostri una certa singolar gravità, ed integrità di mente. Due cose adunque si dovranno insegnare massimamente ai Cristiani; prima, che non si dee usare il Matrimonio per cagione di diletto, o di libidine, ma nell'usarlo contenersi dentro a quei termini, i quali, come di sopra si è dimostrato, ci sono stati ordinati da Dio; perchè bisogna ricordarsi di quello, di che l'Apostolo ci esorta, quando dice: Qui habent uxores, tanquam non habentes sint: Quelli, che hanno moglie, siano come se non l'avessero. E da S. Girolamo fu detto, che l'uomo savio dee amare la consorte con giudizio, non con affetto: e così reggerà l'impeto della voluttà, nè si lascerà precipitosamente trasportare all'atto carnale. Niente è più disonorevole, e brutto, che l'amare la consorte, come se fosse un'adultera. Ma perchè tutti i beni con le sante orazioni da Dio si debbono dimandare, ed impetrare; bisognerà insegnare ai Fedeli quest'altra cosa, cioè, che, per fare orazione a Dio, alle volte si astengano dal Matrimonio: ed esortarsi, che si ingegnino di osservare di astenersi almeno per tre giorni prima che vadano a ricevere la sacra Eucaristia: e poi nel tempo della Quadragesima ancora più giorni si sforzino di starne lontani, come bene e santamente i nostri Padri hanno ammonito; perchè così avverrà, che i beni del Matrimonio sentiranno di giorno in giorno accrescere con maggior cumulo della divina grazia; ed essi seguitando le opere di pietà non solo passeranno questa vita con tranquillità e quiete di animo, e pace, ma avranno una vera e stabile speranza, la quale non confonde, di dovere, per benignità di Dio, al tempo suo conseguire l'eterna beatitudine.

1.*Cor*.7.

DEI

DEI PRECETTI DI DIO, CONTENUTI NEL DECALOGO.

A lasciato scritto S. Agostino che il Decalogo è una somma, ed un compendio di tutte le leggi: conciossiachè molte cose dicesse il Signore: nondimeno solo due tavole di pietra si danno a Moisè, le quali si dicono le tavole del testimonio, che far si dovea nell'arca: e questo perchè tutte l'altre cose, che Dio comandò, si conosce aver dipendenza dai dieci Precetti, che furono scritti in quelle due tavole; se con diligenza si cercherà d'intenderli rettamente. Ed in questo medesimo modo questi dieci Precetti dipendono da quei due della dilezione di Dio, e del prossimo, nei quali tutta la Legge pende, ed i Profeti. Essendo questi pertanto la somma di tutta la Legge; fa di bisogno, che i Pastori giorno e notte li contemplino, non solo per ordinare la vita loro secondo questa regola; ma ancora, acciocchè istruiscano il popolo a loro commesso nella Legge del Signore; perchè è scritto: Labia sacerdotis custodiunt scientiam, & legem requirent ex ore ejus: quia Angelus Domini exercituum est: Le labbra del Sacerdote custodiscono la scienza, e dalla sua bocca ricercheranno la legge: perchè egli è l'Angelo del Signore degli eserciti. Il che massimamente si richiede ai Pastori della nuova Legge; i quali, come quelli, che a Dio sono più vicini, da una chiarezza all'altra debbono trasformarsi, come dallo Spirito del Signore. E perchè il Signor nostro Gesù Cristo gli chiamò col nome di luce, è lor propio offizio di essere lume di quelli, che sono nelle tenebre, istruttori degli ignoranti, maestri degl'idioti. E se alcuno sarà da loro trovato in qualche delitto; essi, che sono spirituali, debbono questo tale ammaestrare. Nelle confessioni ancora rappresentano la persona del Giudice, e secondo le sorti e modi di peccati proferiscono la sentenza; per il che se non vorranno ingannare con la loro ignoranza e loro e gli altri, bisognerà che in questo siano vigilantissimi, e nella interpetrazione dei Precetti divini essercitatissimi; acciocchè, secondo questa divina regola, possano dare retto giudizio di qualunque azione, e di qualunque omissione di debito, ed offizio, e siccome si legge appresso l'Apostolo, insegnino una sana dottrina, cioè tale, che in se non contenga errore,

S. Agost. *Matt. 22.* *Malach. 2.* *2. Cor. 3.* *Gal. 6.* *2. Tim. 4.*

rore, e sani l'infermità dell'anime, che sono i peccati, acciocchè così il popolo sia accetto a Dio e seguace delle opere buone. Tit.2.

Ora in simili trattati e discorsi, sempre il Pastore dee aver l'occhio a quelle cose, per le quali possa persuadere l'obbedienza della Legge; e tra l'altre cose, che possono gli animi degli uomini spingere e persuadere all'osservare i Comandamenti di questa Legge, ha grandissima efficacia il sapere che Dio è stato autore della Legge; perchè sebben si dice, che ella è stata data per mano degli Angeli, non è però, chi possa dubitare, che Dio non ne sia stato inventore; della qual cosa danno chiara testimonianza non solo le parole del legislatore, le quali poco dopo si dichiareranno, ma quasi infiniti altri luoghi della Scrittura; il che agevolmente potranno i Parochi ritrovare; perchè non è alcuno, che non si accorga, che da Dio gli è stata inserta nell'animo una legge, per la quale si possa discernere il buono dal tristo, l'onesto dal disonesto, il giusto dall'ingiusto; la forza e natura della qual legge non essendo diversa dalla Legge scritta, chi sarà, che abbia ardire di negare, Dio essere autore così della scritta, come della Legge interiore? Questa divina luce adunque, quasi oscurata dai tristi costumi, e dalla lunga ed antica perversità degli uomini, bisognerà mostrare, che, quando Dio diede la Legge a Moisè, più tosto egli fece più chiara quella prima Legge naturale, che egli ne facesse una nuova; acciocchè forse sentendo il popolo che alla Legge di Moisè è stato derogato in molte cose, non pensasse di non essere più obbligato alle Leggi di natura; perchè egli è cosa certissima, che si dee obbedire a questi Precetti; non perchè ci siano stati dati da Moisè, ma perchè sono nati ed inserti negli animi di tutti gli uomini; e poi perchè Cristo nostro Signore gli ha spiegati e confermati. Nondimeno gioverà pur assai, ed avrà gran forza al persuadere, il pensare che Dio è stato quelli, che ha data quella Legge, della cui sapienza ed equità non è chi possa dubitare, nè ascondersi, o sottrarsi dalla sua infinita virtù e potenza. Per la qual cosa comandando Dio per li suoi Profeti, che si osservasse la Legge, diceva lui essere il Signore Dio. E nell'istesso principio del Decalogo dice: Ego sum Dominus Deus tuus: Io sono il Signore Dio tuo; ed altrove: Si Dominus ego sum, ubi est timor meus? Se io sono il Signore, ove è il timor, che avete di me? E non solo ecciterà gli animi de' Fedeli all'osservanza dei Comandamenti di Dio, ma ancora a rendergli infinite grazie, che Dio abbia voluto dichiararci la sua volontà di quelle cose, nelle quali si con-

Gal.3.

Exod.20.

Malach.1.

ſi contiene la ſalute noſtra. Onde non in un luogo ſolo la Scrittura, dichiarando queſto grandiſſimo benefizio, avverte il popolo al conoſcere la ſua dignità, e la benignità del Signore, come è nel Deuteronomio, dove dice: Hæc eſt veſtra ſapientia, & intellectus coram populis, ut audientes univerſi præcepta hæc dicant: En populus ſapiens, & intelligens, gens magna: Queſta è la voſtra ſapienza, ed intelletto in preſenza dei popoli, che aſcoltando tutti queſti Precetti dicano: ecco il popolo ſapiente, ed intelligente: ecco la gente grande. E nel Salmo: Non fecit taliter omni nationi, & judicia ſua non manifeſtavit eis: Non fece tali coſe ad alcun'altra nazione, ed i ſuoi giudizj non ha manifeſtati loro.

Deut. 4.

Pſal. 147.

Ma ſe il Paroco dimoſtrerà il modo, nel quale fu data queſta Legge, con l'autorità della Scrittura; conoſceranno i Criſtiani, con quanta divozione ed umiltà biſogna oſſervare la Legge ricevuta da Dio; perchè tre giorni avanti, che la Legge foſſe data, per comandamento di Dio fu detto a tutti, che ſi lavaſſero le veſtimenta, e non ſi accoſtaſſero alle loro conſorti; acciocchè così foſſero più preparati al ricevere la Legge; e che dopo tre giorni tutti ſi trovaſſero preſenti. Dipoi, eſſendo già pervenuti al monte, onde il Signore avea per mano di Moisè a dar loro la Legge, a Moisè ſolo fu detto, che aſcendeſſe ſopra il monte: dove Dio con grandiſſima majeſtà ſe ne venne, e tutto quel luogo circondò e ricoperſe di tuoni, di folgori, di fuoco, e di folte nebbie: e così cominciò a ragionare con Moisè, e gli diede le Leggi; il che non volle far la divina Sapienza per altra cagione, che per ammonir noi, che la Legge del Signore ſi dee ricevere con caſto ed umile animo; e che ſe noi diſpregiaſſimo i ſuoi Precetti, le pene della divina giuſtizia ci erano apparecchiate.

Con quanta majeſtà ſia data la Legge del Decalogo.

Exod. 19.

Ancora dee il Paroco inſegnare, i Comandamenti di Dio non aver difficoltà; il che potrà dimoſtrare con queſta ſola ragione di S. Agoſtino, il quale dice: Deh come, ditemi di grazia, ſi può dire, che all'uomo ſia impoſſibile l'amare, l'amar, dico, un Creatore benefico, un padre amorevoliſſimo, e dipoi ancora amare la ſua carne nei ſuoi fratelli? e pur è vero queſto, che, chi ama, ha adempiuta la Legge. Onde l'Apoſtolo S. Giovanni apertiſſimamente afferma, che i Precetti di Dio non ſono gravi; perchè niuna coſa più giuſta, niuna più degna, niuna più fruttuoſa per teſtimonianza di S. Bernardo poteva Dio ricercare dall'uomo. Onde il Padre S. Agoſtino, maravigliato della ſomma benignità

S. Agoſt.

1. Joan. 5.

S. Bern.

S. Agoſt.

di Dio, così parla a Dio: Che cosa è questo uomo, che tu vuoi da lui essere amato? e se non lo fa, gli minacci gravissime pene? Or non è questa pur troppo gran pena, se io non ti amo? E se pur alcuno si scusasse di essere impedito di non poter amare Dio per la debolezza della natura; quà bisogna mostrare, che Dio, il quale richiede l'amor da noi, ancora ne'cuori nostri inserisce la virtù e forza dell'amore, per lo suo Spirito Santo; e questo Spirito buono si dà a tutti quelli, che lo dimandano al Padre celeste; talchè meritamente S. Agostino pregò Dio con queste parole: Dammi quello, che tu mi comandi ch'io faccia: e comandami tutto quello, che tu vuoi; perchè adunque l'ajuto di Dio non ci manchi mai, e massime dopo la morte del nostro Signore Cristo Gesù, per la quale il Principe di questo Mondo ne è stato discacciato fuori; non si dee alcuno sbigottire per la difficultà del negozio; perchè, a chi ama, niente è difficile. Varrà ancora pur assai al persuadere il medesimo, se si dichiarerà esser cosa necessaria obbedire alla Legge, e massime perchè in questi nostri tempi non son mancati di quelli, i quali non si sono vergognati affermare empiamente, e non senza lor gran danno, non essere in modo alcuno alla salute necessario osservare la Legge, o sia facile, o difficile; la cui empia ed abominevole opinione il Paroco con li testimonj della sacra Scrittura si sforzerà rifutare, e principalmente con quella dell'Apostolo, con la quale essi si sforzano difendere la loro falsità. Che dice adunque l'Apostolo? Che il prepuzio e la circoncisione è niente, ma la osservanza dei comandamenti di Dio. E sebbene egli altrove replica questa medesima sentenza, e dice, che solo vale la nuova creatura in Cristo; noi intendiamo, che l'Apostolo dice, che quello è nuova creatura in Cristo, il quale osserva i comandamenti di Dio; perchè colui, che ha i comandamenti di Dio, e quelli osserva, ama Dio, secondo che il Signore istesso dimostra appresso S. Giovanni, il quale dice: Si quis diligit me, sermonem meum servabit: Chi mi ama, osserverà le mie parole. Perchè sebbene può l'uomo giustificarsi, e di empio diventar pio, prima che adempia tutti i comandamenti della Legge con le opere esteriori: nondimeno è impossibile, che colui, che già per l'età può usare la ragione, di empio diventi mai giusto, se non è nell'animo suo preparato ad osservare tutti i comandamenti di Dio.

S. Agost. *1. Cor. 7.* *Gal. 6.* *Joan. 14.*

All'ultimo, acciocchè il Paroco non lasci cosa alcuna in dietro, per la quale il popolo de'Fedeli si possa indurre ad osservar la Leg-

Legge, dimostrerà quanto siano i suoi frutti copiosi e soavi; il che potrà agevolmente provare con quelle cose, che nel XVIII. Salmo sono scritte: nel quale si raccontano le laudi della Legge di Dio: tra le quali questa è grandissima, che assai più ampiamente ci manifesta la Legge, la gloria, e majestà di Dio, che non fanno i corpi celesti con la sua vaghezza, ornamento, ed ordine: i quali siccome muovono a maraviglia tutte le nazioni, ancorchè barbare, ed inculte, così fanno parimente, che conoscano e confessino la gloria, la sapienza, e potenza dell'opifice e fattore dell'universo. Ma la Legge del Signore rivolge le anime a Dio; perchè conoscendo noi le vie sue, e la santissima volontà di Dio mediante la Legge, veniamo a drizzare i piedi nostri nelle vie del Signore. E perchè quelli soli, che temono Dio, sono veramente sapienti; le attribuisce ancora dipoi, che ella sia, che insegni e dia la sapienza agli uomini di piccolo ingegno, e semplici; e di qui nasce, che coloro, che osservano la Legge di Dio, si empiono di veri gaudj, e della cognizione dei divini misterj, ed insieme sono arricchiti ed in questa vita, e nel secolo futuro d'incredibili piaceri, e di premj grandissimi. Nè dobbiamo osservare questa Legge tanto per nostra utilità, quanto per cagione di Dio; il quale si è degnato di aprire e manifestare agli uomini nella Legge la sua volontà; la quale seguendo tutte l'altre creature, è assai più ragionevole che l'uomo la segua. Nè si dee con silenzio trappassare, che Dio in questo ci ha principalmente mostrata la sua clemenza, e le ricchezze della sua somma bontà, che, potendoci, senza proporci premio alcuno, sforzare a servir alla sua gloria, nondimeno ha voluto, che, servendolo noi per sua gloria, a noi ne venga grandissima utilità; talchè il medesimo fatto fosse a Dio glorioso ed all'uomo giovevole. Perchè adunque questa cosa è di grandissimo momento, e degnissima tra tutte le altre; però insegnerà il Paroco, siccome dal Profeta nel fine è stato detto, come al custodire ed osservare le Leggi di Dio è proposta una gran retribuzione; perocchè non ci sono solamente promesse quelle benedizioni, che più tosto mostravano di risguardare alla felicità terrena; onde noi siamo benedetti nella città, e fuori nel campo; ma ci è proposta una copiosa mercede in Cielo, ed una buona misura, colma, bene agitata, e traboccante; la quale per le nostre buone opere ci meritiamo con l'ajuto della divina misericordia.

Psal. 18.

Exod. 20. EGO SUM DOMINUS DEUS TUUS, QUI EDUXI TE DE TERRA AEGYPTI DE DOMO SERVITUTIS. NON HABEBIS DEOS ALIENOS CORAM ME: NON FACIES TIBI SCULPTILE.

IO SONO IL TUO SIGNORE DIO, IL QUALE TI TRASSI DALLA SERVITÙ DI EGITTO DALLA CASA DELLA SERVITÙ. NON AVRAI DEI ALIENI IN PRESENZA MIA: NON TI FARAI IDOLI SCOLPITI.

Quantunque questa Legge fosse dal Signore sopra il monte data ai Giudei: nondimeno, perchè dalla natura molto tempo avanti era impressa e scolpita nelle menti di ciascheduno; e perciò volle Dio, che sempre gli uomini le obbedissero; per questo sarà molto utile spiegare quelle parole, per le quali usando per ministro ed interprete Moisè, fu agli Ebrei promulgata, ed insieme la istoria del popolo Israelitico: la quale è piena di altissimi misterj. Narrerà adunque primieramente, come Dio di tutte le nazioni, che si vivevano sotto il Cielo, ne elesse una, che ebbe l'origine, e'l nascimento da Abramo, il quale volle Dio che fosse pellegrino nella terra di Canaam: la cui possessione avendogli promessa, nondimeno ed egli ed i suoi discendenti per lo spazio di più di quattro cento anni se ne andarono dispersi, prima che entrassero nella promessa terra; nella qual peregrinazione non lasciò mai la cura loro. E' ben vero, che se ne passavano da una gente in un'altra, e da un regno ad un'altro popolo: ma non però patì mai, che loro fosse fatta ingiuria alcuna; anzi che sempre castigò quei Re, che gli offendevano: e prima che discendessero in Egitto, vi mandò innanzi un uomo, per la cui prudenza ed essi, e gli Egizj fossero liberati dalla fame. Quando poi furono in Egitto, si mostrò verso di loro tanto benigno, che, benchè Faraone fosse lor nimico, e sempre attendesse alla ruina loro, nondimeno sempre in maraviglioso modo crescevano: ed essendo gravemente afflitti, e siccome servi, perchè erano trattati durissimamente, eccitò Dio Moisè per loro Duce, il quale con potente virtù li traesse di Egitto; e di questa liberazione fa special ricordanza il Signore nel principio della Legge con queste parole: Ego sum

Rom. 2.

Psal. 104.

ſum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti, de domo ſervitutis.

Ora da tutte queſte coſe dovrà il Paroco principalmente avvertire, che di tutte le nazioni del Mondo Dio ne eleſſe una, la quale chiamaſſe il ſuo Popolo, e dalla quale voleſſe eſſere e conoſciuto, ed adorato: non perchè queſta ſuperaſſe le altre o di giuſtizia, o di numero, ſiccome bene Dio certificò gli Ebrei: ma ſolo perchè così piacque a Dio; acciocchè così accreſceſſe ed arricchiſſe una gente vile, e povera; onde la ſua potenza e bontà veniſſe appreſſo tutti gli uomini ad eſſere più conoſciuta, e più illuſtre. Eſſendo adunque di quegli uomini tale la condizione, ſi volle unire e congiugnere a quelli, e gli amò sì fattamente, che, eſſendo Dio del Cielo e della terra, non ſi confondeva d'eſſer chiamato Dio loro; acciocchè così le altre genti provocaſſe ad emulazione: ſicchè, veduta la felicità del popolo Iſraelitico, tutti gli uomini ſi rivolgeſſero al culto del vero Dio: ſiccome ancora teſtifica Paolo; il qual dice, che, propoſta la felicità dei Gentili, e la vera cognizione di Dio, nella quale già gli aveva iſtrutti, provocava la ſua carne, cioè gli Ebrei, ad emulazione. Dipoi inſegnerà ai Fedeli, come Dio lungo tempo patì, che i padri Ebrei erraſſero per gli altrui paeſi; ed i loro diſcendenti, ancora permiſe, che foſſero oppreſſi da duriſſima ſervitù, e grandemente veſſati, ed afflitti, ſolo perchè così ci foſſe inſegnato, che quelli ſolamente ſi fanno amici di Dio, che ſono nimici del Mondo, e peregrini in terra. Onde aſſai più agevolmente saremo ricevuti nella familiarità di Dio, ſe non avremo coſa alcuna comune col Mondo. Ed ancora, acciocchè traſferiti al culto di Dio, conoſceſſimo, quanto ſiano quelli più felici, che ſervono a Dio, che quelli, che obbediſcono al Mondo: la qual coſa ci manifeſta la Santa Scrittura, quando dice: Veruntamen ſervient ei, ut ſciant diſtantiam ſervitutis meæ, & ſervitutis regni terrarum: Serviranno pure a lui, acciocchè ſappiano la differenza, che è da ſervire a me, e'l ſervire al regno del Mondo. Spiegherà dipoi, come più di quattrocento anni dopo, Dio adempì le promeſſe fatte; acciocchè per tal modo quel popolo ſi nutriſſe di fede, e di ſperanza; perchè vuole Dio, che i ſuoi allievi ſempre dipendano da lui, e che collochino nella ſua bontà ogni loro ſperanza: come ſi dirà nella dichiarazione del primo Precetto.

Rom. 11.

1. *Para.* 12.

Ultimamente noterà il luogo, il tempo, ne'quali il popolo d'Iſraele ricevette queſta Legge da Dio, che fu poichè tratto di Egitto

se ne venne nel deserto; acciocchè allettato dalla memoria del fresco beneficio, e sbigottito dall'asprezza del luogo, ove si ritrovava, si rendesse più atto e disposto al ricever la Legge; imperocchè gli uomini a coloro restano grandemente obbligati; i quali hanno verso di loro provati liberali, ed amorevoli: ed allora ricorrono all'ajuto di Dio, quando conoscono esser privi di ogni umana speranza. Onde si può intendere, che i Cristiani sono tanto più inchinati al ricevere ed accettare la dottrina celeste, quanto più si sono allontanati e divisi dalle lusinghe del Mondo, e dai piaceri della carne: siccome disse il Profeta: Quem docebit scientiam, & quem intelligere faciet auditum? ablactatos a lacte, avulsos ab uberibus: A chi insegnerà la scienza, ed a chi farà intendere quello, che ode? a quelli che sono divezzi dal latte, e tolti dalle mammelle. Sforzisi adunque il Paroco, e faccia quanto può, che il popolo fedele abbia sempre queste parole nel cuore: Ego sum Dominus Deus tuus; per le quali intenderanno gli uomini, che essi hanno per lor Legislatore il Creatore, dal quale sono stati creati e conservati, e sempre abbiano a ragione in bocca: Ipse est Dominus Deus noster, & nos populus pascuæ ejus, & oves manus ejus: Egli è il nostro Signore Dio, e noi il popolo del suo pascolo, e pecorelle della sua mano; le quali parole se spesso e con fervore si ricorderanno ai Fedeli, avranno tanta forza, che essi diventeranno più pronti all'osservanza della Legge, e si asterranno più dai peccati. Quello, che segue poi: Qui eduxi te de terra Aegypti, de domo servitutis: sebbene pare, che solo convenga ai Giudei, liberati dalla servitù degli Egizj, nondimeno, se noi considereremo ad una più ascosa e segreta ragione della nostra salute, vedremo che assai più conviene ai Cristiani, i quali non sono stati liberati dalla servitù di Egitto, ma sono stati da Dio tratti dalla regione del peccato, e dalla potestà delle tenebre, e trasferiti nel regno del Figliuolo della sua dilezione. La grandezza del qual beneficio risguardando Geremia, disse queste parole: Ecce dies venient, dicit Dominus, & non dicetur ultra: vivit Dominus, qui eduxit filios Israel de terra Aegypti: sed, vivit Dominus, qui eduxit filios Israel de terra Aquilonis, de universis terris, ad quas ejeci eos, & reducam eos in terram suam, quam dedi patribus eorum. Ecce ego mittam piscatores multos, dicit Dominus, & piscabuntur eos: Ecco che verranno i giorni, dice il Signore, e più non si dirà: vive il Signore, il quale ha cavati i figliuoli d'Israele della terra di Egitto: ma, vive il Signore, che ha

Isa. 28. Psal. 94. Col. 1. Hier. 16.

ha cavati i figliuoli d'Israele dalla terra di Aquilone, e da tutte quelle parti, alle quali io gli aveva discacciati: e gli farò ritornare alla sua terra, la quale io diedi ai Padri loro. Ecco che io manderò molti pescatori, dice il Signore, e pescheranno quelli; imperocchè l'amorevolissimo Padre per mezzo del suo Figliuolo, quei figliuoli, che erano sparsi in diversi luoghi, raccolse, e congregò insieme; acciocchè omai non più come servi del peccato, ma della giustizia a lui serviamo, in santità, ed in giustizia, in presenza sua tutti i nostri giorni. Per la qual cosa i Fedeli Cristiani a tutte le tentazioni come scudo opporranno quel detto dell'Apostolo: Qui mortui sumus peccato, quomodo adhuc vivemus in illo? Noi, che siamo morti al peccato, come potremo ancor vivere in quello? Omai non siamo più nostri, ma di colui, il quale per noi è morto, e risuscitato. E questi è il nostro Signor Iddio, il quale col suo sangue ci ha guadagnati a lui. E come potremo noi mai peccare contra il nostro Signore Dio, e quello di nuovo crocifiggere? Adunque come veramente liberi, e di quella libertà, della quale Cristo ci ha liberati, siccome per il passato esponemmo le nostre membra a servire alla ingiustizia, così per l'avvenire esponiamole a servire alla giustizia in santificazione.

Rom.6.

PRIMO PRECETTO.

NON HABEBIS DEOS ALIENOS CORAM ME. *Exod.20.*

NON AVERAI LI DEI ALIENI IN MIA PRESENZA.

Quì insegnerà il Paroco, che nel Decalogo tengono il primo luogo quei Precetti, che appartengono a Dio: il secondo quelli, che risguardano al prossimo; perchè quei beni, che facciamo al prossimo, li facciamo per amore di Dio; imperocchè allora secondo il Precetto di Dio amiamo il prossimo, quando l'amiamo per amor di Dio. E questi Precetti pertinenti a Dio, sono descritti nella prima Tavola. Dopo questo dimostrerà, che nelle parole proposte si contengano due Precetti: de'quali uno ha virtù di comandare, l'altro di proibire; e quando dice: Non habebis Deos alienos coram me; significa questo, Me solo vero Dio adorerai; ed agli Dei alieni non darai culto, o adorazione alcuna. E nel primo s'include il Precetto della Fede, della Speranza, e della Carità; perchè quando noi diciamo, Dio, allora confessiamo lui

 es-

essere immobile, incommutabile, e sempre il medesimo, fedele, retto, e senza iniquità alcuna. Per la qual cosa acconsentendo alle sue parole, è necessario, che gli diamo indubitata fede, e che siano appresso di noi di grandissima autorità. E chi considera poi la sua onnipotenza, la clemenza, e la benignità, e l'inclinazione al farci bene, come potrà non porre in lui ogni sua speranza? Ma se poi contempliamo le ricchezze, che ha sparse in noi, della sua bontà, e dilezione, come potremo non amarlo? Di quì adunque è proceduto quel proemio, dipoi quella conclusione, la quale nel comandare usa nella Scrittura Dio: Ego Dominus. L'altra parte di questo Precetto è: Non habebis Deos alienos coram me. La qual formula di parlare ha usata il Legislatore, non perchè non fosse bastevolmente spiegato questo sentimento nell'affermazione del Precetto, dicendo in questo modo; Me solo Dio adorerai: perchè se Dio è, bisogna che sia un solo: ma per la cecità di molti, i quali già confessavano di adorare il vero Dio, e nondimeno onoravano molti Dei: come tra gli Ebrei medesimi furono molti, i quali, siccome Elia gli riprendeva, zoppicavano da due bande; il che ancora fecero i Samaritani: i quali adoravano il Dio di Israele ed insieme i Dei dei Gentili. Spiegate queste cose, si potrà aggiungere, come questo è il primo di tutti i Precetti, ed il maggiore, e più importante, non solo rispetto all'ordine, ma ancora per la ragione, per la dignità, e per la eccellenza sua; imperocchè dee Dio appresso di noi essere infinitamente più amato, e stimato di più autorità, che ogni Signore, che ogni Re. Egli è, che ci ha creati: il medesimo ci governa: da lui siamo nutriti nel ventre della madre nostra, e dipoi prodotti in questa luce; egli è, che ci provvede le cose alla vita ed al vitto necessarie.

3. Reg. 18.

Quelli adunque peccano, e fanno contra questo Precetto, i quali non hanno nè Fede, nè Speranza, nè Carità; e quelli, che in tal peccato si ritrovano, sono in grandissimo numero; perchè tra questi sono tutti coloro, che cascano nell' eresia, e che non credono quelle cose, le quali la Santa Chiesa propone da credersi: quelli che danno fede ai sogni, ed agli augurj, agl'incanti, ed a simili cose vanissime: quelli che si disperano della loro salute, nè si fidano della divina bontà: quelli, che solo hanno fiducia nelle ricchezze, o nella sanità, e nelle forze del corpo; le quali cose sono state più ampiamente e diffusamente trattate da quelli, i quali hanno scritto de' vizj, e de' peccati.

Ma nella ſpiegazione di queſto Precetto, ſi dee ancora con gran diligenza inſegnare, come a queſta Legge e Precetto non repugna in modo alcuno la venerazione ed invocazione de' Santi, degli Angeli, e dell' anime beate, che ora ſi godono la Celeſte Gloria, ovvero il culto dei corpi, e delle ceneri de' Santi, il quale ſempre la Cattolica Chieſa ha dato loro; perchè chi è così ſtolto, che, ſe il Re dirà e comanderà, che neſſuno ſia ardito di farſi Re, o patiſca eſſer veſtito con l'abito ed ornamento Regale, ſubito per queſto penſi, che il Re non voglia, che ſi faccia onore ai ſuoi offiziali, e magiſtrati? perchè ſebbene i Criſtiani, ſi dice, che adorano gli Angeli, ad eſempio de' Santi del vecchio Teſtamento; non per queſto danno lor quell'onore, e quella venerazione, che danno a Dio; e ſe ſi legge, alle volte gli Angeli aver recuſato eſſere venerati dagli uomini; ſi dee intendere, averlo fatto, perchè non volevano, che foſſe loro attribuito quell'onore, che ſolo ſi conviene a Dio; perchè lo Spirito Santo, il quale dice: Soli Deo honor, & gloria: A Dio ſolo onore e gloria: il medeſimo ancora comandò, che noi onoraſſimo i noſtri genitori, e gli uomini di antica età. Oltre di queſto, gli uomini ſanti, i quali adoravano un ſolo Dio, nondimeno, come nelle ſacre Lettere ſi legge, adoravano i Re, cioè umilmente e ſupplichevolmente li veneravano. Ora, ſe i Re, per li quali Dio governa il Mondo, ſono tanto onorati: agli Angelici ſpiriti non daremo noi tanto maggior onore, quanto quelle beate menti ſono più nobili e più degne di qualunque Re, i quali Dio volle che foſſero ſuoi miniſtri, e l'opera de'quali uſa non pure al governo della ſua Chieſa, ma ancora dell'altre coſe, e per l'ajuto de'quali noi ſiamo ogni giorno liberati da grandiſſimi pericoli e del corpo, e dell'anima; quantunque da noi non ſi laſcino vedere? Aggiugni a queſto la Carità, con la quale ci amano; dalla quale perſuaſi ed indotti pregano Dio per utilità di quelle Provincie, alle quali ſon prepoſti, come ſi può vedere nella ſacra Scrittura. Nè ſi dee pur dubitare, che facciano queſto ancora per quelli, i quali hanno in lor cuſtodia; perchè eſſi ſono, che offeriſcono a Dio i noſtri preghi, e le lacrime. Per il che nell'Evangelio inſegnò il Signore che in verun modo non ſi doveſſero ſcandalizzare i piccolini, perchè gli Angeli loro in Cielo ſempre veggono la faccia del Padre celeſte. E però ſempre ſi debbono pregare ed invocare: perchè eſſi di continuo riſguardano Dio, e prendono volentieri l'impreſa di quel patrocinio, che Dio ha loro commeſſo, della ſalute no-

Del culto e venerazione de' Santi.

1. Tit. 1.
Exod. 19.
Levit. 19.
Deut. 5.

Matt. 18.

nostra. E di questa tale invocazione si ritrovano testimonianze della divina Scrittura; perchè Giacobbe a quell'Angelo, col quale avea lottato, dimanda, che gli dia la benedizione, anzi pure lo sforza: perchè gli promette di non volerlo in modo alcuno lasciare andare, se prima da lui non ha avuta la benedizione; e non solo volle che gli fosse data da quell' Angelo, ch'egli vedeva, ma da quello ancora, che gli era al tutto occulto, quando gli disse: Angelus, qui eruit me de cunctis malis, benedicat pueris istis: Quell'Angelo, che mi ha tratto, e liberato da tutti i mali, benedica questi fanciulli. Dalle quali cose si può ancora conchiudere, che non solo nell'onorare quei Santi, che nel Signore sono morti, e nell'invocarli, e nel venerare le loro reliquie non si sminuisce la gloria di Dio, ma che grandemente tanto più si accresce, quanto più eccita la speranza degli uomini, e la conferma, e gli esorta all'imitazione de' Santi. Il quale pietoso offizio è approvato e confermato dal secondo Concilio Niceno, dal Gangrense, e dal Trentino, e dall'autorità di tutti i Santi Padri. Ed acciocchè il Paroco sia più istrutto a refutare quelli, i quali si oppongono a questa verità, legga principalmente S. Girolamo contra Vigilanzio, e'l Damasceno; alla ragione de'quali si aggiugne (e questo è il principale) la consuetudine presa dagli Apostoli, e sempre ritenuta e conservata nella Chiesa di Dio; della qual cosa qual più chiaro e fermo argomento si può trovare, che il testimonio della divina Scrittura? la quale maravigliosamente celebra le lodi de' Santi; imperocchè si trovano alcuni divini trattati, fatti in laude di alcuni Santi: le cui lodi essendo celebrate dalle sacre Lettere, perchè non gli debbono ancora gli uomini singolarmente onorare? sebbene debbono ancora essere più onorati ed invocati dagli uomini, per cagione che essi per la salute degli uomini fanno continue orazioni, e molti benefizj ci concede Dio per merito e grazia loro. Perocchè se in Cielo si fa allegrezza per un peccatore tornato a penitenza; non crediamo noi, che ancora i celesti Cittadini abbiano ad ajutare i penitenti? non vogliamo, che essendo pregati abbiano da impetrare il perdono de'peccati, ed a conciliarci la grazia di Dio? E se fosse quì, chi dicesse quello che dicono alcuni, essere il patrocinio de'Santi superfluo: perchè Dio senza altro interprete conosce ed esaudisce le nostre orazioni: queste voci di uomini empj e nimici di Dio, sono convinte e refutate da quelle parole di S. Agostino, il quale dice, Che Dio non concede molte cose, se non vi concorre l'opera e l'offizio del mediatore, e dell'intercessore.

Gen. 32.

Gen. 48.

Luc. 15.

S. Agost.

fore. Il che si conferma con li chiari esempj di Abimelecco, e degli amici di Giobbe: i peccati de' quali Dio perdonò solo per li preghi di Abramo, e di Giobbe. Ma se ancora addurranno quest'altra ragione, che il servirsi de'Santi per ambasciadori ed avvocati nostri, nasce da mancamento e debolezza di fede, che risponderanno all'esempio del Centurione, il quale avendo in se quel singolar dono della fede, che il Signore gli avea compartito, e per il quale fu da lui tanto celebrato, nondimeno mandò i più antichi de'Giudei al Salvatore acciocchè impetrassero la salute del suo infermo servo. Per la qual cosa se noi abbiamo a confessare, esserci stato proposto un solo mediatore Gesù Cristo, il quale solo con il suo sangue ci riconciliò al Padre celeste, e che, ritrovata l'eterna redenzione, una volta entrato in Santa, non cessa pregar per noi; da questo però non può in alcun modo conchiudersi, che non ci sia lecito ricorrere alla grazia de'Santi. Perchè se fosse vero, che non convenisse servirsi dell'ajuto de'Santi, perchè noi abbiamo Gesù Cristo, unico e vero avvocato, e difensor nostro; l'Apostolo non avrebbe mai commesso questo errore di pregare con tanta istanza di essere ajutato appresso Dio con le orazioni de'suoi fratelli; perchè le preghiere di quelli, che sono vivi, non manco che l'orazioni di coloro, che sono in Cielo Santi, diminuirebbono la gloria e la dignità di Cristo mediator nostro. Ma fanno a ciascheduno indubitata fede dell'onore, che ai Santi si dee, e del patrocinio e tutela, che prendono di noi, le opere maravigliose operate ai loro sepolcri, la sanità di coloro, che erano privi degli occhi, stroppiati delle mani e de'piedi, e di tutte le membra impediti, i morti risuscitati, e i demonj scacciati da'corpi degli indemoniati: le quali cose S. Ambrogio, e S. Agostino, testimonj efficacissimi, e di grandissima autorità, hanno lasciato scritto, non avere udite come molti, non aver lette, come pur assai affermano, ma aver vedute con li propj occhi. Ma che più? se le vesti, e i fazzoletti, e l'ombra de'Santi, prima che uscissero di questa vita, scacciò le infermità, e rendè agl'infermi le perdute forze; chi ardirà mai negare, che Dio per mezzo delle sacre ceneri, e delle ossa, e dell'altre reliquie de'Santi non operi maravigliosamente il medesimo? Questa verità ci manifestò quel cadavero, il quale essendo stato a caso messo dentro al sepolcro di Eliseo, al toccare, che fece il suo santo corpo, subito risuscitò.

Gen.20. *Job.42.* *Matt.8.* *Luc.7.* *Hebr.9.* *S.Ambr.* *S.Agost.* *4.Reg.13.*

Quello, che poi segue: Non facies tibi sculptile, neque omnem

Exod.20.

omnem similitudinem, quæ est in Cælo, & quæ in terra deorsum, nec eorum, quæ sunt in aquis sub terra. Non adorabis ea, neque coles: Non ti farai alcuna imagine scolpita, nè similitudine di cosa alcuna che sia sotto il Cielo, o quà giù in terra, nè di quelle, che sono sotto la terra nelle acque. Non le adorerai, nè le onorerai. Alcuni sono, che pensando, che questo sia un'altro Precetto, hanno voluto, che gli ultimi due abbiano virtù di un Precetto solo: come S. Agostino i due ultimi dividendo, tenne che queste parole appartenessero al primo Precetto; la quale opinione, perchè nella Chiesa è più accettata, noi ancora seguitiamo. Quantunque una verissima ragione si potesse addurre, cioè, che egli fu conveniente, che il premio e la pena di ciaschedun Precetto si contenesse nel primo. Nè sia però chi s'imagini, che per questo Precetto si proibisca l'arte di dipingere, di ritrarre, o di scolpire; perchè nella Scrittura leggiamo, per comandamento di Dio essere state fatte le imagini e i simulacri dei Cherubini, e del serpente di bronzo. Dovremo adunque esporre, che l'imagini siano state proibite solo, acciocchè nell'onorare le statue, come se fossero Dei, non si detraesse al culto del vero Dio. E per due rispetti, quanto si appartiene, e fa al proposito di questo Precetto, la maestà di Dio gravemente si offende; l'uno è, se gl'idoli e le imagini si adorano come Dio, o se si crede in quelle ritrovarsi qualche virtù, o natura divina, per la quale debbano essere onorate ed adorate, o che da loro si abbiano a dimandare le grazie, o che nell'imagini si abbia a collocare la fiducia, come già costumavano i Gentili: i quali collocavano ogni loro speranza negl' idoli; il che in molti luoghi le sacre Lettere riprendono. L'altro è, se uno si sforzasse con qualche artifizio ritrarre la figura di Dio, come se con gli occhi corporei si potesse vedere, o esprimere con li colori, o con le figure. Perchè chi sarà mai, che possa rassembrare con figura alcuna Dio? (come disse il Damasceno) il quale non si può vedere, il quale non ha corpo, e che non può esser circoscritto da termine alcuno, nè descritto da linee o da figure: la qual cosa nel secondo Concilio Niceno si dichiara copiosissimamente? Onde ottimamente disse l'Apostolo, che questi tali aveano cangiata la gloria di Dio incommutabile in una somiglianza, e imagine di uccelli, di quadrupedi, e di serpenti; perchè essi tutti questi animali onoravano come Dei: e nondimeno essi erano, che facevano le imagini di queste cose, e le proponevano ad essere adorate dai popoli. Il perchè gl'Israeliti, i quali avanti

S. Agost.

3. Reg. 6.

Num. 21.

Rom. 1.

Exod. 32.

al

al simulacro del vitello gridavano: Hi sunt Dii tui, Israel, qui te eduxerunt de terra Aegypti: Questi sono i tuoi Dei, o Israele, che ti hanno tratto dalla terra di Egitto: furono perciò detti idolatri, perchè cangiarono la gloria di Dio in quella di una imagine di un vitello, che si pasce di fieno. Avendo adunque il Signore proibito l'adorar Dei alieni, acciocchè così al tutto stirpasse l'idolatria, vietò ancora, che l'imagine della divinità si formasse o di rame, o di qualsivoglia altra materia. Il che manifestando Isaia disse: Cui similem fecistis Deum, aut quam imaginem ponetis ei? A chi avete voi fatto simile Dio? e che imagine gli appropriereste? E che questo Precetto abbia in se questo sentimento, oltre quello, che hanno scritto i Santi Padri, i quali così l'hanno interpretato, (siccome nel settimo Sinodo si dichiarò) lo manifestano ancora le parole del Deuteronomio, dove Moisè volendo rivolgere il popolo dall'idolatria, così diceva: Non vidistis aliquam similitudinem in die, qua locutus est vobis Dominus in Horeb de medio ignis: Voi non vedeste mai somiglianza alcuna di Dio in quel giorno, nel quale il Signore vi parlò in Orebbe dal mezzo del fuoco. Il che il sapientissimo Legislatore non disse per altro, se non acciocchè da qualche errore indotti non ritraessero qualche imagine della divinità, e quell'onore, che si dee a Dio, attribuissero ad una cosa creata. Nè però sia alcuno, che pensi farsi contra la Legge di Dio, e contra la religione, quando qualche persona della Santissima Trinità si esprime con alcune figure; le quali cose si sono vedute così nel vecchio Testamento, come nel nuovo; perchè niuno è così rozzo, che creda con quella imagine figurarsi o esprimersi la divinità; ma insegni il Paroco come con quelle si dichiarano alcune propietà, o operazioni, le quali si attribuiscono a Dio, come quando da Daniele è descritto un vecchio carico di anni sedere sopra un trono, avanti al quale sono i libri aperti, si significa la eternità di Dio, e la sua infinita sapienza, con la quale egli risguarda tutte le cogitazioni ed operazioni degli uomini, acciocchè di quelle dia poi il giudizio. Gli Angeli ancora si dipingono con figura umana, e con le ali, acciocchè così intendano i Cristiani, quanto siano pronti all'ajuto dell'uman genere, e come preparati ad eseguire i ministerj del Signore, perchè omnes administratorii spiritus sunt propter eos, qui hereditatem capiunt salutis: Tutti sono spiriti, che amministrano e servono per cagion di quelli, che ricevono la eredità della salute. La figura della colomba, e delle lingue come di fuoco nel Vangelo

Psal. 105.

Isa. 40.

Deut. 4.

Dan. 7.

Heb. 1.

Matt. 3.

Mar.1. Luc.3. Joan.1. Act.2.

gelo e negli atti degli Apostoli è così noto quali propietà dello Spirito Santo ci significano, che non fa di bisogno spiegarlo con più parole. Ma conciossiachè Cristo nostro Signore, e la sua purissima Madre, e tutti gli altri Santi, essendo di natura umana, avessero ancora la figura umana, non solo non fu per questo Precetto proibito, che le loro imagini si dipingessero ed onorassero, ma ancora sempre è stata tenuta cosa santa, ed un segno certo di un animo grato e ricordevole de'benefizj: il che si conferma per le ricordanze, che si hanno fin da i tempi degli Apostoli, e per quello, che ha confermato il generale Concilio, ed i libri scritti da santissimi e dottissimi Padri, li quali tutti sono di un'istesso parere, e confermano il medesimo. Mostrerà per tanto il Paroco, come non solo è lecito nella Chiesa tenere l'imagini de'Santi, e quelle onorare: conciossiachè l'onore, che a quelle si dà, si riferisca a quei Santi, onde son ritratte quelle imagini: ma ancora dichiarerà, come tal cosa è stata osservata fino a questo giorno con non poca utilità de'Fedeli, siccome si conosce dal libro del Damasceno, il quale scrisse delle Imagini, e dal settimo Sinodo, che è il secondo Niceno. Ma perchè l'avversario dell'uman genere con le sue frodi ed inganni si sforza corrompere e depravare ogni santo istituto ed ordinazione; se forse il popolo in questa cosa avesse commesso qualche errore, il Paroco seguitando il decreto del Concilio di Trento, quanto per lui far si potrà, si studierà di correggerlo: e se vedrà fare al proposito, interpreterà al popolo l'istesso decreto: e dipoi insegnerà agli uomini rozzi, e che non sanno per qual cagione siano state ritrovate l'imagini, come l'imagini sono state fatte per far conoscere ed intendere l'istoria dell'uno e dell'altro Testamento: e per rinnovare in noi la rimembranza di quella, onde eccitati dalla memoria delle cose divine, più ferventemente siamo infiammati ad onorare ed amare Dio. Dimostrerà ancora essere le imagini de'Santi poste ne'tempj, acciocchè quivi siano onorate, e perchè dal loro esempio ammoniti, secondo la loro vita e costumi regoliamo ed ordiniamo la nostra.

EGO SUM DOMINUS DEUS TUUS, FORTIS, ZELOTES, VISITANS INIQUITATEM PATRUM IN FILIOS IN TERTIAM ET QUARTAM GENERATIONEM EORUM QUI ODERUNT ME: ET FACIENS MISERICORDI-

AM

AM IN MILLIA IIS, QUI DILIGUNT ME, ET CUSTODIUNT PRAECEPTA MEA.

IO SONO IL TUO SIGNORE DIO FORTE, ZELANTE, CHE VISITO L' INIQUITA' DE' PADRI NE' FIGLIUOLI NELLA TERZA E QUARTA GENERAZIONE DI QUELLI CHE MI HANNO IN ODIO: E CHE FO MISERICORDIA IN MIGLIAJA A QUELLI, CHE MI AMANO, E CUSTODISCONO I MIEI PRECETTI.

Due cose sono nell'ultima parte di questo Precetto, che diligentemente si debbono spiegare; la prima è che sebbene per la grande scelleratezza, che si commette nella prevaricazione del primo Precetto, e per la molta inclinazione, che hanno gli uomini al trasgredirlo, molto convenientemente è in questo luogo proposta la pena, nondimeno questa è come una comune aggiunta a tutti gli altri Precetti; perchè ogni Legge induce gli uomini all' osservanza dei Precetti, proponendo i premj, e minacciando le pene. Di quì sono venute quelle così spesse e frequenti promesse di Dio, che si leggono nelle sacre Lettere. E per lasciare quasi infiniti testimonj del vecchio Testamento, nel Vangelo è scritto: Si vis ad vitam ingredi serva mandata: Se tu vuoi entrare alla vita osserva i comandamenti. Ed altrove: Qui facit voluntatem Patris mei, qui in Cælis est, ipse intrabit in regnum Cælorum: Chi fa la volontà del mio Padre, il quale è in Cielo, entrerà nel regno de'Cieli. E quell'altro passo: Omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, excidetur, & in ignem mittetur: Ogni albero, che non fa buon frutto, sarà tagliato, e gettato al fuoco. E poi: Omnis qui irascitur fratri suo, reus erit judicio: Qualunque si adira col suo fratello, sarà reo del giudizio. Ed altrove: Si non dimiseritis hominibus, nec Pater vester dimittet vobis peccata vestra: Se voi non perdonerete agli uomini, nè il vostro Padre perdonerà a voi i peccati vostri. La seconda cosa da notare in questo Precetto, è, che in un molto diverso modo dee insegnarsi questa aggiunta agli uomini perfetti da quello, nel quale s'insegnerà agli uomini carnali; perchè a' perfetti, i quali seguono la guida dello spirito di Dio, ed obbedíscono a lui con pronto e lieto animo, questa è come una lietissima novella, e come un grande argomento

Matt.19. *& 7.* *& 3.* *& 5.* *& 6.* *Rom.8.*

to della buona volontà di Dio verso di loro; perchè quì conoscono la cura, che ha di quelli il loro amorevolissimo Dio: il quale ora con premj, ora con pene quasi sforza e spigne gli uomini al suo culto e venerazione: conoscono la immensa benevolenza che loro porta, il quale si degni di comandar loro, e voglia servirsi dell'opera loro a gloria del suo santo nome. Nè solo intendono, e conoscono questo, ma hanno ancora una grande speranza, che egli comandando loro tutto quello, che vuole, ancora concederà loro le forze, con le quali alla sua Legge possano obbedire. Ma agli uomini carnali, i quali non sono ancora liberati dallo spirito della servitù, e si astengono dai peccati più per tema delle pene, che per amore della virtù, il senso di questa tale aggiunta è grave ed acerbo. Per il che si debbono sollevare con pietose esortazioni, e si debbono quasi condur per mano là dove la Legge risguarda, ed a quello, che intende. Ed il Paroco, ogni volta che gli si porgerà occasione di spiegare qualche altro Precetto, propongasi queste medesime cose. Nondimeno così i carnali, come gli spirituali debbono essere eccitati all'osservanza di questa Legge da due parole, che in questa particella aggiunta sono poste, quasi da due stimoli. Perche si dee spiegare con gran diligenza, come sia detto quì Dio forte, e questo, perchè la carne, la quale poco teme le minacce di Dio, và ritrovando e fingendo mille varie ragioni, per le quali possa fuggire l'ira di Dio, e scampare dalla proposta pena; ma, quando uno crede per fermo, Dio essere forte, dice con Davidde: Quo ibo a spiritu tuo, & quo a facie tua fugiam? Dove anderò io lontano dal tuo spirito, e dove mi fuggirò dalla tua presenza? La medesima alle volte diffidandosi al tutto delle promesse di Dio, s'imagina, che le forze de' suoi nemici siano così grandi, che ella giudica non esser tale, che in modo alcuno possa resistergli. Ma la ferma e stabil fede, che niente vacilla, fidata tutta nella divina potenza, e virtù, per lo contrario recrea e conferma gli uomini: perchè ella dice: Dominus illuminatio mea, & salus mea; quem timebo? Il Signore è la mia illuminazione e la mia salute, che temerò io? L'altro stimulo è il zelo di Dio: perocchè alle volte gli uomini pensano, che Dio non abbia cura di queste cose umane, nè attenda, se noi osserviamo o spregiamo la sua Legge; dal che segue una gran confusione di vita. Ma quando noi crediamo, che Dio sia zelante; il considerare a questo, fa che noi facciamo nelle operazioni nostre il debito nostro. E quel zelo, che si attribuisce a Dio, non significa passione, o per-

Psal. 138.

& 26.

perturbazione alcuna di animo, ma solo quel divino amore, e quella carità, per la quale Dio non può soffrire, nè senza pena trappassare, che anima alcuna, lasciando lui, si congiunga con altri, e così sia fornicaria; e condanna e castiga tutte quelle, che in tal modo si partono da lui, come adultere e fornicarie. E' adunque il zelo di Dio la sua tranquillissima e sincerissima giustizia, per la quale quell'anima, che corrotta da false opinioni e da prave cupidità è da lui repudiata, come adultera è separata e rimossa dal conjugio di Dio. Ma questo zelo di Dio allora proviamo essere soavissimo e dolcissimo, quando con questo ci è manifestata la sua incredibile e somma bontà verso di noi; imperocchè non si trova tra gli uomini amor più ardente, nè maggiore e più stretta congiunzione, che quella di coloro, che sono tra loro congiunti ed uniti in Matrimonio. E però ci mostra Dio, quanto grandemente ci ami, quando spesse fiate assomigliandosi ora allo sposo, ora al marito, si chiama zelante, o geloso. Per il che dee insegnare il Paroco in questo luogo, che gli uomini debbono essere così desiderosi del culto ed onor divino, che ragionevolmente più tosto possano esser detti zelanti, che amanti, ad esempio di colui, che disse di se stesso: Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum: Io ho con zelo zelato per il Signore Dio degli eserciti. Anzi pure vadano imitando Cristo istesso, il quale disse: Zelus domus tuæ comedit me: Il zelo della tua casa mi ha consumato. E si debbono minacciare i tristi, dicendo che Dio non patisce, che alcun peccatore ne vada impunito, ma che ovvero a guisa d'amorevol padre li castigherà, o come giudice li punirà acerbamente e severamente. Il che in un'altro luogo volendo significare Moisè disse: Et scies, quia Dominus Deus tuus ipse est Deus fortis, & fidelis, & custodiens pactum & misericordiam diligentibus se, & iis, qui custodiunt præcepta ejus in mille generationes, & reddens odientibus se statim: E saprai, che il tuo Signore Dio egli è Dio forte, e fedele, ed osservatore del patto, e che fa misericordia a quelli, che l'amano, ed a quelli, che custodiscono i suoi Precetti fino a mille generazioni, e che rende subito a quelli, che l'odiano, secondo i meriti loro. E Giosuè disse: Non poteritis servire Domino: Deus enim sanctus, & fortis, æmulator est, nec ignoscet sceleribus vestris atque peccatis: si dimiseritis Dominum, & servietis diis alienis, convertet se, & affliget vos, atque subvertet: Non potrete servire al Signore: perchè Dio è santo, e forte, ed emulatore, nè perdonerà alle vostre sceleratezze, ed

3.Reg.19. Psal.68. Joan.2. Deut.7. Jos.24.

alli vostri peccati: se voi lascerete il Signore, e servirete a Dei alieni, si rivolgerà, e vi affliggerà, e manderavvi in ruina. E qui bisognerà insegnare al popolo, che la minacciata pena perviene fino alla terza e quarta generazione degli empj e rei uomini; non che quelli, che vengono dipoi, sempre portino le pene de' peccati de'loro passati; ma sebbene e quelli, e i loro figliuoli non ne siano stati puniti; nondimeno non tutta la loro posterità potrà finalmente scampare l'ira e 'l flagello di Dio. Il che avvenne al Re Giosia; perchè avendo a costui per la sua singolar pietà perdonato Dio, ed avendogli conceduto, che fosse in pace sepolto nella sepoltura de'suoi antichi, acciocchè non avesse a vedere i mali, che per li tempi avvenire dovevano succedere; i quali per la impietà di Manasse, suo avo, avevano a sopravvenire a Giuda e Gerusalemme, cadde la vendetta di Dio sopra i suoi discendenti, talchè non perdonò fino ai figliuoli di Giosia. Ora in qual modo queste parole della Legge a quella sentenza del Profeta non siano contrarie, che dice: Anima, quæ peccaverit, ipsa morietur: L'anima, che avrà peccato, quella sarà dannata: lo dimostra l'autorità di S. Gregorio, simile a quella di tutti i Padri antichi: perchè dice: Qualunque imita l'iniquità del suo scelerato padre, ancora è punito per il di lui peccato. Ma chi non segue l'iniquità del padre, non è gravato dal suo fallo: onde nasce, che il figliuolo iniquo paghi i debiti non solo suoi, che a quelli del padre ha aggiunti, ma ancora quelli del suo iniquo padre, quando egli ai vizj del padre, per li quali ben sa che Dio è adirato, non teme di aggiugnere ancora la sua malizia. Ed è cosa giusta, che colui, che sotto un severo giudice non teme seguitare le vie del suo iniquo padre, sia nella presente vita sforzato ancora a pagare le colpe del suo tristo padre. Dopo questo ricorderà il Paroco, quanto la giustizia di Dio sia superata dalla sua bontà, e misericordia. Si adira Dio con la terza e con la quarta generazione, ma la sua misericordia concede alle migliaja. E quando dice: Eorum, qui oderunt me: mostra la grandezza del peccato; perocchè, che cosa può essere più scelerata e detestabile, che l'aver in odio la somma bontà e la somma verità? E questo è propio di tutti i peccatori; perchè siccome chi ha i comandamenti, e li custodisce, costui ama Dio: Così parimente, chi dispregia la Legge di Dio, e non osserva i suoi comandamenti, meritamente si può dire, che costui abbia in odio Dio. Quel che nell'ultimo segue: Et iis, qui diligunt me: con queste parole ci insegna il modo e la ragione di osser-

2. Paral. 34 & 35.

4. Reg. 21.

Ezech. 18.

S. Greg.

osservare la Legge ; perchè egli è necessario a quelli , che osservano la Legge di Dio , che con la medesima carità ed amore , il quale hanno verso Dio, si conducano alla sua obbedienza ; le quali cose tutte si ricorderanno doversi osservare negli altri Precetti.

SECONDO PRECETTO.

NON ASSUMES NOMEN DOMINI DEI TUI IN VANUM.

NON NOMINERAI IL NOME DEL TUO SIGNORE DIO IN VANO.

Quantunque nel primo Precetto della divina Legge , per la quale ci è comandato che onoriamo e adoriamo Dio con santità , e pietà , s'includa e contenga di necessità questo secondo : perchè quelli , che vuole , che a lui sia dato onore , dimanda ancora , che con le parole l'onoriamo , e ci proibisce fare il contrario : il che dimostrano ancora apertamente le parole del Profeta Malachia : Filius honorat patrem , & servus dominum suum : si ergo Pater ego sum , ubi est honor meus ? Il figliuolo onora il padre , il servo il suo Signore : se adunque io son Padre , dove è l'onor mio ? nondimeno Dio , perchè il negozio era di molta importanza, volle separatamente dare questa Legge di onorare il suo santissimo e divinissimo nome , e ce lo volle proporre con parole appartate , e chiare . Il che dee al Paroco dare principalmente ad intendere , non esser bastevole il parlare di questa cosa generalmente ed in universale ; ma questo essere un luogo , nel quale è necessario fermarsi pur assai, e tutte quelle cose, che si appartengono a trattare questo passo , dichiarare ai Fedeli distintamente , chiaramente , e diligentemente . Nè dee essere questa giudicata troppa diligenza : conciossiachè non ci manchino di quelli , i quali sono di maniera accecati dalle tenebre degli errori , che non si vergognano maladire quello , che gli Angeli glorificano ; nè dalla data Legge sono sbigottiti , che perciò non ardiscano temerariamente e sfacciatamente ogni giorno detrarre alla divina Maestà, anzi pur ad ogni ora , e ad ogni momento . E chi non vede , che ogni piccola cosa oggi si afferma col giuramento ? e che ad ogni parola si sente una imprecazione , ed una maledizione ? talchè non è quasi alcuno , che venda una minima cosa , o compri , o faccia

Malach. 1.

qualsivoglia negozio, che non vi interponga il giuramento, e che mille volte in cosa di leggierissimo momento, e vana, non ricordi il santissimo nome di Dio? Per il che il Paroco dee mettere maggior cura e diligenza di avvertire spesso i suoi popoli, quanto sia grave e detestabile questa sceleratezza. Nella spiegazione adunque di questo Precetto questo sia prima noto, che con le cose, che la Legge proibisce, è ancora congiunto il Precetto di quelle cose, che comanda, e che vuole che si facciano, cioè, che nella Legge e nel Precetto negativo è incluso l'affermativo, ma si debbono ambedue separatamente insegnare. E prima, acciocchè con più facilità si vengano a spiegare le cose, che si hanno ad insegnare ai popoli, si mostra quello, che la Legge comanda, dipoi quello, che ella proibisce; perchè quelle cose, che comanda, si espongono in quelle parole, che dicono, che il nome di Dio si dee onorare, e per quello giurare santamente. Le parole, che ci proibiscono, sono così fatte: niuno sia, che spregi il divino nome: niuno sia, che invano lo ricordi, nè per quello giuri o falsamente, o vanamente, o temerariamente. In quella parte adunque, nella quale ci è comandato, che noi onoriamo il nome di Dio, il Paroco insegni ai suoi popoli, come per il nome di Dio non si dee solamente intendere le lettere, con le quali si scrive, ovvero la nuda e semplice parola: ma che si dee molto bene considerare quello, che importa quella voce, la quale significa la onnipotente e sempiterna maestà di uno e trino Dio. E di quì s'intende, che è vana la superstizione di alcuni Giudei, i quali non ardivano pronunziare il nome di Dio in quel modo, che lo scrivevano; quasi che la virtù consistesse in quelle quattro lettere, e non nella natura divina, che per quelle si significava. Ma quantunque sia proferito nel numero del meno, dicendo: Non assumes nomen Dei: non ricorderai il nome di Dio: questo però non si dee intendere di un solo nome: ma di tutti quei nomi, che si sogliono attribuire a Dio; perchè molti nomi sono stati posti a Dio, come sono, Signore onnipotente, Signore degli eserciti, Re dei Re, Forte, e molti altri simili, che si leggono nelle sacre Lettere: i quali tutti debbono essere venerati ugualmente. Si dee dopo questo insegnare, in che modo si dia il debito onore al nome divino; perchè non è conveniente, che il popolo Cristiano sia ignorante di una cosa utilissima, ed alla sua salute molto necessaria, il quale dee continuamente cantare e celebrare le lodi di Dio.

Quantunque in molti modi si possa lodare il nome di Dio; nondimeno tutta la forza e l'importanza di questa cosa consiste in quello, che ora siamo per trattare. Prima adunque si loda Dio, quando nel cospetto di ciascheduno noi confessiamo con fiducia il nostro Dio e Signore; e siccome in noi stessi conosciamo, così predichiamo palesemente, che Cristo è autore della nostra salute. Ancora, quando la parola di Dio, per il quale ci è manifestata la sua volontà, ascoltiamo con divozione, e con diligenza, ed in quella continuamente meditiamo, e con gran diligenza c'ingegniamo d'impararla, ovvero leggendo, o ascoltando, secondo che conviene allo stato ed offizio di qualunque persona. Dipoi noi veneriamo il nome di Dio, e l'onoriamo, quando, secondo che ci comanda la religione, ed il debito nostro, celebriamo i divini uffizj, e le lodi di Dio; e quando di tutte le cose, che ci avvengono o prospere, o avverse, a lui rendiamo infinite grazie; perchè bene disse il Profeta; Benedic anima mea Dominum, & noli oblivisci omnes retributiones ejus: O anima mia, loda il Signore, e non ti volere scordare di tutti i benefizj, che ti ha conceduti. E si leggono molti Salmi di Davidde, con li quali con una singolar divozione e pietà verso Dio il santo Profeta canta le sue divinissime lodi dolcissimamente, e suavissimamente. Si legge ancora quel maraviglioso esempio di pazienza di Giobbe; il quale ritrovandosi in quelle grandissime ed orribili calamità, non lasciò però mai con eccelso ed invitto animo di lodare Dio. Ora dunque, quando noi siamo afflitti da dolor di animo, e di corpo; quando noi siamo tormentati da miserie ed affanni; subito ogni studio e tutte le forze dell'animo nostro rivolgiamo a lodar Dio, dicendo quelle belle parole di Giobbe: Sit nomen Domini benedictum: Sia benedetto il nome del Signore. Nè però manco viene il nome di Dio onorato, se con fiducia dimandiamo il suo ajuto; acciocchè ovvero ci liberi da quelle calamità, ovvero ci conceda costanza di sopportarle con fortezza; perchè questo vuole il Signore che facciamo, quando dice: Invoca me in die tribulationis; & eruam te; & honorificabis me: Invocami nel giorno della tribulazione; ed io te ne trarrò; e tu mi onorerai; della cui invocazione si trovano chiarissimi esempj in molti altri luoghi, ma specialmente nei Salmi 16. 43. & 118. Ancora onoriamo il nome di Dio, quando, perchè ci sia prestata fede, chiamiamo Dio in testimonio; il qual modo è molto diverso e differente da quelli, che di sopra si sono detti; perchè quelli, che abbiamo poco fa trattati,

In quali modi si dice lodare Dio.

Psal. 102.

Job. 1.

Psal. 49.

sono in tal modo per loro natura buoni e desiderabili, che non può avvenire all'uomo cosa più beata, e più desiderabile, che l'esercitarsi in quelli e notte e giorno. E però disse Davidde: Benedicam Dominum in omni tempore: semper laus ejus in ore meo: Io benedirò il Signore in ogni tempo, e sempre la sua lode sarà nella bocca mia.

Psal. 33.

Ma il giuramento quantunque sia buono, nondimeno il frequente uso di quello non è lodevole; la ragione di questa differenza consiste in questo, che il giuramento è stato ordinato solo per cagione, che fosse come un rimedio dell'umana debolezza, ed un necessario istrumento a provare quello, che noi diciamo. E però, siccome non è utile applicare al corpo i medicamenti, se non è necessario, ed il frequentarli sarebbe dannoso: così parimente, se non ci è qualche cagione importante, e giusta, non è giovevole usare il giuramento. E se troppo spesso si venisse a giurare, non solo non giova, ma ci apporta non piccolo danno; per il che molto saviamente c' insegnò S. Giovanni Grisostomo, che non quando il Mondo, di fresco nato, era ancor giovinetto, ma poichè fu già cresciuto, quando i mali sparsi da ogni parte già avevano tutto il Mondo ingombrato: e niente più serbava il suo luogo, ed il suo ordine; ma essendo tutte le cose perturbate, e guaste, e piene di confusione agitate; e, quello che è maggior di tutti gli altri mali, avendo quasi tutti gli uomini in una bruttissima idolatria precipitati se stessi; allora finalmente dopo un lungo tempo il giuramento cominciò ad essere usato tra gli uomini; perchè conciossiachè in tanta perfidia ed iniquità degli uomini non volesse uno così di leggieri condursi a credere all'altro, per questo chiamavano Dio in testimonio.

S. Gio. Gris.

Ma conciossiachè in questa parte di questo Precetto, il principale intento debba essere d'insegnare ai Fedeli, come debbano usare il giuramento santamente, e giustamente, e con pietà Cristiana; prima si dee dire, come il giurare non è altro, che il chiamar Dio in testimonio in qualunque modo, o forma di parole, o con qualsivoglia concetto ciò si faccia; per il che il medesimo è il dire, Dio mi è testimonio, ed il dire, per Dio. E'ancora giuramento, quando, perchè ci sia dato fede, giuriamo per le creature, come, per li sacri Evangelj di Dio, per la Croce, per le reliquie de'Santi, o per il nome, e simili cose; imperocchè queste per natura loro non danno al giuramento forza, o autorità alcuna, ma è Dio, che tal cosa concede loro: della cui divina Majestà in

Giurare, quello che importa appresso gli scrittori.

esse

esse riluce lo splendore ; onde segue , che quelli , che giurano per l'Evangelio , giurano per l'istesso Dio : la verità del quale nel Vangelio si contiene , e dichiara. Similmente il giurare per li Santi , i quali sono tempj di Dio , e che hanno creduto all'Evangelica verità , e quella hanno osservata con tutte le loro forze , e l'hanno largamente diffusa e sparsa per tutte le genti , e nazioni . Il medesimo diciamo di quel giuramento , il quale si proferisce per via di esecrazione , come è quello di S. Paolo : Ego testem Deum invoco in animam meam : Io chiamo Dio testimonio contra l'anima mia . Perocchè in tal guisa uno si viene a sottomettere al giudizio di Dio , come a quello , che l'abbia a punire della bugia . Nè però neghiamo , che qualcheduna di queste formule e modi di dire si possano pigliare ed intendere , come se non avessero virtù e significazione alcuna di giuramento : nondimeno egli è utile , che le cose, che ci son dette del giuramento si osservino, e quelle si accomodino in tutto alla medesima regola, e norma . E due sono le sorti del giuramento . Uno è quello che dicono giuramento affermativo , cioè quando noi qualche cosa affermiamo di un fatto presente o passato , chiamando Dio in testimonio con parole piene di religione , come fa l'Apostolo ai Galati , quando dice : Ecce coram Deo , quia non mentior: Ecco in presenza di Dio che io non mento . L'altra sorte di giuramento è quello , che è detto giuramento promissorio ; al quale si riferiscono ancora le minacce , che si fanno con giuramento , e questo risguarda il tempo avvenire , e si fa quando noi promettiamo e confermiamo una cosa dover essere nel modo , che noi diciamo . E tale fu il giuramento di Davidde ; il quale giurando alla sua consorte Bersabea per il suo Signore Dio , le promise , che Salomone , suo figliuolo , sarebbe erede del regno , e che succederebbe nel suo luogo . Ma sebbene al giuramento basta il chiamare Dio in testimonio ; nondimeno , acciocchè sia e retto , e santo , ci si ricercano molte altre cose , le quali tutte si debbono spiegare con diligenza . E queste tutte (secondo che afferma S. Girolamo) Geremia Profeta racconta , quando dice : Jurabis , vivit Dominus in veritate , & in judicio , & in justitia : Quando tu giurerai dirai : vive il Signore in verità , ed in giudizio , ed in giustizia . Con le quali parole egli con brevità sommariamente ha raccolte tutte le maniere , nelle quali si contiene tutta la perfezione del giuramento , che sono , la verità , il giudizio , e la giustizia .

2.Cor.1. *Gal.1.* *3.Reg.1.* *S.Gir.* *Hier.4.*

Il primo luogo adunque nel giuramento lo tiene la verità ;

 per-

perchè quello, che si dimostra, ed afferma, dee essere vero: e quello, che giura, dee pensare, che così sia in verità, non per leggiera conjettura, o temerariamente, ma addotto a ciò, e persuaso da certissime ragioni, ed argomenti. L'altra sorte di giuramento, col quale noi promettiamo qualche cosa, ricerca nel medesimo modo appunto la verità; perocchè colui, che promette qualche cosa, dee essere nell'animo suo disposto, e preparato, che, quando verrà il tempo, con l'effetto eseguirà quello, che promette con le parole; perchè un uomo dabbene non prometterà mai di dover fare cosa, che pensi esser contraria ai santissimi precetti divini, ed alla volontà di Dio: ma tutto quello, che sarà lecito, e conceduto promettere, e giurare, poichè una volta l'avrà promesso, non lo muterà mai; se già forse non si mutasse talmente la natura e condizione delle cose, che non cominciasse ad essere tale, che, s'egli volesse osservare la promessa, sarebbe cosa a Dio odiosa, e dispiacevole, e verrebbe ad offenderlo. E che la verità sia nel giuramento necessaria, Davidde ancora lo manifesta con quelle parole: Qui jurat proximo suo, & non decipit: Colui, che giura al suo prossimo, e non l'inganna.

Psal. 14.

Nel secondo luogo segue il giudizio; perchè non si dee fare il giuramento temerariamente, ed inconsideratamente, ma con consiglio, e considerazione; onde colui, che dee giurare, prima consideri, se è dalla necessità astretto o nò, e con gran diligenza ben ponderi tutto il negozio, s'egli è tale, che meriti, che per quello si faccia un giuramento: dipoi consideri il tempo, attenda al luogo, e risguardi a molte altre cose, le quali sogliono ai negozj esser congiunte, ed accompagnate. Vegga di non essere a ciò spinto da odio, o da amore, o da qualche altra passione di animo, ma solo da natura è necessità della cosa istessa; perchè, se questa tale considerazione e diligente avvertimento non precederà, sarà senza alcun dubbio il giuramento precipitoso, e temerario; quale è la empia e irreligiosa affermazione di coloro, i quali giurano in cosa leggierissima e vana, non per ragione, o consiglio alcuno, ma solo per una lor prava consuetudine; il che vediamo in ogni luogo ed ogni giorno farsi da quelli, che vendono, e comprano; perchè quelli per rivendere più che possono, e questi, per comprare a manco prezzo che sia possibile la cosa vendibile, con giuramento o lodano, o vituperano senza pensarci punto. Conciossia adunque che sia in tal cosa bisogno del giudizio e della prudenza, ed i fanciulli non possano ancora per la loro im-

immatura età così acutamente vedere e distinguere; però è stato ordinato da S. Cornelio Papa, che dai fanciulli avanti la pubertà, cioè avanti il quartodecimo anno, non si ricerchi il giuramento.

Resta ora a dire della giustizia: la quale si richiede massimamente nelle promesse; per il che, se uno promette qualche cosa ingiusta, o disonesta, costui nel giuramento pecca, e poi nell'osservare le promesse aggiugne un peccato all'altro. Di questa cosa si vede un chiaro esempio del Re Erode nell'Evangelio; *Mar. 6.* il quale da un temerario giuramento obbligato alla fanciulla, che ballato avea, diede il capo di S. Gio. Battista, come premio del ballo fatto. Tale fu il giuramento di quei Giudei, i quali, siccome si legge negli Atti degli Apostoli, giurarono, e promisero *Act. 23.* non dover gustare cosa alcuna, fin che non avessero ucciso Paolo Apostolo.

Avendo in tal modo spiegate le predette cose, omai non ci resta più dubbio alcuno, che a colui non sia lecito sicuramente giurare, il quale tutte queste cose avrà osservate, e che con queste condizioni, come con certi ajuti, avrà fortificato il giuramento. Ma si può il medesimo ancora provare e manifestare con molte ragioni; imperocchè la Legge del Signore, la quale è im- *Psal. 18.* macolata, e santa, questo comanda, dicendo: Dominum Deum *Deut. 6.* tuum timebis, & illi soli servies, ac per nomen illius jurabis: Temerai il tuo Signore Dio, ed a lui solo servirai, e per il suo nome giurerai. E Davidde scrisse: Laudabuntur omnes qui jurant in *Psal. 62.* eo: Saranno lodati tutti quelli, che giurano in lui. Oltre di ciò, le sacre Lettere manifestano, che i Santissimi Apostoli, lumi della Chiesa, alle volte usarono il giuramento; il che nell'Epistole dell'Apostolo apparisce. Aggiugni a questo, che gli Angeli istessi alle volte giurano; perchè l'Evangelista S. Giovanni nell'Apoca- *Apoc. 10.* lisse scrisse, che l'Angelo giurò per colui, che vive ne' secoli. Anzi che ancora Dio stesso, Signor degli Angeli giura, e nel vec- *Heb. 6.* chio Testamento in molti luoghi Dio conferma le sue promesse col *Gen. 22.* giuramento, come fece ad Abramo, ed a Davidde: il quale del *Exod. 33.* giuramento, che fece Dio, testificando disse: Juravit Dominus, *Psal. 109.* & non pœnitebit eum: tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech: Il Signore ha giurato, e non se ne pentirà: tu sei Sacerdote in eterno, secondo l'ordine di Melchisedecco. Ed è chiarissima e certa la ragione, per la quale si dimostra, perche sia il giuramento lodevole, se uno considererà bene tutto que-

questo fatto, e risguarderà bene, onde abbia avuto origine, ed a che fine si faccia il giuramento; perocchè il giuramento ha avuto principio dalla fede, per la quale gli uomini credono Dio essere autore di ogni verità, il quale non possa mai essere ingannato, nè altri ingannare: alli cui occhi tutte le cose sono ignude, ed aperte: il quale finalmente a tutte le cose umane provvede con maraviglioso consiglio, ed amministra tutto questo Mondo. Di questa fede adunque gli uomini ripieni, chiamano Dio in testimonio della verità: a cui non dar fede, sarà cosa empia, e scelerata. Quanto al fine, per cui si fa il giuramento, esso risguarda, e s'indrizza a manifestare, e provare la giustizia dell'uomo, e l'innocenza, a por fine alle liti, ed alle controversie; il che ancora insegna l'Apostolo nell'Epistola agli Ebrei. Nè a questa verità repugnano quelle parole del Salvatore appresso S. Matteo, dove dice: Audistis, quia dictum est antiquis; non perjurabis: reddes autem Domino juramenta tua. Ego autem dico vobis, non jurare omnino, neque per cælum, quia thonus Dei est; neque per terram, quia scabellum pedum ejus; neque per Hierosolymam, quia est civitas magni regis; neque per caput tuum juraveris: quia non potes unum capillum album facere, aut nigrum: sit autem sermo vester: est, est; non, non: quod autem his abundantius est, a malo est: Voi avete udito che agli antichi è stato detto: Non spergiurerai: e renderai al Signore i tuoi giuramenti; ma io vi dico, che non giurate al tutto, nè per il Cielo, perchè è il trono di Dio; nè per la terra, perchè è lo scabello de' suoi piedi; nè per Gerusalemme, perchè è la Città di un gran Re: nè giurerai per il tuo capo: perchè tu non puoi fare uno de' tuoi capegli o bianco, o nero; e però sia ogni vostro parlare; è così, non è così. E tutto quello, che con giuramento a questo aggiugnerete, nasce da male. Perchè per queste parole non si dee dire, che il giuramento generalmente ed universalmente si proibisca, e condanni: conciossiachè già di sopra abbiamo veduto, che il Signore istesso e gli Apostoli spesso hanno giurato; ma volle in questo luogo il Signore riprendere il perverso giudizio de'Giudei, per il quale giudicavano, che nel giuramento non si avessero a guardare da altro, che dalla bugia: onde di cose leggierissime, e di niun momento ed essi spesso giuravano, e dagli altri ricercavano il giuramento. Questo costume riprende e condanna il Salvatore, ed insegna totalmente che, se la necessità non lo ricerca, dobbiamo astenerci dal giuramento; perocchè il giura-

Heb. 6.

Matt. 5.

ra-

ramento è stato istituito per cagione dell'umana fragilità, e debolezza: e, per dire il vero, egli procede da trista cagione; perocchè ovvero ci manifesta l'inconstanza di quello, che giura, ovvero l'ostinazione, e durezza di colui, per rispetto del quale si giura, il quale non può condursi a credere in altro modo: nondimeno, quando la necessità ci costringe a giurare, allora siamo scusati. E quando il Salvatore dice: Ogni vostro parlare sia, è così, non è così: con questo modo di parlare ci dichiara apertamente, che egli proibisce la consuetudine di giurare nei domestici ragionamenti di cose famigliari, e di poca importanza; il perche il Signore specialmente ci avvertisce, che non siamo troppo facili, ed inclinati al giurare. E questo bisognerà sollecitamente insegnare, e spesso inculcare alle orecchie de' Fedeli. Imperocchè si prova per l'autorità delle sacre Lettere, e per le testimonianze dei Santi ed antichi Padri nostri, che quasi infiniti mali derivano dalla troppa consuetudine di giurare. Nell'Ecclesiastico è scritto: Jurationi non assuescat os tuum: multi enim casus in illa: La tua bocca non si avvezzi al giurare: perchè in tal cosa spesso si erra. Ancora: Vir multum jurans implebitur iniquitate, & non discedet a domo illius plaga: L'uomo, che molto giura, si riempirà d'iniquità, e dalla sua casa non si partirà la piaga. Intorno a questa materia si possono leggere molte cose appresso S. Basilio, e S. Agostino nei libri, che fanno contra la bugia. Fin quì basti aver parlato delle cose, che si comandano: ora parliamo di quelle, che si proibiscono.

Eccl. 23.

Ci è proibito e vietato non ricordare il nome di Dio in vano; perchè si manifesta, che colui cade in grave peccato, il quale non per consiglio, ma per temerità si lascia trasportare al giuramento. E che questo sia un fallo gravissimo, lo dichiarano ancora quelle parole: Non assumes nomen Dei tui in vanum. Come se egli adducesse la ragione, per la quale dimostrasse, perchè questo fatto sia così scelerato, e brutto: non per altro, se non perchè si deroga alla maestà di colui, il quale noi confessiamo essere nostro Dio, e nostro Signore. Per questo Precetto adunque si proibisce, che gli uomini non giurino il falso; perocchè colui, che da tanta sceleratezza non si guarda, quanta si commette nel chiamare Dio in testimonio falsamente, cioè nei falsi giuramenti, fa a Dio una ingiuria notabile; perchè ovvero viene ad accusarlo d'ignoranza, mentre che egli pensa, che la verità di qualche cosa gli sia ascosa ovvero di tristizia, ed iniquità, e di un pravo affetto, volendo con-

Quando e sotto che pene sia proibito il giurare.

confermare la bugia col suo testimonio. E giura il falso non solamente colui, il quale giurando afferma esser vero quello, che sa esser falso, ma colui ancora, il quale giurando afferma quello, che, sebbene è vero, egli però pensa esser falso; perocchè la bugia non per altro essendo bugia, se non perchè si proferisce contra quello, che uno ha nella mente, e sente nell'animo, di quì è chiaro, che questo tale mente, ed è spergiuro. Per la medesima ragione spergiura colui, che giura quello, che egli stima esser vero, e nondimeno in verità è falso; se già colui non avesse posta ogni sua cura, e diligenza nel sapere ed intendere la verità di tutta la cosa; perchè sebbene il suo parlare sia simile a quello, che egli ha nella mente: nondimeno costui è trasgressore di questo Precetto. E nel medesimo peccato si dee pensare che caschi colui, che promette con giuramento di dover fare qualche cosa, e nondimeno non ha avuto nell'animo di osservare la promessa, o se pure l'ha avuto, nondimeno poi in verità non l'osserva. E questo fa ancora al proposito di coloro, i quali obbligandosi a Dio con qualche voto, poi non eseguiscono il voto. Si fa ancora contra questo Precetto, quando manca la giustizia, la quale è una delle tre cose, che debbono accompagnare il giuramento. Onde se fosse uno, che giurasse di dover commettere un peccato mortale, come per esempio, di uccidere un'uomo, costui ha fatto contra questo Precetto; quantunque egli abbia detto questo con animo deliberato, e da dovero, ed il suo giuramento contenga in se la verità, la quale abbiamo dimostrato ricercarsi nel giuramento prima d'ogni altra cosa. A questi si debbono aggiugnere quegli altri modi di giurare, i quali pare che procedano da un certo dispregio, come quando uno giura di non volere obbedire ai consigli Evangelici, come sono quelli, che esortano al celibato, ed alla povertà; perchè, quantunque niuno sia di necessità tenuto a seguitargli; nondimeno, se uno giurasse non volere obbedire a quei consigli, costui con tal giuramento dispregia e schernisce i divini consigli, e viene in un certo modo a violarli. Ancora fa contra questa Legge, e pecca in giudizio colui, il quale giura quello, che è il vero, e pensa che così sia, come egli lo giura; a ciò indotto per alcune leggiere conjetture, e che di lontano ha tirate al suo proposito; perocchè, sebbene a questo giuramento è accompagnata la verità; nondimeno in quello è pure in un certo modo la falsità; perocchè colui, che così negligentemente giura, si mette ad un gran pericolo di non giurare il falso: Ancora giura il falso colui

che

che giura per li falsi Dei; perchè qual cosa è più lontana dalla verità, che chiamare i falsi e finti Dei in testimonio, come si farebbe il vero Dio?

Ma perchè quando la Scrittura ci proibì lo spergiuro disse: Nec pollues nomen Dei tui; nè macchierai il nome del tuo Dio: *Levit.19.* per queste parole ci è proibito il dispregio, il quale si dee ancora fuggire in tutte le altre cose, alle quali per il comandamento ed autorità di questo Precetto si dee dare onore, come è la parola di Dio: la cui maestà non solo gli uomini giusti, ma alle volte riveriscono gli empj ancora, siccome si riferisce nella istoria de'Giudici di Eglon Re de'Moabiti: e fa grande ingiuria alla parola di *Jud.3.* Dio chiunque storce la sacra Scrittura dal suo retto e propio sentimento ai dogmi e false opinioni degli empj, ed all'eresie. Del quale errore ci fa avvertirti il Principe degli Apostoli, quando dice: Sunt quædam difficilia intellectu, quæ indocti & instabiles de- *2.Pet.3.* pravant, sicut & cæteras Scripturas, ad suam ipsorum perditionem: Sono alcune cose difficili ad intendersi, le quali gli uomini indotti ed instabili depravano, come ancora fanno l'altre Scritture, a lor propia dannazione. Ancora di brutte e disonorevoli macchie si contamina la sacra Scrittura, quando le sue parole, e le sue sentenze, le quali dovrebbono essere sommamente onorate, gli uomini scellerati torcono a cose profane e disoneste, come a cose facete, a favole, a vanità, ad adulazioni, a detrazioni, a sorti, a libelli famosi, ed a simili altre cose; il qual peccato il sacro Concilio Trentino comanda che sia gravemente punito. Dipoi, siccome coloro onorano Dio, i quali nelle loro calamità dimandano il suo ajuto e soccorso; così parimente colui nega il debito onore a Dio, il quale non invoca il suo sussidio: e questi tali riprende Davidde, quando dice; Deum non invocaverunt: illic *Psal.13. & 52.* trepidaverunt timore, ubi non erat timor: Non hanno invocato Dio: quivi ebbero timore, dove non era timore alcuno. Ma ancora commettono una più detestabile sceleratezza quelli, i quali il sacrato nome di Dio, che da tutte le creature dee essere benedetto, e con somme lodi celebrato, ed esaltato, ovvero il nome de'Santi, che con Dio regnano, con la loro impura e contaminata bocca bestemmiano ed ardiscono maladire; il qual peccato è talmente atroce, e smisurato, che alle volte le sacre Lettere, quan- *3.Reg.21.* do accade avere a parlare della bestemmia, in cambio di bestemmia *Job.1. & 2.* usano il nome di benedizione. E perchè il terrore della pena e del supplizio suole grandemente raffrenare la licenza del peccare; però

rò il Paroco, acciocchè così maggiormente muova gli animi degli uomini, e gli spinga più agevolmente all'osservare questo Precetto, dichiarerà con gran diligenza la seconda parte sua, che è quella piccola aggiunta, che dice: imperocche il Signore Dio non lascerà impunito colui che in vano ricorderà il nome di Dio; e primieramente insegni che non senza gran ragione a questo Precetto sono aggiunte le minacce. Per la qual cosa si dimostra e conosce e la gravità del peccato e la benignità di Dio verso di noi: il quale non si dilettando nella dannazione degli uomini, acciocchè non avessimo ad incorrere nella sua ira, e non l'avessimo sì fattamente ad offendere, con queste salutifere minacce ci sbigottisce e spaventa, acciocchè più tosto lo proviamo benevolo ed amorevole verso di noi, che irato. Esageri questo luogo il Pastore, e con ogni diligenza ed istanza si sforzi di far sì, che il popolo conosca la gravità di questo peccato, e maggiormente lo detesti, e nel guardarsene ponga maggior diligenza e cautela. Mostri ancora, quanto gli uomini siano inclinati al commettere questo peccato: talchè non è bastato il fare la Legge, ma è bisognato ancora aggiugnervi le minacce; perchè non si potrebbe mai credere, quanto sia tal cogitazione giovevole: perocche siccome niente tanto nuoce, quanto una certa incauta sicurtà di animo: così parimente la cognizione della propia debolezza molto ci giova. Dopo questo, dichiari ancora, come Dio non costituì alcuno determinato supplizio, ma solo minacciò in universale, che qualunque cadesse in tal peccato, non ne anderebbe impunito; per il che i molti e diversi supplizj, da'quali siamo ogni giorno afflitti, ci significano il castigo, che Dio ci manda per questo peccato; perchè di quì agevolmente si può conjetturare, che agli uomini son mandate tante calamità, specialmente perchè non obbediscono a questo Precetto; le quali cose se si metteranno avanti agli occhi, e quelle considereranno bene, è cosa verisimile, che per l'avvenire diventino assai più cauti ed avvertiti, onde i Fedeli sbigottiti da un santo timore, con ogni loro studio e diligenza fuggano da questo peccato; perocchè se nell'estremo Giudicio si dee rendere ragione di ogni parola oziosa: che diremo noi, che s'abbia a fare di quelle gravissime sceleratezze, le quali altro non mostrano, che un gran dispregio del nome di Dio.

Matt.12.

TER-

TERZO PRECETTO.

MEMENTO, UT DIEM SABBATI SANCTIFICES. SEX DIEBUS OPERABERIS, ET FACIES OMNIA OPERA TUA. SEPTIMA AUTEM DIE SABBATUM DOMINI DEI TUI EST. NON FACIES OMNE OPUS IN EO TU, ET FILIUS TUUS, ET FILIA TUA, ET SERVUS, ET ANCILLA TUA, JUMENTUM TUUM, ET ADVENA, QUI EST INTRA PORTAS TUAS. SEX ENIM DIEBUS FECIT DOMINUS CAELUM, ET TERRAM, ET MARE, ET OMNIA, QUAE IN EIS SUNT, ET REQUIEVIT IN DIE SEPTIMO: IDCIRCO BENEDIXIT DOMINUS DIEI SABBATI, ET SANCTIFICAVIT EUM.

RICORDATI DI SANTIFICARE IL GIORNO DEL SABATO. SEI GIORNI OPERERAI, E FARAI TUTTE LE OPERE TUE: MA IL SETTIMO GIORNO E' IL SABATO DEL TUO SIGNORE DIO. IN QUELLO NON FARAI OPERA ALCUNA TU, E 'L TUO FIGLIUOLO, E LA TUA FIGLIUOLA, E 'L TUO SERVO, E LA TUA ANCILLA, IL TUO GIUMENTO, ED IL FORESTIERO, CHE E' DENTRO ALLE TUE PORTE; PERCHE' IN SEI GIORNI FECE IL SIGNORE IL CIELO, LA TERRA, IL MARE, E TUTTE LE COSE, CHE IN QUELLE SI CONTENGONO, E SI RIPOSÒ NEL SETTIMO GIORNO: E PERÒ BENEDISSE IL SIGNORE IL GIORNO DEL SABATO, E LO SANTIFICÒ.

In questo Precetto della Legge ci è comandato e prescritto rettamente, e con bel ordine quel culto esteriore, col quale noi sia-

ſiamo obbligati onorare Dio : eſſendo queſto come un frutto , che procede dall'oſſervanza del primo Precetto; perocchè quello , che noi piamente e divotamente onoreremo con l'interiore dei noſtri ſenſi , a ciò indotti dalla fede , e dalla ſperanza , la quale abbiamo collocata in lui , non poſſiamo ancora queſto medeſimo non venerare col culto eſteriore , ed a lui non rendere infinite grazie . E perchè quelli , che dalle umane occupazioni ſono impediti , non poſſono così agevolmente occuparſi in queſto culto eſterno ; però è ſtato iſtituito un tempo determinato , nel quale comodamente ſi poſſa fare queſta coſa . Per il che eſſendo queſto Precetto tale , che ci arreca un frutto ed un giovamento maraviglioſo ; importa aſſai al Paroco , che nello ſpiegarlo ſi metta una grandiſſima diligenza ; e per accendergli l'animo , ed eccitare in lui lo ſtudio , e la diligenza , ha gran forza ed efficacia quella prima parola , MEMENTO ; perocchè ſiccome i Criſtiani debbono ricordarſi di queſto Precetto , e ſempre averlo in memoria , così al Paſtore conviene ſpeſſe volte e con l'ammonirgli, e con l'inſegnarli ridurlo loro a memoria . Ora , quanto ſia ai Fedeli giovevole l'oſſervanza di queſto Precetto , di quì ſi conoſce , che oſſervando queſto con diligenza , più agevolmente s'indurranno poi all' obbedire agli altri comandamenti della Legge ; imperocchè , eſſendo neceſſitati tra l'altre coſe , che debbono fare i giorni feſtivi , per udire la parola di Dio convenire e ragunarſi nella Chieſa ; poiche quivi avranno imparato , quali ſiano i Precetti di Dio , ne ſeguirà , che con tutto il cuore cuſtodiranno la Legge del Signore . E per queſto ſpeſſo nelle ſacre Lettere ſi comanda la celebrazione , ed il culto del Sabato , come nell'Eſodo , nel Levitico , nel Deuteronomio , e ſimilmente appreſſo Iſaia , Geremia , ed Ezechiele Profeti , il medeſimo ſi può vedere : ne'quali luoghi ſi dà queſto Precetto del culto del Sabato . E però ſi debbono ammonire ed eſortare i Principi , ed i Magiſtrati , che in quelle coſe maſſimamente , le quali al mantenere ed all'accreſcere queſto culto di Dio ſono pertinenti, e giovevoli , con l'autorità loro vogliano i Prelati della Chieſa favorire , ed ajutare , e comandino ai loro popoli , che ai Precetti de'Sacerdoti ſiano obbedienti .

Exod. 16. 20. 31. Levit. 16. 19. 23. 26. Deuter. 5. Iſaia 56. 58. 66. Hiere. 17. Ezech. 20. 22. 23. 46.

Or quanto fa al propoſito della dichiarazione di queſto Precetto , biſogna con grande avvertimento inſegnare ai popoli, quali ſiano quelle coſe , nelle quali queſto Precetto convenga con gli altri , e quali quelle , nelle quali dai medeſimi ſia differente ; perchè in queſto modo ſi conoſcerà la cauſa , e la ragione , per la qua-

quale noi celebriamo il giorno della Domenica, e quello abbiamo per santo e festivo, e non più il Sabato. Questa adunque è una propia sua differenza, che è tra questo, e gli altri, che gli altri Precetti del Decalogo sono naturali e perpetui, nè possono in modo alcuno mutarsi: e di quì avviene, che, sebbene la Legge di Moisè è annullata, nondimeno il popolo Cristiano pur osserva tutti i Precetti, che si contengono nelle due tavole; il che avviene non perchè così comandasse Moisè, ma perchè sono secondo la natura, dalla cui forza e virtù sono gli uomini sospinti all'osservanza loro. Ma questo Precetto dell'onorare il Sabato, se si risguarda al tempo statuito, non è fermo e stabile, ma è mutabile; nè appartiene ai costumi, ma più tosto alle cerimonie; nè è naturale, perchè noi non siamo dalla natura istrutti, o ammaestrati, che in quel giorno più tosto, che in un'altro, a Dio diamo il culto esteriore; ma da quel tempo, nel quale il popolo Israelitico fu liberato dalla servitù di Faraone, cominciò ad onorare il giorno del Sabato. Ma il tempo, nel quale il culto del Sabato si doveva tor via, è quel medesimo, nel quale si dovevano tralasciare gli altri culti e cerimonie Ebraiche, cioè nella morte di Cristo; imperocchè, conciossiachè quelle cerimonie siano come imagini adombrate della luce e della verità, era necessario che fossero rimosse per l'avvenimento della luce, e della verità, che è Gesù Cristo. Della qual cosa S. Paolo ai Galati così scrisse, riprendendo quelli, che erano cultori del rito Mosaico: Dies observatis, & menses, & tempora, & annos: timeo vos, ne forte sine causa laboraverim in vobis: Voi osservate i giorni ed i mesi, ed i tempi, e gli anni: temo di voi, che forse senza causa non mi sia per voi affaticato. E nel medesimo sentimento scrisse ai Colossensi; e questa è la differenza, che ha questo Precetto con gli altri. Conviene poi con gli altri non nel rito, e nelle cerimonie, ma perchè ha pur in se qualche cosa, la quale si appartiene ai costumi, ed a quel giusto, che la natura ricerca; imperocchè il culto di Dio, e la religione, la quale si esprime in questo Precetto, nasce dalla Legge naturale; perchè dalla natura istessa è stato ritrovato, che noi spendiamo qualche tempo, ed alcune ore nel culto di Dio; del che è certo argomento, che appresso tutte le nazioni vediamo essere stati alcuni giorni feriati, ed osservati publicamente, i quali erano consecrati ad esercizj divini, ed opere sacre; imperocchè egli è all'uomo naturale, il dare qualche determinato tempo agli esercizj, e negozj necessarj, come al riposo

Gal.4.

Col.2.

del corpo, al sonno, e simili cose. E siccome al corpo, così per naturale istinto segue, che alla mente ancora si concedesse qualche spazio di tempo, nel quale si ricreasse nella contemplazione di Dio: e così dovendo essere qualche parte di tempo, nel quale si onorino le cose divine, e si renda a Dio il debito culto, questo tutto appartiene ai Precetti Morali. Per la qual cosa gli Apostoli il primo giorno della settimana statuirono di consecrare a Dio; il quale dissero il giorno Dominico, cioè del Signore, e noi diciamo della Domenica; perchè S. Giovanni nell'Apocalisse fa memoria di questo giorno della Domenica: e l'Apostolo, per unam Sabbati (cioè il primo giorno dopo il Sabato, che è il giorno della Domenica, secondo che espone S. Giovanni Grisostomo) comanda che si facciano le collette; onde noi possiamo intendere, che fin da quel tempo il giorno della Domenica era tenuto santo.

Apoc. 1. *1. Cor.* 16.

Ora, acciocchè i Fedeli sappiano quello, che in quel giorno abbiano da fare, e da quali cose si debbano attenere, sarà cosa conveniente che il Paroco dichiari ed interpreti tutto il Precetto diligentemente parola per parola; il quale si può dividere in quattro parti. Prima adunque generalmente proponga quello, che per queste parole ci sia comandato: MEMENTO, UT DIEM SABBATI SANCTIFICES. E non per altro nel principio del Precetto è aggiunta quella parola, MEMENTO, se non perchè il culto di questo giorno appartiene alle cerimonie. E però si doverà ammonire il popolo, che, conciossiachè la Legge naturale insegni, che si dee Dio in qualche tempo onorare con religioso modo, nondimeno non è determinato il giorno, nel quale ciò si dovesse fare. Debbono inoltre i Fedeli essere ammaestrati, che da queste parole si può cavare, in qual modo, e con qual ragione, o regola dobbiamo operare tutto il restante della settimana: la quale ha da essere tale, che sempre nell'opere, che facciamo, abbiamo ad aver risguardo al giorno della festa: nel quale giorno dovendo noi in un certo modo rendere ragione a Dio di tutte le azioni, ed opere nostre, dobbiamo farle tali, che nè dal divino giudizio siano riprovate, nè a noi siano, come è scritto, cagione di pianto, e di scrupolo di cuore. Finalmente ci è insegnato per queste parole, che noi dobbiamo bene considerare, che non ci mancheranno occasioni, per le quali questo Precetto abbiamo a mettere in oblivione: il che ci persuaderà l'esempio di tanti altri, i quali lo dispregiano, ovvero il grande studio degli spettacoli, e trattenimenti mondani, per li quali il più delle vol-

1. Reg. 25.

volte siamo ritratti dal santo e religioso culto di questo giorno.

Ma veniamo omai a dir quello, che si manifesta per la significazione del Sabato. Sabato è nome Ebraico, il quale latinamente interpretato vuol dire, Cessatio, cioè Cessazione in nostra lingua: è però il verbo Ebreo Sabatizzare, in voce latina si dice, cessare, & requiescere, cioè cessare dall'opera, e riposarsi in nostra volgare; per la quale significazione il settimo giorno fu detto Sabato, perchè in quel giorno, poi che ebbe assoluto e fatto perfetto questo universo, si riposò Dio da ogni opera, che fatto avea; così chiama il Signore nell'Esodo questo giorno; però dipoi non solo questo settimo giorno, ma per la sua dignità ancora tutta la settimana fu detta Sabato. Nel qual sentimento disse il Fariseo appresso S. Luca: Jejuno bis in Sabbato: Io digiuno due volte la settimana. E questo basti, quanto alla significazione del Sabato. La santificazione poi del Sabato nelle sacre Lettere è il cessare dalle fatiche corporali, e dai negozj, siccome apertamente dimostrano le parole del Precetto, che seguono: Non operaberis. Nè significa questo solo: perchè altrimente sarebbe bastato il dire nel Deuteronomio: Observa diem Sabbati: Osserva e guarda il giorno del Sabato: Ma aggiugnendosi nel medesimo luogo, Ut sanctifices eum, con questa parola si dimostra il giorno del Sabato essere religioso, e consecrato a divine opere, ed a santi officj, ed esercizj. Onde allora celebriamo pienamente e perfettamente il giorno del Sabato, quando noi verso Dio facciamo offizj, ed opere di pietà, e di religione; e questo è veramente quel Sabato, che Isaia disse, Sabato delicato; perchè i giorni festivi, sono come le delizie del Signore, e degli uomini buoni, e giusti. Per la qual cosa se a questo religioso e santo culto del Sabato si aggiungono ancora le opere della misericordia; sono per certo grandissimi e molti quei premj, che ci son proposti in un medesimo luogo. Onde il vero e propio sentimento di questo Precetto risguarda solo a far sì, che l'uomo e con l'animo, e col corpo attenda in qualche tempo, dai negozj e fatiche del corpo libero, ad onorare e venerare divotamente Dio. Nell'altra parte del Precetto si dimostra, come il settimo giorno per divina autorità è dedicato al culto di Dio: perchè così è scritto: Sex diebus operaberis, & facies omnia opera tua: septimo autem die Sabbatum Domini Dei tui est. Le quali parole si riducono a questo senso, che noi interpretiamo ed intendiamo il Sabato essere consecrato al Signore;

Gen. 2. *Exod. 12.* *Deut. 5.* *Luc. 18.* *Deut. 5.* *Isa. 58.*

re; e che in quel giorno verso di lui facciamo ogni religioso offizio; e che intendiamo il settimo giorno essere un segno della quiete del Signore. Ed è questo giorno dedicato al culto divino; perchè non era espediente a quel popolo rozzo, che a sua voglia avesse facoltà di eleggersi il tempo di onorare Dio, e restare dalle opere, acciocchè in questo modo non venisse ad imitare le feste, ed i sacrifizi degli Egizj. Per la qual cosa, dei sette giorni della settimana fu scelto l'ultimo per onorare Dio; la qual cosa non fu fatta senza gran misterio. Onde il Signore nell'Esodo, ed appresso Ezechiele lo chiama Segno, dicendo: Videte itaque, ut Sabbatum meum custodiatis: quia signum est inter me & vos in generationibus vestris, ut sciatis quia ego Dominus, qui sanctifico vos: Vedete per tanto, che il mio Sabato guardiate: perchè è un segno tra me e voi nelle vostre generazioni; acciocchè sappiate, che io sono il Signore, che vi fo santi. Fu per tanto un segno, il quale significava, che era bisogno, che gli uomini si dedicassero a Dio, e che a lui si mostrassero santi: poichè noi vediamo, che ancora quel giorno è dedicato a lui: conciossiachè quel giorno sia santo; perchè allora principalmente gli uomini debbono esercitare ed osservare la santità, e la religione. E' ancora un segno, e come una memoria della creazione di questo sì bello e maraviglioso universo. Fu parimente un segno dato alla memoria degli Israeliti: per il quale ammoniti si ricordassero, come per ajuto di Dio erano stati sciolti e liberati dal durissimo giogo della Egiziaca servitù. Il che dimostrò il Signore con quelle parole: Memento, quod & ipse servieris in Aegypto, & eduxerit te inde Dominus Deus tuus in manu forti, & brachio extento: idcirco praecepit tibi, ut observares diem Sabbati: Ricordati, come tu ancora hai servito in Egitto, e che il tuo Signore Dio te n'ha cavato con la sua mano forte, e col suo braccio steso: e però ti ha comandato, che tu osservassi il giorno del Sabato. E' ancora segno sì dello spirituale Sabato, sì del celeste. Il Sabato spirituale consiste in una certa santa, e mistica quiete: e questo si fa, quando il vecchio uomo consepolto con Cristo con lui si rinnova ad una nuova vita, e si esercita studiosamente in quelle operazioni, che convengono alla vita Cristiana. Perocchè debbono quelli, che già erano tenebre, ora son luce nel Signore, camminare come figliuoli della luce, con ogni bontà, e giustizia, e verità: nè comunicare con le opere infruttuose delle tenebre. E siccome dice S. Cirillo trattando ed esponendo quel luogo dell'Apostolo: Re-

Exod. 31. *Ezech. 20.* *Deut. 5.* *Eph. 5.* *S. Ciril.*

Relinquitur ergo Sabbatiſmus populo Dei: Si laſcia adunque il Sabatiſmo al popolo di Dio. Il celeſte Sabato è quella vita, nella quale vivendo noi con Criſto ci goderemo di tutti i beni, eſtirpato da noi e fin dalla radice sbarbato ogni peccato, ſecondo quel ch' è ſcritto: Non erit ibi leo, neque prava beſtia illuc aſcendet: ſed erit ibi vita pura, & via ſancta vocabitur: Non ſarà quivi leone, nè ſalirà laſsù altra beſtia triſta: ma vi ſarà una vita pura, e ſarà chiamata una via ſanta. Perocchè nella viſione di Dio la mente de'Santi acquiſta e poſſiede tutti i beni. E però dovranno dai Paſtori eſſere eſortati ed eccitati i Fedeli con queſte parole dell'Apoſtolo: Feſtinemus ingredi in illam requiem: Sollecitiamo di entrare in quella requie. Oltre il ſettimo giorno avea il popolo Ebreo ancora altri giorni feſtivi, e ſacri, iſtituiti per divina Legge, ne'quali ſi rinnovava la memoria di molti gran beneficj ricevuti. Ora egli è piaciuto alla Chieſa di Dio, che il culto e la feſtività del giorno del Sabato ſi cangiaſſe nel giorno della Domenica. Perocchè ſiccome in quel giorno primo la luce illuminò il Mondo: così parimente in quel giorno per la reſurrezione del noſtro Redentore, il quale ci aperſe la ſtrada all'eterna vita, la vita noſtra fu richiamata dalle tenebre alla luce; e queſta reſurrezione fu in quel giorno della Domenica: e per queſto gli Apoſtoli vollero che ſi diceſſe il giorno del Signore. Ancora nelle ſacre Lettere troviamo queſto giorno eſſer celebre e ſolenne: perchè in quello ebbe cominciamento la creazione del Mondo: e perchè agli Apoſtoli in quel giorno fu dato lo Spirito Santo. Gli altri giorni feſtivi fin dal principio della Chieſa, e poi negli altri tempi, che a quei primi ſuccedettero, gli Apoſtoli e gli altri Santi Padri hanno iſtituito, acciocchè in queſto modo piamente, divotamente, e ſantamente ſi rinnovaſſe la memoria de'beneficj di Dio. E tra tutti, quelli ſono tenuti ſolenniſſimi, i quali ſono ſtati ſolennizzati per memoria dei miſterj della noſtra Redenzione: dipoi quelli, che ſi celebrano ad onore della Santiſſima Vergine e Madre di Criſto: dipoi quelli, che ſono conſecrati agli Apoſtoli, ai Martiri, e che ſon dedicati agli altri Santi, che regnano con Criſto; nella vittoria de'quali ſi viene a lodare la bontà, e la potenza di Dio, ed a quelli ſi rendono i debiti onori, e ſi eccita il popolo de'Fedeli all'imitazione loro.

Iſa.35.

Heb.4.

E perchè per oſſervare queſto Precetto ha una gran forza quella parte, che ſi contiene in quelle parole: Sex diebus operaberis: ſeptimus autem dies ſabbatum Dei eſt: Per ſei giorni ope-

rerai: che il settimo giorno è il Sabato del Signore: Il Paroco dee con gran diligenza spiegare quella parte; perchè da queste parole si può cavare, che i Fedeli si debbono esortare, che non vogliano in modo alcuno in ozio e pigrizia trappassare la vita loro, ma più tosto ricordevoli di quella parola dell'Apostolo che dice, che ciascuno faccia quell'opera, che gli conviene, ed affatichisi, e lavori con le propie mani, siccome egli gli avea comandato. Oltre di ciò, con questo Precetto il Signore comanda, che nei sei giorni precedenti al Sabato, facciamo le opere nostre, e le nostre faccende; acciocchè non ci riduciamo ad avere a far poi nel giorno della festa cosa alcuna di quelle, che si hanno da fare gli altri giorni della settimana; e così l'animo si venga a ritrarre dalla cura e studio delle cose divine. Dopo questo, si dee spiegare la terza parte del Precetto: la quale in un certo modo ci descrive, in che modo noi dobbiamo osservare il giorno del Sabato, e specialmente spiega quello, che in tal giorno ci sia vietato di fare: e però dice il Signore. Non farai opera alcuna in quel giorno tu, ed il figliuolo tuo, e la tua figliuola, il tuo servo, e la tua ancilla, il tuo giumento, e quel forestiero, che abitasse dentro alle tue porte. Per le quali parole primieramente siamo istrutti, che al tutto fuggiamo tutte quelle opere, che ci possono impedire il culto divino; peroecchè si può agevolmente considerare, che si proibisce ogni sorte di opera servile; non perchè per sua natura sia l'opera o disonesta, o trista; ma perchè ritira la mente nostra dal culto divino, il quale è il fine di tutto questo Precetto. Onde tanto più debbono essere dai Cristiani fuggiti quei peccati, i quali non solo ci rimovono l'animo dal desiderio delle cose divine, ma al tutto ci separano dall'amor di Dio. Non si vietano però quelle opere, e faccende, le quali al culto divino sono ordinate, ed indrizzate, sebbene fossero opere servili, come sarebbe il parare un'altare, ornare e parare una Chiesa per fare la Festa di qualche Santo, e simili altre cose: e però fu detto dal Signore, che i Sacerdoti nel tempio violavano il Sabato, nè però facevano in ciò peccato. Ma non si dee ancora stimare, che per questa Legge si proibiscano quelle opere, le quali se nel giorno della Festa si lasciassero di fare, in qualche grave danno incorreremmo; siccome è ancora dai sacri Canoni stato permesso. Molte altre cose ancora il Signore dichiarò nell'Evangelio potersi fare il giorno della Festa: le quali cose agevolmente il Paroco potrà notare ed in S. Matteo, ed in S. Giovanni. Ma perchè non si lasciasse indietro

1.Thes.4.

Matt.12.

tro cosa alcuna, l'operar della quale impedisse questo culto e cele-brazione del Sabato, si fece menzione del giumento; dalle quali sorti di animali sono impediti gli uomini dall'osservare il giorno del Sabato; perchè se nel giorno del Sabato si ordina, che un giumento si adoperi a fare qualche operazione, bisogna ancora, che vi concorra l'opera dell'uomo, il quale guida quel giumento; nè da se stesso il giumento può operare; ma egli è, che ajuta l'uomo a quella opera, che vuol fare; ora in quel giorno a niuno è lecito fare opera alcuna: adunque non è lecito ancora ai giumenti, della cui opera gli uomini si servono a fare i fatti loro; sicchè la Legge di questo Precetto ancora risguarda a questo, che, se Dio vuole, che gli uomini abbiano rispetto a non affaticare i loro giumenti, tanto più debbono guardarsi di non essere inumani verso coloro, della cui opera ed industria si servono.

Nè dee il Paroco lasciare indietro d'insegnare con diligenza, in quali opere e negozj i Cristiani debbano esercitarsi ne' giorni festivi. Sono adunque le opere, che si hanno da fare in tali giorni, queste: Prima dobbiamo andarcene alla Chiesa di Dio, e quivi con sincera, e divota attenzione di animo esser presenti al santo sacrifizio della Messa. Dobbiamo spesso ricevere per sanità delle ferite dell'anima i divini Sacramenti della Chiesa, poichè sono istituiti per salute nostra. E non possono fare i Cristiani cosa migliore, e più comoda, che spesso confessar i loro peccati ai Sacerdoti; al che fare potrà il Paroco esortare il popolo: e per provar questa cosa, potrà cavare le ragioni e la facoltà dal trattato, che abbiamo fatto del Sacramento della Penitenza, e dalle cose, che quivi sono insegnate. Nè solo ecciterà il popolo a questo Sacramento; ma con gran sollecitudine non una volta, ma molte, esorterà il popolo a volere spesso ricevere il Santissimo Sacramento dell'Eucaristia. Debbono ancora i Fedeli con grande attenzione e diligenza ascoltare le predicazioni; perchè non è cosa più incomportabile, e più indegna di un Cristiano, che lo sprezzare le parole di Cristo, o ascoltarle negligentemente. Dee oltre di ciò il popolo fedele esercitarsi spesso, ed attendere alle orazioni, ed alle lodi di Dio: e dee avere una special cura d'imparare con gran diligenza quelle cose, che sono pertinenti alla Cristiana istituzione: e dee attentamente esercitarsi nelle opere di carità, dando le elemosine ai poveri, e bisognosi, visitando gl'infermi, consolando gli afflitti; perchè, siccome ben disse S. Giacomo; Religio munda & immaculata apud Deum & Patrem hæc est, vi- *Jac. 1.*

ſitare pupillos, & viduas in tribulatione eorum: La religione monda ed immaculata appreſſo Dio e Padre noſtro è queſta, viſitare i pupilli, e le vedove nelle loro tribolazioni. Dalle coſe dette di ſopra ſi potrà agevolmente intendere, quali ſiano quelle opere, che ſi commettono contra la regola di queſto Precetto. Ma l'officio del Paroco dee ancora eſſere di avere in pronto e bene in pratica alcuni determinati luoghi, da'quali poſſa cavare ragioni ed argomenti, onde ſi perſuada al popolo, che voglia oſſervare con ſommo ſtudio, ed accurata diligenza la Legge di queſto Precetto; il che è molto giovevole a fare, che il popolo intenda e vegga chiaro, quanto ſia giuſto e ragionevole, che noi abbiamo alcuni certi e determinati giorni, i quali tutti ſpendiamo ad onore di Dio; e'l Signor noſtro, dal quale grandiſſimi ed innumerabili beneficj abbiamo ricevuti, riconoſciamo, onoriamo, e veneriamo; perchè ſe ci aveſſe comandato, che noi ogni giorno per onorarlo faceſſimo feſta per li grandiſſimi ed innumerabili beneficj, che ci ha conceduti; non avremmo noi con ogni noſtro ſtudio avuto ad obbedire con pronto e lieto animo ad ogni ſuo comandamento? Ma ora, avendo egli ad onor ſuo iſtituiti alcuni pochi giorni, non dobbiamo in modo alcuno moſtrarci difficili, o eſſer negligenti in fare quell'officio, il quale noi non poſſiamo laſciare indietro ſenza graviſſimo errore.

Dopo queſto dimoſtri il Paroco, quanto ſia la virtù di queſto Precetto; poichè quelli, che legittimamente l'oſſervano, ſi può dire che ſtiano nel coſpetto di Dio, e con quello ragionino: e nell'aſcoltar le prediche aſcoltiamo la voce di Dio, la quale per mezzo di coloro perviene alle orecchie noſtre, i quali divotamente e ſantamente predicano delle coſe celeſti e divine. Dipoi nel Sacrifizio dell'Altare adoriamo il noſtro Signore Gesù Criſto, il quale ci è preſente. E tutti queſti beni ſi godono maſſimamente quelli, i quali con diligenza oſſervano queſto Precetto: ma quelli, che al tutto diſpregiano queſta Legge, non eſſendo obbedienti nè a Dio, nè alla Chieſa, nè aſcoltando il ſuo Precetto, ſono nimici e di Dio, e delle ſue ſante Leggi; il che di quì ſi può comprendere, che tale è queſto Precetto, che ſenza fatica alcuna ſi può oſſervare; perchè, concioſſiachè Dio non ci comandi coſe faticoſe, le quali fatiche però, ancora che graviſſime foſſero, volentieri per ſua cagione dovremmo accettare, anzi comandandoci che nei giorni feſtivi laſciamo andare tutte le cure e negozj terreni; è ſegno di gran temerità, il ricuſare di obbedire al Precet-

to di questa Legge; e ci debbono dare esempio quei supplizj, i quali Dio fece patire a coloro, che furono trasgressori di questo Precetto: come si può vedere nel libro de'Numeri. Acciocchè adunque noi ancora non incorriamo in tale offesa di Dio, sarà molto conveniente spesse fiate ripensare quella parola, Memento, e mettersi avanti agli occhi quelli grandi comodi ed utilità, le quali di sopra abbiamo dichiarato riceversi dal culto dei giorni festivi; e simili altre cose utili a tal proposito, le quali il buono e diligente Pastore, secondo che la occasione gli si porgerà, potrà trattare copiosamente, e largamente.

Num. 15.

QUARTO PRECETTO.

HONORA PATREM TUUM, ET MATREM TUAM, UT SIS LONGAEVUS SUPER TERRAM, QUAM DOMINUS DEUS TUUS DABIT TIBI.

ONORA IL PADRE TUO, E LA MADRE TUA, ACCIOCCHE' TU VIVA LUNGAMENTE SOPRA LA TERRA, LA QUALE IL TUO SIGNORE DIO TI DARA'.

Conciossiachè nei Precetti dichiarati di sopra sia una grandissima virtù, e dignità, meritamente quelli, che ora dobbiamo trattare, perchè sono massimamente necessarj, tengono il secondo luogo appresso quelli; perchè quelli risguardano immediatamente il fin nostro, che è Dio: questi c' istruiscono alla carità del prossimo; quantunque poi mediatamente c' indrizzino e conducano a Dio, cioè a quell'ultimo fine, per la cui cagione noi amiamo il prossimo nostro; per il che il nostro Signore Gesù Cristo disse, che quei due Precetti di amare Dio, ed il prossimo, erano tra di loro simili. Ora quante utilità contenga in se questo trattato, non si può appena spiegare; perchè egli ancora produce i suoi frutti, e per certo abbondantissimi, ed eccellentissimi, ed è come un segno, per cui ci si scopre l'obbedienza ed osservanza del primo Precetto; e però ben disse S. Giovanni: Qui non diligit fratrem suum, quem videt, Deum, quem non videt, quomodo potest

Matt 22.
Mar. 12.
1. *Joan.* 4.

teſt diligere? Chi non ama il ſuo fratello, il quale vede, come può amare Dio, che non vede? Al medeſimo modo, ſe noi non veneriamo ed oſſerviamo i noſtri genitori, i quali dopo Dio dobbiamo amare prima, e più che altra coſa, i quali ci ſono ſtati quaſi ſempre avanti agli occhi; a Dio, ſommo ed ottimo noſtro Padre, il quale non ſi può in modo alcuno vedere, che onore o culto daremo noi? Di quì ſi manifeſta, che ambidue queſti Precetti hanno tra di loro convenienza. Ora voi dovete ſapere, che l'oſſervanza e l'uſo di queſto Precetto ſi ſtende ed allarga a molti altri, che noi dobbiamo oſſervare ed onorare in luogo di padri, ovvero perchè hanno il titolo di qualche poteſtà o dignità, o per qualche utilità, che da loro ci viene; ovvero per qualche degno ed eccellente eſercizio, o officio, che hanno. In oltre, queſto Precetto toglie ed alleggeriſce la fatica ai padri, ed a tutti gli altri noſtri maggiori; perocchè avendo queſti una principal cura, che quelli, i quali hanno in poteſtà loro, e ſotto la loro cura, vivano virtuoſamente, e ſecondo che la divina Legge comanda; gli ſarà queſta cura faciliſſima, quando gli uomini intenderanno che Dio è quelli, che ci ammoniſce, e vuole che noi onoriamo i noſtri padri e madri. Il che acciocchè poſſiamo mettere ad effetto, biſogna conoſcere una certa differenza, la quale è tra i Precetti della prima, e della ſeconda Tavola.

Prima adunque il Paroco ſpiegherà, ed avvertirà, come i divini Precetti del Decalogo furono intagliati in due Tavole: nell'una delle quali, ſiccome dai noſtri antichi Padri abbiamo imparato, ſi contenevano quei tre, i quali già abbiamo dichiarati: gli altri poi erano tutti contenuti nella ſeconda Tavola; e queſta è ſtata a noi una molto atta e conveniente diviſione, e deſcrizione, per la quale l'ordine ſteſſo ci diſtingueſſe la diverſa natura dei Precetti; perchè tutto quello, che nelle ſacre Lettere ci è comandato, o vietato per divina Legge, naſce da uno di due capi; perchè in ogni opera, che ſi fa, ovvero la carità riſguarda verſo Dio, ovvero verſo gli uomini; la carità verſo Dio, certo è, che ne inſegnano i tre Precetti detti di ſopra; quanto poi fa alla carità, e congiunzione degli uomini, ed alla converſazione e compagnia, che ſi mantiene tra loro; tutto queſto ſi contiene negli altri ſette Precetti. Non è per tanto ſenza cagione fatta queſta diſtinzione dei Precetti, che alcuni ſiano nella prima Tavola, alcuni nella ſeconda; perocchè nei primi tre Precetti, de'quali già ſi è trattato, Dio è come la lor materia ſubjetta, della quale trattano, cioè il

ſom-

sommo bene. Gli altri hanno per loro materia e soggetto, il bene del prossimo. A quelli è proposto un'amore sommo, a questi un' amor a quello vicino; quelli risguardano il fine, questi le cose, che al fine, si riferiscono. Oltre di ciò, la carità di Dio da lui dipende; perchè Dio non dee esser amato per cagione di altra cosa, ma solo per lui stesso: dove la carità del prossimo ha il suo nascimento dalla carità di Dio, ed a quella si dee indrizzare come ad una regola certa. Perchè se noi abbiamo cari i nostri genitori, se noi obbediamo ai nostri Signori; se facciamo riverenza a quelli, che sono collocati in dignità: tutto questo si dee fare principalmente, perchè Dio è stato quelli, che gli ha creati, ed egli è, che ha voluto, che agli altri fossero superiori; con l'opera de'quali regge e custodisce gli altri uomini; il quale avendoci comandato, che noi onoriamo sì fatte persone, però lo dobbiamo fare: perchè sono da Dio fatti degni di questo onore; onde nasce, che quell' onore, che noi facciamo ai nostri genitori, si mostra più presto portarsi a Dio, che agli uomini; perchè così si legge in S. Matteo, dove si tratta dell'osservanza verso i superiori: Qui recipit vos, me recipit: Chi riceve voi, riceve me; e l'Apostolo nell'Epistola agli Efesj, istituendo i servi disse: Servi, obedite dominis carnalibus, cum timore, & tremore, in simplicitate cordis vestri, sicut Christo non ad oculum servientes quasi hominibus placentes, sed ut servi Christi: O servi, obbedite ai vostri Signori carnali, con timore, e tremore, in semplicità di cuore, come a Cristo, non per rispetto alcuno umano, come fanno, quelli che vogliono piacere agli uomini, ma come servi di Cristo. A questo si aggiugne, che non si dà a Dio onore, nè pietà, nè culto sì grande, che egli non sia degno di maggiore: nel quale può l'amor nostro sempre crescere in infinito; onde è necessario, che la nostra carità verso di lui ogni giorno più s'infiammi: il quale per suo comandamento dobbiamo amare con tutto il cuore, con tutta l'anima, e con tutte le forze. Ma quella carità, con la quale amiamo il nostro prossimo, è determinata; perchè il Signore ci comanda, che noi amiamo i prossimi nostri, come noi medesimi: talchè se uno questi termini trapassasse, di maniera che volesse a Dio ed ai prossimi portare un medesimo ed uguale amore, costui commette un gravissimo errore. Dice il Signore: Si quis venit ad me, & non odit patrem suum, & matrem suam, & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, non potest meus esse discipulus: Qualunque viene a me, e non ha in

Matt.10. *Eph.6.* *Deut.6.* *Matt.22.* *Mar.12.* *Luc.10.* *Luc.14.*

in odio il ſuo padre, e la madre, e la moglie, ed i figliuoli, ed i fratelli, e le ſorelle, e più ancora la propia vita, coſtui non può eſſere mio diſcepolo. E queſto medeſimo volle ſignificare, quando diſſe: Sine ut mortui ſepeliant mortuos ſuos: Laſcia che i morti ſeppelliſcano i morti loro. Allora che un certo uomo voleva prima ſeppellire il ſuo padre, cioè voleva che prima moriſſe il padre, e poi ſeguitar Criſto. Il che ancora più chiaramente ſi manifeſta appreſſo S. Matteo, dove dice il Signore: Qui amat patrem, aut matrem plus quam me, non eſt me dignus: Qualunque ama il padre o la madre più che me, non è degno di me. Nè per queſto ſi dee in modo alcuno dubitare, che i genitori non ſi abbiano affettuoſiſſimamente ad amare, e grandemente ad oſſervare: ma una vera pietà principalmente ricerca, che a Dio Padre e Fattore di tutti ſi renda uno ſpeciale amore, ed onore. E però debbono eſſere amati i noſtri padri mortali, ma in tal modo, che tutta la forza dell'amor noſtro ſi riferiſca al celeſte noſtro Padre. E ſe alle volte i comandamenti dei padri noſtri terreni foſſero contrarj e repugnanti ai comandamenti di Dio; allora non è dubbio alcuno, che i figliuoli non debbano alla cupidità dei lor genitori preporre la volontà divina, ricordevoli di quelle divine parole: Obedire oportet Deo magis, quam hominibus: Biſogna più obbedire a Dio, che agli uomini.

Luc.9. *Matt.10.* *Act.5.*

Che forza abbia queſta parola, Onorare, appreſſo le Scritture.

Eſpoſte le ſopraddette coſe, il Paroco interpreterà le parole del Precetto; e prima dell'altre dichiarerà, quel che importi quella parola, Onorare. Perchè, onorare, non ſignifica altro, che avere di uno buona opinione, giudicare che uno ſia degno di onore, e tutte le coſe ſue ſtimare degne di grandiſſimo pregio. A queſto onore ſono congiunte tutte queſte coſe l'amore, l'oſſervanza, l'ubbidienza, il culto: e molto ſaviamente fu poſta nella Legge queſta voce, di onore, non di amore, o di timore; ſebbene debbono i genitori eſſere molto amati, e temuti; perchè quelli, che ama uno, non ſempre l'oſſerva, e lo ha in venerazione: quelli, che teme uno, non ſempre l'ama: ma quando uno di cuore onora uno, l'ama ancora, e lo teme,

Poichè il Paroco avrà ſpiegate queſte coſe tratterà dei Padri, e dirà chi ſiano Padri, e chi ſiano quelli, che ſiano detti con queſto nome; perchè ſebbene la Legge parla principalmente di quei padri, dai quali ſiamo ſtati generati: nondimeno queſto nome ſi accomoda ancora ad altri, i quali pare che ancora la Legge abbracci; ſiccome per molti luoghi della divina Scrittura ſi può age-

vol-

volmente comprendere. Oltre quelli adunque, che ci hanno prodotto al Mondo, sono ancora nelle sacre Lettere molte altre sorti di padri, siccome di sopra accennammo, ai quali tutti si dee il suo particolare onore. E primieramente i Prelati della Chiesa, i Pastori dell'anime, ed i Sacerdoti, sono detti Padri, siccome si vede per quello; che l'Apostolo scrisse ai Corintj: il quale dice: Non ut confundam vos, hæc scribo, sed ut filios meos carissimos moneo; nam si decem millia pædagogorum habeatis in Christo, sed non multos patres: nam in Christo Jesu per Euangelium ego vos genui: Non vi scrivo queste cose per confondervi; ma come figliuoli miei carissimi vi ammonisco; perchè sebbene voi avete dieci mila, che vi guidano, ed istruiscono nella via di Cristo, non avete però molti Padri: perchè io vi ho generati in Cristo Gesù col mezzo del Vangelio. E nell'Ecclesiastico è scritto: Laudemus viros gloriosos & parentes nostros in generatione sua: Lodiamo gli uomini gloriosi, e nostri Padri nella loro generazione. Dopo questi, quelli, ai quali è stato commesso qualche imperio, o magistrato, o potestà, e che governino la Repubblica, sono detti Padri; così Naamanno dai suoi servi era chiamato Padre. Diciamo ancora Padri coloro, alla cui tutela, patrocinio, fede, e bontà gli altri sono commessi, e raccomandati, come sono i tutori, i curatori, i pedagoghi, i maestri; e però i figliuoli de' Profeti chiamavano Elia ed Eliseo Padri. Finalmente i vecchi nominiamo Padri, e quelli, che sono consumati dagli anni, i quali dobbiamo ancora riverire; e questo come principale sia comandato al Paroco, che egli insegni che debbono da noi essere onorati i Padri, di qualsivoglia sorte si siano, ma quelli massimamente, da cui siamo stati prodotti, dei quali la divina Legge specialmente parla; perocchè sono questi come certi simolacri dell'immortale Dio: ed in quelli risguardiamo una sembianza della nostra natività: da quelli ci è stata data la vita: quelli ha usati Dio per istromenti, con li quali ci donasse la mente e l'anima: da quelli siamo stati condotti ai Sacramenti, alla religione, ed istrutti al culto umano, e civile: da quelli siamo stati ammaestrati nella integrità e santità de' costumi. Ed insegni quì il Paroco, come ragionevolmente in questo Precetto è stato espresso il nome della Madre, acciocchè noi consideriamo i beneficj e meriti suoi verso di noi, con quanti affanni, e con quanta sollecitudine ci portò nel suo ventre, con quanta fatica e dolore ci partorì e nutrì poi. Si debbono per certo di maniera osservare ed obbedire i genitori nostri, che

1. Cor 4.

Eccle. 44.

4. Reg. 5.

4. Reg. 2.

4. Reg. 13.

che tutto quell'onore, che loro diamo, si vegga che procede dall'intimo del cuor nostro, e da un vero amore; e tanto siamo tenuti a fare verso di loro questo offizio e debito di onorargli, quanto essi sono talmente disposti verso di noi, che per cagione nostra non rifiutano, nè fuggono mai fatica, nè difficoltà, nè pericolo alcuno. E non può loro avvenire cosa alcuna più gioconda, che il conoscere, che sono cari ai loro figliuoli, e da loro sono amati, i quali essi grandemente amano. Giuseppe ritrovandosi in Egitto dopo il Re in maggior grandezza ed onore, che alcun'altro, ricevette e raccolse il suo vecchio Padre, che in Egitto era venuto, con grande onore: e Salomone al venire che fece la sua madre avanti di lui, si rizzò dalla sua sede regale; e fattale riverenza, la collocò alla sua destra sopra un ricco seggio.

*Gen.*46. & 47.

3.*Reg.*2.

Altre opere ed offizj onorevoli, oltre questo, che abbiamo detto, si debbono fare verso i genitori. Perchè ancora gli onoriamo, quando umilmente preghiamo Dio, che lor faccia prosperamente e felicemente succedere ogni cosa; che siano appresso tutti gli uomini graziosi e favoriti; e che siano a Dio, ed ai suoi Santi, che sono in Cielo, cari, e raccomandati. Onoriamo ancora i nostri genitori, quando noi facciamo in ogni cosa a lor modo, e ci governiamo secondo la volontà ed arbitrio loro; la qual cosa ci persuade Salomone, dicendo: Audi fili mi disciplinam patris tui, & ne dimittas legem matris tuæ, ut addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo: Ascolta figliuol mio la disciplina del tuo padre, e non lasciare di osservare la legge della tua madre, acciocchè così si aggiunga grazia al tuo capo, ed al tuo collo sia posta una collana. Tali sono ancora l'esortazioni di S. Paolo Apostolo, quando dice: Filii, obedite parentibus vestris in Domino: hoc enim justum est: Figliuoli obbedite ai vostri genitori nel Signore, perchè questo è giusto. Ed altrove: Filii, obedite parentibus per omnia: hoc enim placitum est in Domino: Figliuoli obbedite ai vostri genitori in tutte le cose; perchè questo è accetto al Signore. Si conferma il medesimo con gli esempj di uomini santissimi: perchè Isacco, quando dal padre era legato, per dovere essere sacrificato; obbedì modestamente e senza alcuna repugnanza. Ed i Rechabiti, per non far mai contra il consiglio del padre loro, si astennero in perpetuo dal vino. Onoriamo ancora i genitori, quando noi imitiamo le loro buone opere, ed i loro costumi: perchè noi dimostriamo di far molta stima di coloro, ai quali noi ci studiamo di renderci simili. Ancora onoriamo i nostri ge-

*Prov.*1.

*Eph.*6.

*Col.*3.

*Gen.*22.

*Hier.*35.

genitori, quando non solo cerchiamo e dimandiamo i loro consigli, ma ancora li seguitiamo. Ancora quando diamo loro sovvenimento, compartendo loro quelle cose, che al vitto ed al vestito sono necessarie; la qual cosa è confermata col testimonio di Cristo: il quale riprendendo l'impietà de' Farisei, disse loro: Quare & vos transgredimini mandatum Dei propter traditionem vestram? nam Deus dixit; Honora patrem, & matrem: & qui maledixerit patri, vel matri, morte moriatur. Vos autem dicitis: Quicumque dixerit patri, vel matri; munus quodcumque est ex me, tibi proderit; & non honorificabit patrem suum, aut matrem suam: & irritum fecistis mandatum Dei propter traditionem vestram: Perchè trasgredite voi ancora il comandamento di Dio per la vostra tradizione? perocchè Dio ha detto; Onora il padre, e la madre: e qualunque maledirà il padre, o la madre, sia morto: e voi dite, Qualunque dirà al padre, o alla madre; il dono, che io farò a Dio, gioverà a te; e non onorerà il suo padre, e la sua madre: e così avète fatto vano il comandamento di Dio per la vostra tradizione. E dobbiamo in vero sempre onorare i nostri padri, ma allora principalmente, quando sono in qualche pericolosa infermità. Perchè allora si dee procurare in ogni modo, che si confessino, e che abbiano gli altri Sacramenti che debbono ricevere i Cristiani, quando sono vicini alla morte. E dobbiamo avere gran cura, che uomini divoti e religiosi spesso li visitino, i quali ovvero, essendo essi deboli, li confermino, e dian loro animo, e col consiglio giovino; ovvero, se li vedranno ben disposti, e di buon animo, cerchino di sollevargli alla speranza della beatitudine; acciocchè, poichè da queste cose umane avranno levata la mente, la rivoltino, e la mettino tutta in Dio. E così avverrà, che da una beatissima compagnia di fede, speranza, e carità, e dall'ajuto della religione fortificati, ed assicurati, giudicheranno la morte non solo non doversi temere, essendo a tutti necessaria, ma dovere ancora esser desiderata, facendo aperta la strada all'eternità. Finalmente, ancora dopo che sono morti i nostri genitori, si fa loro onore, quando procuriamo i funerali, e l'esequie oneste, e li seppelliamo onoratamente; e se noi ordiniamo che siano fatti uffizj, ed offerti sacrifizj per le anime loro, e celebrati anniversarj; e se diligentemente eseguiremo i loro legati. E dobbiamo onorare non solo quelli, dai quali siamo stati prodotti al Mondo, ma ancora gli altri, che pur sono detti Padri, come sono i Vescovi, ed i Sacerdoti, ed i Re, ed i Principi, come i Magistrati, i tu-

Matt. 15.

tutori, i curatori, i maeſtri, i pedagoghi, i vecchi, e ſimili altri; perchè tutti queſti meritano di ricevere qualche frutto ed utilità da noi, e per carità, e per obbedienza, e con altri ajuti, che poſſiamo lor dare: ma è ben vero, che uno più che un'altro ricerca tal coſa. Quanto ai Veſcovi, ed altri Prelati, e Paſtori delle anime, così è ſcritto: Qui bene præſunt Presbyteri, duplici honore digni habeantur, maxime qui laborant in verbo, & doctrina: Quei Sacerdoti, che bene e virtuoſamente fanno l'offizio loro, debbono ricevere doppio onore, e maſſime quelli, che ſi affaticano nel predicare, e nell'inſegnare. Or quanti furono i ſegni, che diedero i Galati dell'amore, che portavano all'Apoſtolo Paolo? ai quali egli fece sì chiaro teſtimonio della loro benevolenza, quando diſſe: Teſtimonium enim perhibeo vobis, quia, ſi fieri poſſet, oculos veſtros eruiſſetis, & dediſſetis mihi; Io vi fo teſtimonio, che ſe foſſe ſtato poſſibile; vi avreſte cavati gli occhi propj, e gli avreſte dati a me. Ancora ai Sacerdoti ſi hanno a provvedere tutte quelle coſe, le quali ſi richiedono ai biſogni neceſſarj alla vita: onde diſſe l'Apoſtolo: Quis militat ſuis ſtipendiis umquam? Chi fu mai, che andaſſe alla milizia a ſue ſpeſe? E nell'Eccleſiaſtico è ſcritto: Honorifica Sacerdotes, & propurga te cum brachiis: da illis partem, ſicut mandatum eſt tibi, primitiarum, & purgationis: Onora i Sacerdoti, ed affaticati con le tue braccia: dà loro come ti è ſtato comandato, la parte delle primizie, e della tua fatica; ai quali ancora, c'inſegna l'Apoſtolo, che dobbiamo obbedire, quando dice: Obedite præpoſitis veſtris, & ſubjacete eis: ipſi enim pervigilant, quaſi rationem pro animabus veſtris reddituri: Obbedite ai voſtri prelati, e ſtate ſoggetti a quelli: perchè eſſi ſtanno vigilanti, come quelli, che hanno da rendere ragione per le anime voſtre. Anzi che è ſtato comandato dal Signor noſtro Gesù Criſto, che noi obbediamo ai noſtri Paſtori, quantunque ancora non foſſero buoni, quando diſſe: Super cathedram Moyſi ſederunt Scribæ, & Phariſæi; omnia ergo, quæcumque dixerint vobis, ſervate, & facite: ſecundum opera vero eorum nolite facere: dicunt enim, & non faciunt: Sopra la cattedra di Moisè hanno ſeduto gli Scribi, ed i Fariſei; e però tutte le coſe, che vi diranno, oſſervate, e fate; ma non vogliate fare come fanno eſſi: perchè dicono, e non fanno. Il medeſimo ſi dee dire dei Re, dei Principi, dei magiſtrati, e degli altri, alla cui poteſtà noi ſiamo ſoggetti: ai quali che ſorte di onore ſi debba dare, che culto, e che oſſervanza, l'Apoſtolo ai Romani lo dichia-

Gal. 4.
1. Cor. 9.
Eccle. 7.
Heb. 13.
Matt. 23.

chiara molto apertamente: per li quali ci ammonisce ancora, che si dee fare orazione. E S. Pietro disse: Subjecti estote omni humanæ creaturæ propter Deum, sive Regi, quasi præcellenti, sive Ducibus, tamquam ab eo missis: Siate soggetti ad ogni creatura umana per amor di Dio; o sia Re, come persona eccellente; o siano suoi capitani, come da lui mandati. Perchè tutto quell'onore, che diamo a questi tali, si riferisce a Dio, essendo un'eccellente grado di dignità sempre onorato e riverito dagli uomini: conciossiachè mostri una sembianza della divina potestà: nel quale ancora veneriamo la provvidenza di Dio, che abbia conceduto a coloro la cura di un pubblico governo, i quali usa come ministri della sua potestà; perchè noi non onoriamo l'impietà e la sceleratezza dei Magistrati, quando però sono tali, ma l'autorità di Dio che si ritrova in quelli: tal che (cosa che forse parrà maravigliosa) sebbene avessero verso di noi un tristo animo, e pensassero di offenderci ed ingiuriarci, sebbene fossero irati ed implacabili contra di noi, nondimeno noi non abbiamo per questo degna cagione di non gli osservare, e di non gli onorare con ogni debito officio; perocchè grandi furono i beneficj, che Davidde avea fatti a Saulle, e molto officioso si mostrava verso di lui; quantunque egli sempre cercasse di offenderlo, e gli si mostrasse irato e nimico; il che significò con quelle parole: Cum his, qui oderunt pacem, eram pacificus. Con quelli, che aveano in odio la pace, io era pacifico. Ma se ti comandassero qualche cosa empia ed ingiusta, conciossiachè tal cosa non proceda dalla potestà loro, ma dalla ingiustizia e perversità dell'animo; allora non si debbono in modo alcuno ubbidire.

Rom. 13. 1. Tim. 2. 1. Pet. 2. Psal. 119.

Poichè il Paroco tutte queste cose avrà distintamente esposte e dichiarate; consideri, qual premio e quanto conveniente sia stato proposto a coloro, i quali obbediscono a questo divino Precetto; perchè un grandissimo frutto, che se ne cava, è la lunghezza della vita: e questo, perchè sono degni di godersi lungo tempo il benefizio di colui, di cui conservano la memoria in perpetuo. Conciossia adunque che quelli, i quali onorano i loro genitori, rendano grazie a coloro, dai quali hanno l'uso di questa luce, e di questa vita; ragionevolmente e meritamente fino all'estrema vecchiaja prolungano la vita loro. Dopo questo si dee chiaramente spiegare la divina promessa; perchè non solo ci è promessa la vita eterna, e beata, ma ancora il godere lungamente questa terrena, e mortale. Il qual sentimento interpretò l'Apostolo S. Pao-

1.Tim.4. lo, quando disse; Pietas ad omnia utilis est, promissionem habens vitæ, quæ nunc est, & futuræ: La pietà è buona a tutte le cose, avendo la promessa di questa vita presente, e della futura. Nè questa mercede è piccola, o di poco pregio, quantunque ad uomini santissimi, come fu Giobbe, Davidde, e Paolo, la morte sia stata desiderabile, ed agli uomini miseri e travagliati il prolungare la vita sia molesto; perchè l'aggiunta di quelle parole: Quam Dominus Deus tuus dabit tibi: Non solo promettono la lunghezza del tempo al vivere; ma ancora l'ozio, la quiete, e la sicur-

Deut.5. tà al ben vivere, perocchè nel Deuteronomio non solo dice: Acciocchè tu viva un lungo tempo: ma ci aggiugne, Acciocchè tu

Eph.6. abbi bene; il che poi replicò l'Apostolo. E diciamo, che a coloro son conceduti questi beni, alla pietà de' quali Dio dà il ristoro; altrimenti non sarebbe Dio nelle sue promesse fedele, e costante; conciossiachè quelli alle volte, che hanno dimostrata maggior pietà ai loro genitori, abbiano avuta più breve vita; il che loro avviene, ovvero perchè è il loro meglio, che si partano di vita pri-

Sap.4. ma che abbandonino il vivere virtuoso, e la religione, essendo tolti di vita, acciocchè la malizia non cangi l'intelletto loro; ovvero acciocchè qualche finzione non inganni l'anima loro: ovvero, quando soprasta qualche gran danno, e travaglio, o qualche grave pericolo, sono chiamati di questa vita all'altra, acciocchè così vengano a scampare e liberarsi dalla comune calamità, ed acerbità, che dee sopravvenire al Mondo: onde ben disse il

Isa.57. Profeta: A facie malitiæ collectus est justus: Prima che venga il male, è stato tolto via l'uomo giusto; il che opera Dio, acciocchè la virtù, o la salute loro non stia a pericolo nel tempo, nel quale Dio castiga gli uomini de'loro peccati: ovvero, acciocchè in quei tristissimi tempi, per le afflizioni e calamità, i loro parenti ed amici non sentano sì acerbi dolori; per il che si dee grandemente temere, quando vediamo che gli uomini dabbene muojono avanti tempo. E siccome a quelli che verso i loro genitori son grati ed amorevoli, da Dio è proposto il frutto e la mercede delle lor buone opere: così parimente i figliuoli ingrati ed empj sono

Exod.21. riservati a gravissime pene: perchè è scritto: Qui maledixerit patri suo, vel matri, morte moriatur. Chi maledirà suo padre, o

Levit.20. sua madre, sia condennato alla morte. Ed altrove: Qui affligit

Prov.19. patrem, & fugit matrem, ignominiosus est, & infelix. Chi affligge il padre, e fugge la madre, è ignominioso, ed infelice.

Prov.20. Ed altrove: Qui maledicit patri suo, vel matri, extinguetur lucer-

cerna ejus in mediis tenebris. Chi dirà villania al padre, o alla madre, la sua lucerna si estinguerà in mezzo le tenebre. Ed altrove: Oculum, qui subsanat patrem, & qui despicit partum matris suæ, effodiant eum corvi de torrentibus, & comedant eum filii aquilæ: Chi si beffa del padre, e chi spregia il parto della madre sua, i corvi de'torrenti gli cavino gli occhi, ed i figliuoli dell'aquila se lo divorino. Molti, si legge, essere stati quelli, che hanno fatto ingiuria ai loro genitori, nella cui vendetta si è accesa l'ira di Dio. E però non lasciò Dio l'ingiuria di Davidde impunita, ma ne fu il figliuolo Assalonne debitamente castigato, il quale, per la scelleratezza commessa, da tre lance trapassato punì. E di quelli, che ai Sacerdoti non obbediscono, è scritto: Qui superbierit nolens obedire Sacerdotis imperio, qui eo tempore ministrat Domino Deo tuo, ex decreto judicis morietur homo ille: Quelli, che si insuperbirà, e non vorrà obbedire all'imperio di quel Sacerdote, il quale in quel tempo ministrerà al tuo Signore Dio, per sentenza del giudice morrà quel tal uomo. E siccome per Legge divina è statuito, che i figliuoli onorino i padri, che obbediscano, che sodisfacciano loro in ogni cosa: così parimente il debito e l'offizio dei padri è, che i loro figliuoli istruiscano nelle virtù, nelle discipline sante, e negli ottimi costumi, ed a quelli diano ottimi precetti di vivere, acciocchè così istrutti e disposti alla religione, santamente ed incorrottamente onorino Dio; il che si legge essere stato fatto dai genitori di Susanna.

Prov.30. *2.Reg.18.* *Deut.12.* *Dan.13.*

E però il Sacerdote ammonisca i padri, che siano ai lor figliuoli maestri di virtù, di equità, di continenza, di santità, e specialmente guardinsi da tre cose, nelle quali sogliono spesso errare i padri: prima, di non dire contra i lor figliuoli parole troppo acerbe, e di non essere verso di loro troppo aspri: il che comanda l'Apostolo nell'Epistola ai Colossensi con queste parole: Patres, nolite ad indignationem provocare filios vestros, ut non pusillo animo fiant: Padri, non vogliate provocare i vostri figliuoli a sdegno: acciocchè così non diventino pusillanimi. Perchè egli è gran pericolo, che, mentre che per le stranezze dei padri son pieni di timore, non diventino di animo abietto, e debole. E però comandi loro, che si guardino da una troppa severità. E più tosto vogliano correggere i loro figliuoli, che vendicarsi di loro. Dipoi, se pure avessero fatto qualche errore, per il quale sia necessario il castigo, e la riprensione, allora guardinsi, che per

Col.3.

troppa indulgenza non perdonino cosa alcuna ai figliuoli; perchè così avviene bene spesso, che i figliuoli per la troppa piacevolezza e mansuetudine de' padri diventano tristi: e però il Paroco gli minacci, e sbigottisca, che non vogliano usare verso i figliuoli una troppo dissoluta indulgenza, con l'esempio di Eli sommo Sacerdote; il quale perchè verso i suoi figliuoli era stato troppo indulgente, ed amorevole, fu da Dio gravemente castigato. All' ultimo, ammoniscali, che non facciano come molti, (il che è vituperosissimo) i quali nell'educazione e dottrina de' loro figliuoli fanno appunto il contrario di quello, che far dovrebbono; perchè sono molti, che solo pensano, e solo procurano di lasciare ai lor figliuoli danari, facoltà, ed un ampio e ricco patrimonio; e quelli esortano ed esercitano non alla religione, non alla pietà, non alla disciplina delle buone arti, e lodevoli esercizj, ma all'avarizia, ed all'accumulare roba, nè sono solleciti della salute o riputazione de' lor figliuoli; purchè sieno ricchi e danarosi; della qual cosa qual si può dire, o pensare più vituperosa? E così avviene, che poi a quelli non tanto trasferiscono le facoltà, e le ricchezze, quanto le loro sceleratezze, e peccati, ai quali non si mostrano guide per condurli al Cielo, ma per fargli seco precipitare all'Inferno negli eterni tormenti. E però il Sacerdote vegga di istituire i padri con ottimi precetti; e quelli ecciti ad imitar l'esempio di Tobia, ed a seguitare la virtù simile alle sue; acciocchè poi che i figliuoli saranno bene istrutti al culto di Dio, ed alla santità, ne riportino come frutti abbondantissimi delle loro fatiche amore, osservanza, ed obbedienza.

1. Reg. 4.

Tob. 4.

QUINTO PRECETTO.

NON OCCIDES.

NON UCCIDERAI.

Quella gran felicità, che è stata promessa ai pacifici di dover essere chiamati figliuoli di Dio, dee grandemente muovere i Pastori a far sì, che ai Fedeli diligentemente ed accuratamente insegnino la dottrina di questo Precetto; perchè non si può trovare altro modo migliore ad unire e riconciliare tra loro la volontà degli uomini, che fare, che la legge di questo Precetto, sia da ciascuno osservata santamente, come si dee, poichè sarà pienamen-

te

te dichiarato; perchè allora si potrà sperare, che gli uomini congiunti tra di loro con un sommo consenso degli animi, sopra ogni cosa attendano alla concordia, ed alla pace. Ma, quanto sia necessario il dichiarare questo Precetto, di qui si conosce, che, poichè fu fatto quel grande ed universale diluvio sopra tutta la terra, questo fu il principale Precetto ed interdetto che fece Dio, perchè disse: Sanguinem requiram animarum vestrarum de manu cunctarum bestiarum, & de manu hominis: Io mi vendicherò del vostro sangue sparso, e sopra gli uomini, e sopra le bestie. Nell' Evangelio ancora tra le Leggi antiche, che furono spiegate dal Signore, questa fu la prima, della quale è scritto appresso S.Matteo; Dictum est enim, Non occides; e quelche segue intorno a questo proposito in quel medesimo luogo. Oltre di questo debbono i Cristiani attentamente e volentieri ascoltare questo Precetto; perchè sebben si considera alla sua forza, è molto utile al difender la vita di ciascuno; perchè in queste parole, Non occides, si proibisce al tutto l'omicidio. Onde debbono gli uomini accettarlo con tanto piacere e contento di animo, come se, essendo loro messa avanti una gravissima ira di Dio, ed altre gravissime pene, fosse poi nominatamente proibito, che niuno fosse offeso. Siccome adunque questo Precetto è giocondo ad udirlo, così il guardarsi da quel peccato, che ci è proibito da questo Precetto, dee in se avere giocondità. E quando il Signore spiegava la forza di questa Legge, dimostrò, che quivi si contenevano due cose, l'una, che noi non uccidiamo; il che ci fu proibito che facessimo: l'altra ci fu comandato che facessimo: e questa fu, che noi amassimo i nostri nimici; e con loro fossimo concordi, e che con tutti avessimo pace, e finalmente che pazientemente sopportassimo tutti gl'incomodi. In quanto ci è proibito l'uccidere altrui, bisognerà principalmente insegnare, quali siano quelle morti ed uccisioni, le quali per la Legge di questo Precetto non ci sono vietate; perchè non è proibito uccidere le bestie, che, concedendo Dio agli uomini, che si possano mangiare, è ancora lecito l'ucciderle; della qual cosa così parlò S. Agostino. Quando noi udiamo: Non occides; non dobbiamo intendere, che questo Precetto voglia significare delle piante, o degli alberi; perchè quelli non hanno senso alcuno; nè degli animali irrazionali; perchè non hanno in modo alcuno con esso noi compagnia. Un'altra sorte di uccisione è permessa: e questa è quella, che si appartiene di fare a quelli Magistrati, che hanno autorità e potestà di uccidere; per la quale, se-

Gen. 9. *Matt. 5.* *S. Agost.*

ſecondo l'ordine delle Leggi, e ſecondo il giudizio, caſtigano gli uomini rei e ſcelerati, e difendono gl' innocenti. Nel quale officio eſercitandoſi giuſtamente, non ſolo non ſono colpevoli di omicidio, ma obbediſcono maſſimamente a queſta divina Legge, per la quale ſono proibiti gli omicidj. Perocchè avendo queſta Legge per fine ſuo di provvedere alla vita, ed alla ſalute degli uomini, parimente tutti i caſtighi e punizioni di quei Magiſtrati, che legittimamente vendicano le ſceleratezze, che ſi commettono, hanno riſguardo a far sì, con li ſupplizj reprimendo l'audacia e l'ingiuria, che vivano gli uomini una vita tranquilla, e ſicura; onde diſſe Davidde: In matutino interficiebam omnes peccatores terræ, ut diſperderem de civitate Domini omnes operantes iniquitatem: Io uccideva per tempo tutti i peccatori della terra, acciocchè così ſcacciaſſi dalla Città del Signore tutti quelli, che operano l'iniquità. E per queſto non peccano ancora quelli, i quali con giuſta guerra, non da cupidità o da crudeltà ſpinti, ma ſolo per deſiderio della pubblica utilità i nimici loro privano di vita. Sono ancora alcuni omicidj, che ſi fanno per comandamento di Dio; e così non peccarono i figliuoli di Levi, i quali in un giorno uccisero tante migliaja di uomini: la quale ſtrage fatta, così parlò loro Moisè: Conſecraſtis manus veſtras hodie Domino: Oggi avete conſecrate le voſtre mani al Signore. Nè ancora ha traſgredito queſto Precetto colui, che non ſpontaneamente, nè penſatamente, ma a caſo ha ucciſo un uomo. E ſopra queſto è ſcritto nel Deuteronomio: Qui percuſſerit proximum ſuum neſciens, & qui heri & nudius tertius nullum contra eum odium habuiſſe comprobatur, ſed abiiſſe cum eo ſimpliciter in ſilva ad ligna cædenda, & in ſucciſione lignorum ſecuris effugerit manum, ferrumque lapſum de manubrio amicum ejus percuſſerit, & occiderit: Chi percuoterà il ſuo proſſimo, non ſe ne accorgendo, e chi jeri o l'altro jeri ſi prova non aver avuto contra di lui odio alcuno, ma eſſere ſemplicemente andato ſeco nel boſco a tagliare le legna, e nel tagliare delle legna gli ſcappaſſe l'accetta di mano, o 'l ferro uſcito del manico percuoteſſe il ſuo amico, e l'uccideſſe; queſte così fatte ucciſioni ſono tali, che, non eſſendo cagionate volontariamente, nè penſatamente, non ſono imputate a peccato: il che confermano le parole di S. Agoſtino, il quale dice: Non ſi dee in modo alcuno tenere, che, quando facciamo qualche opera buona, e lecita, ſe nell'operarla ci avviene oltre ogni noſtra volontà qualche male, ſia imputato a noi. Nondimeno in tal coſa ſi può

Pſal.100. Exod.32. Deut.19. S. Agoſt.

può peccare per due cagioni: una, quando uno occupato in una cosa ingiusta ucciderà un uomo: come per esempio, se uno percuotesse o con pugni o con calci una donna gravida, dalla qual cosa ne seguisse l'aborto; tal cosa per certo sarebbe avvenuta oltre la volontà di colui, che l'avesse percossa, non però sarebbe senza sua colpa, non gli essendo in modo alcuno lecito, nè conceduto percuotere una donna gravida. L'altra cagione è, quando non bene considerando ad ogni cosa, negligentemente ed incautamente si uccidesse uno. E per la medesima ragione, se uno, per difendere la propia vita, messa ogni cautela, ucciderà il suo nimico, si vede manifesto, che costui non è trasgressore di questa Legge.

Queste sorti di omicidj adunque sono quelle, che non sono comprese dal Precetto di questa Legge: le quali eccettuate, tutte l'altre sono proibite, ovvero rispetto al micidiale, ovvero a quello, che è ucciso, ovvero ai modi, nei quali si commette l'omicidio. Perchè, quanto s'appartiene a quelli, che fanno l'omicidio, non n'è eccettuato alcuno, o siano uomini ricchi, o potenti, o siano Signori, o siano i propj Padri: ma senza alcuna distinzione o differenza a ciascuno indifferentemente è vietato l'uccidere. Ma se poi si considerino quelli, che sono uccisi; questa Legge si stende a tutti; nè è uomo alcuno di sì vile ed abietta condizione, è stato, che non sia difeso dalla virtù e forza di questa Legge. Nè però è lecito ad alcuno uccidere se stesso: conciossiachè niuno sia talmente padrone della sua vita, che a voglia sua possa darsi la morte. E però, per le parole di questa Legge, non ti è comandato, che tu non uccida un'altro, ma semplicemente, che tu non uccida. E se poi noi consideriamo ai diversi modi, nei quali si commettono gli omicidj; niuno ne è eccettuato; perchè non solo non è ad alcuno lecito con le sue mani o con ferro, o con sassi, o con bastone, o con laccio, o con veleno torre la vita ad un uomo, ma nè anco è conceduto farlo col consiglio, con l'ajuto, con le facoltà, o in qualsivoglia altro modo. Nella qual cosa si vede una somma stoltizia e grossezza di cervello de'Giudei; i quali credevano di osservare questo Precetto, guardandosi solo di uccidere altrui con le mani. Ma l'uomo Cristiano, il quale secondo che ha dichiarato Cristo, ha imparato, che questa Legge è spirituale, come quella, che non solo ci comanda, che abbiamo le mani pure, ma ancora l'animo casto, e sincero; non basta quello solo, che essi giudicano esser bastevole all'osservanza di quella

Legge. Perocchè nell'Evangelio ci è stato insegnato, che non ci
a 11.5. è pur lecito adirarci con alcuno: dove dice il Signore: Ego autem dico vobis: Omnis, qui irascitur fratri suo, reus erit judicio: qui autem dixerit, fratri suo, racha; reus erit concilio: qui autem dixerit, fatue; reus erit gehennæ ignis. Ed io vi dico, che qualunque si adira col suo fratello, sarà reo del giudizio; E chi dirà al suo fratello, racha; sarà reo del consiglio: e chi gli dirà, stolto; sarà reo del fuoco dell'Inferno. Dalle quali parole si manifesta, che colui non è senza colpa, che si sdegna col suo fratello, quantunque tenga l'ira serrata nell'animo: e chi mostra qualche segno esteriore dell'ira, che ha di dentro, pecca gravemente, ma molto più gravemente, chi non si vergogna svillaneggiare con dure parole il suo fratello. E questo è vero, quando non ci è cagione alcuna di adirarsi; perchè la cagione dell'ira, la quale è conceduta da Dio, e dalle Leggi, è quando noi castighiamo coloro, i quali sono soggetti al nostro imperio, ed alla nostra potestà, quando hanno commesso qualche errore; perchè l'ira dell'uomo Cristiano non dee procedere dai sensi carnali, ma dallo Spirito
1.Cor.6. Santo; conciossiachè a noi si convenga esser tempj dello Spirito Santo, ne'quali abiti Gesù Cristo. Sono in oltre dal Signore state insegnate molte altre cose pertinenti alla perfezione di questa
Matt.5. Legge, come sarebbe quella: Non resistere malo, sed, si quis te percusserit in dexteram maxillam tuam, præbe illi & alteram, & ei, qui vult tecum in judicio contendere, & tunicam tuam tollere, dimitte ei & pallium: & quicumque te angariaverit mille passus, vade cum illo alia duo: Non volere resistere all'uomo tristo, ma, se uno ti percuoterà nella guancia destra, porgigli ancora l'altra: ed a colui, che vorrà teco contendere in giudizio, e torti la tonica, dagli ancora il mantello: e se sarà uno, che ti sforzerà ad andar seco un miglio; vanne ancora due altri.

Dalle cose già dette si può intendere, quanto siano gli uomini inclinati a quei peccati, i quali ci sono proibiti per questo Precetto; e quanti si ritrovino, i quali se non con le mani, almeno con l'animo commettono il peccato dell'omicidio. E perchè a sì pericolosa infermità nelle sacre Lettere si sono trovati i remedj, è uffizio del Paroco l'insegnarli diligentemente ai popoli: e tra gli altri è di grandissima importanza, di far sì, che essi conoscano ed intendano, quanto scelerato e nefando peccato sia l'uccidere un uomo; il che si può vedere chiaro per molti e gravissimi testimonj, che ne fanno le sacre Lettere. Perocchè talmente nelle

san-

ſante Scritture Dio deteſta l'omicidio, che egli dice, che ſin le beſtie punirà della morte degli uomini; e comanda, che quella fiera, che avrà offeſo un'uomo, ſia uccisa. Nè per altra cagione volle, che l'uomo aveſſe in orrore il ſangue, ſe non perchè in ogni modo ritraeſſe l'animo e le mani dalla morte degli uomini; perchè gli micidiali ſono nimici crudeliſſimi del genere umano, e della Natura isteſſa: i quali, quanto per loro ſi può, cercano di diſtruggere tutte l'opere di Dio, uccidendo l'uomo; per cagione di cui egli afferma aver prodotte tutte le coſe. Anzi che nel Geneſi, eſſendo vietato l'uccidere l'uomo, perchè l'ha creato Dio a ſua ſimilitudine ed imagine, fa certamente colui a Dio una ingiuria notabile, e quaſi moſtra di voler percuotere e far violenza a Dio, il quale guaſta e diſtrugge la ſua imagine. Queſto con una divina cogitazione dell'animo ſuo conſiderando Davidde ſi lamentò graviſſimamente degli uomini omicidiali, e che ſpargono il ſangue, con quelle parole: Veloces pedes eorum ad effundendum ſanguinem: I lor piedi ſono veloci a ſpargere il ſangue. Nè diſſe ſemplicemente, uccidono, ma ſpargono il ſangue; le quali parole proferì per amplificare maggiormente quella deteſtabile ſceleratezza, e per manifeſtare la loro ſmiſurata crudeltà. Ed acciocchè principalmente dichiaraſſe, con quanta furia per un certo diabolico impulſo ſiano precipitati in sì grande errore, diſſe: I lor piedi ſono veloci.

Gen. 9.

Pſal. 13.

Ora quelle coſe, che il Signore noſtro Gesù Criſto ci comanda che noi oſſerviamo in queſto Precetto, riſguardano a fare che noi abbiamo pace con gli uomini; perchè diſſe, volendo interpretare queſto paſſo: Si offers munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid adverſum te, relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius renconciliari fratri tuo, & tunc veniens offeres munus tuum: Se tu offeriſci il tuo dono all'altare, e quivi ti ſovverrà che il tuo fratello ha qualche coſa contra di te, laſcia quivi avanti all'altare il tuo dono, e vanne prima a riconciliarti al tuo fratello, ed allora ritornando offerirai il tuo dono. Le quali parole dal Paroco ſaranno in tal guiſa ſpiegate, che dimoſtri, come ſenza eccezione alcuna, tutti noi dobbiamo con un'ardente carità abbracciar ciaſcuno: alla quale nella dichiarazione di queſto Precetto, quanto più potrà, ecciterà i Fedeli: concioſſiachè in quello maſſimamente riſplenda la virtù di amare il proſſimo; perocchè vietandoſi in queſto Precetto apertamente l'odio, eſſendo chi odia il ſuo fratello micidiale; di qui

Mat. 5.

1. Joan. 3.

qui senza alcun dubbio segue, che insieme si dia il Precetto di amore, e di carità. E perchè per questa Legge ci è dato il Precetto dell'amore e della carità, ci sono ancora fatti i comandamenti di tutte quelle opere ed offizj, che sogliono seguitare dopo la carità. Disse Paolo: La Carità è paziente: adunque la pazienza ci è comandata, nella quale il Salvatore c'insegna che noi possederemo le anime nostre. Dopo questa segue la beneficenza, come seconda compagna della carità: perchè la carità è benigna, e la virtù della benignità e della beneficenza è molto ampia, e l'offizio suo massimamente si esercita in far che noi provvediamo ai poveri le cose necessarie, che agli affamati diamo il cibo, agli assetati il beveraggio; che vestiamo gl' ignudi; e quanto uno ha maggior bisogno dell'ajuto nostro, tanto più in quello siamo larghi, e liberali. Queste opere di beneficenza, e di bontà, le quali per natura loro sono chiari ed illustri, diventano ancora più chiari, quando sono fatte a'nimici: perchè disse il Salvator nostro: Diligite inimicos vestros: bene facite iis, qui oderunt vos: Amate i vostri nimici: fate bene a quelli, che vi odiano. Il che ancora l'Apostolo c'insegna con quelle parole: Si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si sitit, potum da illi: hoc enim faciens carbones ignis congeres super caput ejus; noli vinci a malo, sed vince in bono malum: Se il tuo nimico avrà fame, dalli da mangiare: se ha sete dalli da bere: perchè facendo questo, ragunerai sopra il capo suo carboni di fuoco; non volere esser vinto dall'uomo tristo, ma vinci nel bene il tristo. Finalmente se noi risguarderemo alla Legge della carità, la quale è benigna, conosceremo che per questa Legge ci è comandato ed ordinato, che noi facciamo tutte quelle opere, le quali si convengono alla mansuetudine, alla piacevolezza, ed a tutte le altre così fatte virtù. Ma quella opera, che è più eccellente e nobile di tutte le altre, e che è pienissima di carità, e nella quale massimamente a noi conviene esercitarsi, è che noi perdoniamo e rilasciamo le ingiurie ricevute con pacato e quieto animo; al che fare spesso le sacre Lettere ci ammoniscono, ed esortano, siccome già si è detto, nominando non solo quelli beati, che fanno tal cosa; ma affermando, che a questi è dato da Dio il perdono di tutti gli errori. Ma quelli, che disprezzano, o al tutto negano far questo tal atto, non lo ricevono in modo alcuno. Ma perchè nella mente degli uomini è quasi inserta, e troppo efficacemente stabilita una certa cupidità di vendicarsi; è necessario, che il Paroco ponga una grandissima diligenza, non solo ad in-

1. Cor. 13. Luc. 21. Matt. 5. Rom. 12.

inſegnare, che biſogna che il Criſtiano ſi ſcordi dell'ingiurie, e le perdoni, ma ancora perſuaderlo al tutto ai ſuoi popoli. E perchè intorno queſta materia i ſacri Scrittori fanno molti trattati, ed aſſai ſpeſſo ne ragionano; quelli bene ſtudj il Paroco, acciocchè così poſſa con l'autorità loro refutare la pertinacia di quelli, che ſono oſtinati ed indurati nella cupidità, e deſiderio della vendetta. Abbia ſempre in pronto e preparati gli argomenti, che quei ſanti Scrittori e Padri hanno addotti di queſta materia, i quali ſono di grandiſſima efficacia, e molto al propoſito. Ma tra gli altri queſti tre principalmente ſi debbono ſpiegare. Il primo è, che a colui, che penſa avere ricevuta l'ingiuria, ſi dia ad intendere in ogni modo, che colui, del quale egli pur deſidera vendicarſi, non è ſtato la principal cauſa del ſuo danno, e della ſua ingiuria. Così fece quel maraviglioſo Giobbe; il quale dai Sabei, dai Caldei, e dal Demonio gravemente offeſo, non avendo a loro riſpetto alcuno, come uomo retto, e molto pietoſo, rettamente e pietoſamente diſſe queſte parole: Dominus dedit, Dominus abſtulit: Il Signore me le diede, il Signore me le tolſe. Onde per le parole, e per l'eſempio di quel pazientiſſimo uomo debbono i Criſtiani perſuaderſi quello, che è veriſſimo, che tutte le coſe, che noi patiamo in queſta vita, procedono dal Signore, il quale di ogni giuſtizia e miſericordia è Padre ed Autore. Nè ci puniſce come ſuoi nimici; tanta è la ſua benignità verſo di noi; ma ci corregge e caſtiga come figliuoli. Nè certamente, ſe bene conſideriamo a queſto fatto, ſono in sì fatte coſe gli uomini altro che miniſtri, e quaſi eſecutori di Dio. E quantunque l'uomo poſſa gravemente avere uno in odio, e deſiderargli ogni male: nondimeno, ſe Dio non glielo permette, non lo può in modo alcuno danneggiare. Da queſta ragione indotto Giuſeppe ſopportò pazientemente gl'iniqui conſigli de'ſuoi fratelli, così Davidde l'ingiurie fattegli da Semei. Farà ancora molto al propoſito di queſta materia quello argomento, che trattò S. Gio. Griſoſtomo gravemente e dottamente, cioè, che niuno è offeſo ſe non da ſe ſteſſo; perchè quelli, che pur penſano di aver ricevuto ingiuria, ſe con dritto animo conſidereranno la coſa, troveranno ſenza alcun dubbio, che non hanno da perſona alcuna ricevuta ingiuria o danno: perchè avvengachè le coſe, dalle quali eſſi ſono offeſi, vengono loro di fuori, e da altri: nondimeno eſſi ſono, che grandemente offendono loro iſteſſi, quando l'animo loro macchiano e contaminano bruttamente di odio, e di cupidità, e d'invidia.

Job.1.

Gen.45.

2.Reg.16.

L'al-

L'altro argomento, che si può fare, è questo, che questa opera del perdonare contiene in se due grandissime comodità, le quali a coloro vengono, che da un pietoso affetto verso Dio indotti volentieri perdonano le ingiurie; delle quali la prima è, che a coloro i quali rilasciano gli altrui debiti, ha promesso Dio, che essi anche impetrarebbono perdono dei lor peccati: dalla quale promessa si dimostra chiaro, quanto gli sia grato questo pietoso offizio di perdonare. La seconda comodità è, che noi conseguiamo una certa nobiltà, e perfezione: perchè nel perdonare le ingiurie diventiamo in un certo modo simili a Dio, il quale fa nascere il suo Sole sopra i buoni e sopra i rei, e piove sopra i giusti e sopra gl'ingiusti. All' ultimo si debbono narrare quegli incomodi, nei quali noi incorriamo, quando non vogliamo perdonare l'ingiurie ricevute. Onde il Paroco a quelli, che non si possono disporre a perdonare ai nimici, ponga avanti agli occhi come l'odio non solo è peccato grave, ma che per la lunghezza e continuità del peccare sempre più si viene ad imprimere ed attacare nell'anima, ed ogni giorno diventa più grave: perchè, conciossiachè colui, nel cui animo è fissa questa passione, sempre abbia sete del sangue del suo nimico, pieno di speranza di vendicarsene, giorno e notte in tal modo si ritrova in una continua e trista agitazione e perturbazione di mente, che sempre par che pensi a morti, ad omicidj, o a qualche altra nefanda operazione; onde avviene, che costui o non mai, o con grandissima difficoltà e fatica si conduca a perdonare perfettamente, o in qualche minima parte almeno rimetta le ingiurie: talchè meritamente è questa tal passione assomigliata a quella ferita, dentro alla quale sia rimasto il ferro. Molti altri incomodi e peccati, oltre i detti, sono quelli, che son congiunti come con un legame a questo solo peccato dell'odio. Il che espresse S. Giovanni con queste parole: Qui fratrem suum odit, in tenebris est, & in tenebris ambulat, & nescit quo eat: quia tenebræ obcæcaverunt oculos ejus: Chi odia il suo fratello, è nelle tenebre, e nelle tenebre cammina: e non sa dove si vada: perchè le tenebre gli hanno accecati gli occhi: onde è necessario che spesso cada a terra; perchè come può mai essere, che uno approvi le parole, o i fatti di colui, che ha in odio? Quindi nascono i giudizj temerarj ed ingiusti, le ire, le invidie, le mormorazioni, e simili altre cose, nelle quali sogliono ancora invilupparsi quelli, che gli sono congiunti o per parentado, o per amicizia. Onde bene spesso avviene, che da un peccato solo ne derivino molti; nè senza ragione

Matt.18. *Matt.5.* *1.Joan.2.*

ne ſi dice, che queſto è il peccato del Diavolo: perchè egli fin dal principio fu micidiale; per il che il Figliuolo di Dio Gesù Criſto noſtro Signore, quando i Fariſei deſideravano dargli la morte, diſſe, che il padre loro, che gli avea generati, era il Diavolo, e che erano diſceſi da lui.

Ma oltre le coſe dette, onde ſi poſſon cavare le ragioni da deteſtare e vituperare queſto vizio, ſono ſtati ancora inſegnati nelle ſacre Lettere altri rimedj e certamente molto convenienti: tra i quali il primo e maggiore è l'eſempio del noſtro Salvatore: il quale noi ci dobbiamo proporre per imitare; imperocchè egli, conciosſiachè non poteſſe in lui cadere ſoſpizione pur di un minimo difetto, battuto con flagelli, coronato di ſpine, e finalmente confitto in Croce, fece al ſuo Padre quella orazione pieniſſima di pietà, e di carità: Pater dimitte illis: non enim ſciunt, quid faciunt: Padre, perdona loro: perchè non ſanno, quel che ſi fanno. Il cui ſpargimento di ſangue, teſtifica l'Apoſtolo, che aſſai meglio parla che quello di Abelle. L'altro rimedio fu addotto dall'Eccleſiaſtico: e queſto fu, che noi ci ricordaſſimo della morte, e dell'eſtremo giorno del Giudizio, quando diſſe: Memorare noviſſima tua, & in æternum non peccabis: Ricordati delle coſe, che ti hanno da intervenire al fine, e non peccherai mai: le quali parole vogliono ſignificare queſto: Penſa ſpeſſo, come preſto hai a morire: e perchè in tal tempo ti ſarà coſa deſiderabiliſſima, e ſommamente neceſſaria, impetrare la divina miſericordia; però ti biſogna ed ora e ſempre proportela avanti agli occhi, perchè così avverrà, che quella ſmiſurata cupidità di vendicarti ſi verrà a ſminuire e conſumare, poichè per impetrare la divina miſericordia non puoi trovare altro rimedio maggiore, e più atto, che l'obblivione dell'ingiurie, e l'amor verſo coloro, i quali abbiano offeſo o te, o qualcuno de'tuoi con fatti, o con parole.

Luc. 23. *Heb. 12.* *Eccl. 7.*

SESTO PRECETTO.

NON MOECHABERIS

NON FARAI ADULTERIO.

Perchè il legame che è tra 'l marito e la moglie, è ſtrettiſſimo, e niente ad ambidue può avvenire più giocondo, che l'accorgerſi e conoſcere di eſſere amati di un ſingolare e ſcambievole amo-

amore, e per lo contrario niente più molesto, che l'avvederfi che fi rivolge ad altri il debito e legittimo amore, che fi dee a lui: però rettamente ed ordinatamente dopo quella Legge, la quale difende gli uomini dalla morte, fegue quefta dell'adulterio, acciocchè quella fanta ed onorabile congiunzione del matrimonio, ove fuol ritrovarfi una gran forza ed abbondanza di carità, niuno ardifca violare o difciogliere col peccato dell'adulterio. Ma nello fpiegare quefta cofa dee effere il Paroco molto cauto, avvertito, e prudente, e con parole coperte trattare quefta materia; la qual più tofto defidera una moderazione, che una copia abbondante di parole; perchè fi dee temere, che, mentre che egli vuole troppo largamente e copiofamente fpiegare quei modi, ne'quafi gli uomini fi partono dall'ordinazione e comandamento di quefta Legge, non venga per forte a cadere in quei ragionamenti, dai quali più tofto fuole darfi a noi materia di eccitare la libidine, che impararfi la ragione, o 'l modo di eftinguerla. Ma perchè in quefto Precetto fi contengono molte cofe, le quali non fi debbono in modo alcuno lafciare indietro, tutte al luogo loro debbono effere efpofte dai Parochi.

E' adunque la forza e virtù di quefto Precetto di due forti: una, per la quale fi proibifce l'adulterio con aperte e chiare parole: la feconda è quella, che contiene in fe quefta fignificazione e fentimento, che noi cuftodiamo la caftità dell'animo, e del corpo. Per fare adunque il cominciamento della noftra iftruzione da quello, che ci è proibito; L'adulterio è una ingiuria, che fi fa al legittimo letto maritale, o fia il fuo propio, o fia quello di un'altro. Perchè fe il marito pecca con una donna non maritata, viola il fuo letto: ma fe un'uomo fenza moglie, pecca con la conforte di altri, allora fi macchia l'altrui letto col peccato dell'adulterio. E con quefta medefima proibizione ed interdetto, fecondo che vogliono S. Ambrogio, e S. Agoftino, fi vietano tutte le cofe difoneste ed impudiche. E che quefte parole abbiano quefta fignificazione, ed intendimento, fi può raccogliere dalle facre Lettere così del nuovo come del vecchio Teftamento; perocchè, oltre l'adulterio, fon punite appreffo Moisè tutte le forti di luffuria, e di libidine.; e nel Genefi è il giudizio di Giuda contra la fua nuora. E' ancora nel Deuteronomio quella nobile Legge di Moisè, per la quale fi proibiva, che delle figliuole d'Ifraele niuna foffe meretrice. Si trova ancora quella bella efortazione, che Tobia fa al fuo figliuolo, dove dice: Attende tibi fili ab omni fornicatio-

Gen.38. *Deut.23.* *Tob.4.*

tione: Guardati o figliuolo da ogni fornicazione; l'Ecclesiastico ancora dice: Erubescite a respectu mulieris fornicariæ: Vergognatevi di guardare una donna fornicaria. Nell'Evangelio ancora disse il Signor nostro Gesù Cristo, che dal cuore escono gli adulterj, e le fornicazioni, che imbrattano l'uomo. L'Apostolo Paolo ancora detesta questo vizio con molte ed efficacissime parole, dicendo: Hæc est voluntas Dei sanctificatio vestra, ut abstineatis vos a fornicatione: Questa è la volontà di Dio la vostra santificazione, che voi vi asteniate dalla fornicazione. Ed altrove: Fugite fornicationem: Fuggite la fornicazione. Ed altrove: Ne commisceamini fornicariis: Non vi impacciate con li fornicarj. E poi: Fornicatio autem, & omnis immunditia, aut avaritia nec nominetur in vobis: La fornicazione, ed ogni sorte d'immondizia, o avarizia non sia pur nominata in voi. Ed altrove: Neque fornicarii, neque adulteri, neque molles, neque masculorum concubitores regnum Dei possidebunt: Nè i fornicarj, nè gli adulteri, nè i molli, nè i violatori de'fanciulli, possederanno il regno di Dio. Ma l'adulterio è stato quì principalmente vietato, con gran considerazione: perchè, oltre quella disonestà, che in lui si ritrova, la quale è comune alle altre sorti d'intemperanza, ha ancora seco congiunto il peccato della ingiustizia, non solo verso il suo prossimo, ma ancora verso la civile conversazione, e compagnia. Ancora è cosa certa, che colui, che non si astiene dalla intemperanza delle altre sorti di libidine, agevolmente trabocca in questa incontinenza dell'adulterio. Per il che con questa proibizione dell'adulterio intendiamo proibirsi ogni sorte d'impurità, ed impudicizia, con la quale si macchia il corpo: anzi ci è significato con questo Precetto esser vietata ogni interiore libidine dell'animo, sì per la forza, e natura della Legge, la quale, è chiaro, che è spirituale, sì ancora perchè il nostro Signor Gesù Cristo ce lo insegnò, quando disse: Audistis, quia dictum est antiquis: Non mœchaberis: Ego autem dico vobis, quia omnis, qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, jam mœchatus est eam in corde suo. Voi avete inteso, che agli antichi è stato detto: non farai adulterio: ma io vi dico, che ciascuno, che risguarderà una donna con concupiscenza di possederla, costui già nel suo cuore ha adulterato con lei. Queste sono quelle cose, che noi abbiamo giudicato doversi insegnare publicamente ai Cristiani: alle quali si aggiugneranno quelle, che sono state determinate dal santo Concilio Trentino contra gli adulteri, e contra

Eccl. 9.
Matt. 15.
1.Thes. 4.
1.Cor. 6.
1.Cor. 5.
Eph. 5.
1.Cor. 6.
Matt. 5.
Conc. Trent.

tra coloro, che nutriscono e tengono in casa le concubine, e le meretrici: lasciando indietro molte altre cose, e molti varj modi d'impudicizia, e diverse sorti di lussuria, de' quali privatamente dovrà il Paroco avvertire ciascuno secondo che ricercherà la condizione del tempo, e delle persone.

Che la castità dee essere osservata da ciascuno secondo la diversità degli stati.

Segue ora, che trattiamo quelle cose, le quali hanno forza e natura di comandare. Debbono adunque i Cristiani essere insegnati, e grandemente esortati, che con ogni diligenza veggano di conservare e mantenere la continenza, e la pudicizia: e si mondifichino e purghino da ogni macchia, che potesse imbrattare la carne, o lo spirito, operando la loro santificazione nel timore di Dio. E primieramente si debbono ammonire, che quantunque la virtù della castità più risplenda in quella sorte di uomini, i quali santamente e religiosamente osservano quel nobilissimo e veramente divino proposito della verginità, nondimeno a quelli ancora si appropia e conviene, i quali ovvero fanno vita celibe, vivendo senza consorte, ovvero, essendo conjugati, si conservano puri ed integri da ogni vietata libidine. Ma perchè molte cose sono state trattate dai Santi Padri, per le quali c'insegnano che domiamo ogni libidine, e raffreniamo i diletti carnali; studisi il Paroco accuratamente esporle al popolo, e con gran diligenza si eserciti nel trattare questa cosa. E sono queste cose parte poste nel pensiero, parte nell'opera. Il rimedio, che è ordinato alla congitazione, consiste nell'intendere, quanta sia la disonestà e bruttezza di questo peccato, e quanto il danno, che ne viene: la quale conosciuta, assai più facile ci diventerà il modo di detestarlo. E che sia questo peccato dannoso, si può intendere da questo, perchè per questo peccato sono gli uomini mandati lontani e discacciati dal regno di Dio; il qual male è'l maggiore di tutti gli altri; e questa calamità è comune a tutti gli altri errori: ma quello è propio di questo peccato, che quelli, che sono fornicarj, son detti peccare ne'lor propj corpi, secondo la mente dell'Apostolo: il quale così scrive: Fugite fornicationem: omne enim peccatum, quodcumque fecerit homo, extra corpus est: qui autem fornicatur, in corpus suum peccat. Fuggite la fornicazione: perchè ogni peccato, che commette l'uomo, è fuori del suo corpo: ma chi fa la fornicazione, pecca nel suo corpo; il che è detto, perchè il fornicario fa ingiuria al propio corpo, violando la sua santità: onde scrivendo ai Tessalonicensi S. Paolo disse: Hæc est voluntas Dei sanctificatio vestra, ut abstineatis vos a fornicatione, ut sciat unusquis-

1.Cor.6.

1.Thes.4.

quisque vestrum vas suum possidere in sanctificatione, & honore, non in passione desiderii, sicut & gentes, quæ ignorant Deum: Questa è la volontà di Dio la vostra santificazione, che voi vi astentiate dalla fornicazione, e che ciascuno sappia possedere il vaso del suo corpo in santificazione, non in passione di desiderio, come fanno i Gentili, i quali non conoscono Dio. Dipoi, (e questo è assai più nefando e scelerato peccato) se un'uomo Cristiano disonestamente si dà in preda ad una meretrice, allora quelle membra, che sono di Cristo, fa diventare membra di meretrice: perchè così disse S. Paolo: Nescitis, quoniam corpora vestra membra sunt Christi? tollens ergo membra Christi faciam membra meretricis? absit; an nescitis, quoniam qui adhæret meretrici, unum corpus efficitur? Or non sapete voi, che i vostri corpi sono membra di Cristo? togliendo adunque le membra di Cristo le farò membra di una meretrice? non piaccia a Dio. Or non sapete voi, che chi si accosta alla meretrice, diventa seco un medesimo corpo? Oltre di questo l'uomo Cristiano, siccome il medesimo testifica, è un tempio dello Spirito Santo: il quale violare, non è altro, che da quello discacciare lo Spirito Santo. Ed è nel peccato dell'adulterio una grande iniquità; perchè se (come vuole l'Apostolo) quelli, che sono congiunti in matrimonio, son talmente obbligati l'uno alla potestà dell'altro, che niuno ha facoltà o ragione alcuna del suo corpo, ma sono tra loro di maniera legati con un certo legame di una scambievole servitù, che 'l marito alla volontà della moglie, e la moglie dee al tutto obbedire ad un cenno del marito: e se l'uno o l'altro di costoro separa e toglie il corpo suo, il quale è nell'altrui potestà, da colui, al quale già è obbligato; costui è per certo molto ingiusto e scelerato. E perchè la paura dell'infamia e del disonore molto incita e muove gli uomini al far le cose, che loro son comandate, e li ritrae grandemente dalle cose proibite; per questo insegnerà il Paroco, che l'adulterio arreca agli uomini una notabile vergogna, e disonore; perchè nelle sacre Lettere così si trova scritto: Qui adulter est, propter cordis inopiam perdet animam suam; turpitudinem, & ignominiam congregat sibi; & opprobrium illius non delebitur: Chi è adultero, per la povertà e viltà del cuore perderà l'anima sua, a se stesso congrega disonore, ed ignominia; ed il suo obbrobrio non si scancellerà. Ma la grandezza di questo peccato si può agevolmente conoscere, considerando alla severità del supplizio; perchè gli adulteri per Legge dal Signore ordinata nel

1 Cor. 6.

1.Cor.6.

1.Cor.7.

Prov.6.

Lev.20. vecchio Testamento erano lapidati. Anzi che per la libidine di *Joan.8.* un solo non pure colui, che avea commesso il peccato, ma alle volte tutta una Città era rovinata e distrutta, siccome si legge che *Gen.34.* avvenne ai Sichimiti. Molti esempj della divina vendetta sono scritti nelle sacre Lettere, i quali il Paroco potrà raccogliere per ispaventare e ritrarre gli uomini dalla brutta libidine, come è quello della *Gen.19.* rovina di Sodoma, e delle altre Città vicine, il supplizio di que- *Num.25.* gli Israeliti, i quali fornicarono con le figliuole di Moabbo nel de- *Jud.20.* serto, la ruina della Tribù di Beniamino. E se pure alcuni scampano la morte, non però fuggono quegl' intolerabili tormenti, e quei cruciati di pene, dalle quali sono bene spesso castigati: perche sono talmente accecati nella mente, la qual pena è gravissima, che non hanno cura alcuna nè di Dio, nè della fama, nè dell'onore, nè del grado, nè de' figliuoli, nè finalmente della propia vita: ed in tal modo diventano così tristi, ed inutili, che non meritano che sia loro commessa cosa alcuna d'importanza, o onorevole, e non sono quasi più atti ad offizio o negozio alcuno. Gli esempj di tal cosa possiamo cavarli da Davidde, e da Salomo- *2.Reg.11.* ne. De' quali l'uno poichè ebbe commesso l'adulterio, subito fatto da se stesso diversissimo, dove prima era mansuetissimo ed umanissimo, divenne crudelissimo; talchè mandò alla morte U- *3.Reg.11.* ria, il quale era stato così fedele ed amorevole; l'altro essendosi tutto relasciato alla libidine delle donne, talmente si partì dalla vera religione di Dio, che seguì gli Dei falsi. Toglie adunque *Ose.4.* questo peccato (come ben disse Osea) il cervello e l'intelletto dell'uomo, e spesso lo acceca.

Con quanta cura si debbono fuggire le occasioni di violare la castità.

Veniamo ora ai rimedj, che consistono nella operazione; tra questi il primo è, che noi fuggiamo grandemente l'ozio: al quale gli uomini di Sodoma, come si legge appresso Ezechiele, essendosi al tutto rilasciati, precipitarono in quella sporchissima scelleratezza della nefanda libidine. Dopo questo si dee grande- *Ezech.16.* mente fuggire la crapula; onde disse il Profeta: Saturavi eos, & mœchati sunt: Io li saziai, ed essi commisero gli adulterj; per- *2.Reg.11. Hier.5.* chè il ventre ripieno e sazio partorisce la libidine. Il medesimo *Luc.21.* significò il Signore con quelle parole: Attendite vobis, ne forte graventur corda vestra crapula, & ebrietate: Guardatevi, che il cuor vostro non si gravi di crapula, e di ebrietà. Il medesimo *Eph.5.* disse l'Apostolo: Nolite inebriari vino, in quo est luxuria: Non vi vogliate inebriare di vino, nel quale è la lussuria. Ma suole grandemente essere l'animo infiammato ed acceso alla libidine

per via degli occhi; ed a questo proposito fa quel detto di Cristo nostro Signore: Si oculus tuus scandalizat te, erue eum, & projice abs te: Se il tuo occhio ti scandalizza, cavatelo e gettalo via. Sono ancora molte altre parole dei Profeti sopra la medesima cosa, come è quello, che disse Giobbe: Pepigi fœdus cum oculis meis, ut ne cogitarem quidem de Virgine: Io ho fatto il patto con gli occhi miei di non pensare pure ad una Vergine. Sono finalmente molti, e quasi innumerabili gli esempj dei mali, i quali hanno avuto origine dallo sguardo degli occhi. Per questo peccò David-de: per questo il Re Sichem; e per questo quei due vecchi, calunniatori di Susanna caddero in quel grande errore. Ancora il vestire troppo attillato, ornato, e vago, per il quale molto si commove ed eccita il senso degli occhi, bene spesso porge non piccola occasione alla libidine. E per questo ci avvertiva l'Ecclesiastico: Averte faciem tuam a muliere compta: Rivolta la tua faccia indietro dalla donna ornata. Quando adunque le donne attenderanno troppo all'ornarsi, e pulirsi, non sarà inconveniente, che il Paroco alle volte con qualche diligenza le ammonisca, e corregga, con quelle gravissime parole, le quali, già disse l'Apostolo Pietro a questo proposito: Mulierum non sit extrinsecus capillatura, aut circumdatio auri, aut indumenti vestimentorum cultus: Le donne non portino l'acconciatura de'capegli scoperta per farsi vedere ornate esteriormente, nè si circondino di oro, nè attendano all'ornamento delle vesti. Il simile disse S. Paolo con quelle parole: Non in tortis crinibus, aut auro, aut margaritis, vel veste pretiosa: Non pongano la lor cura ne'capegli innanellati, e nell'ornarsi con l'oro, o con le perle, o con le vesti preziose; perchè molte donne, mentre che si adornato di oro, e di perle, hanno perduti gli ornamenti dell'anima, e del corpo. Ed a questo eccitamento alla libidine, che suol nascere per il troppo esquisito ornamento delle vesti, ne segue un'altro, che è quello, che viene dai lascivi e disonesti ragionamenti; perchè dalla disonestà ed impurità delle parole, come se una ardente face fosse loro accostata, sono accesi gli animi de'giovinetti: perchè i tristi ragionamenti corrompono i buoni costumi, disse l'Apostolo. Il che facendo ancora, e maggiormente i canti e musiche soavi, e dolci, ed i balli, da questi similmente si debbono guardare con ogni diligenza. Tra queste occasioni si possono annoverare quei libri, che trattano di cose disoneste, ed amorose: i quali in tal guisa debbono essere fuggiti, come quelle figure, che dimostrano qualche somiglianza ed appa-

Matt.5. *Job.31.* *2.Reg.11.* *Gen.34.* *Dan.13.* *Eccle.9.* *1.Pet.3.* *1.Tim.2.* *1 Cor.15.*

renza di disonestà: conciossiachè quelle abbiano grandissima efficacia e forza ad allettare gli uomini a cose disoneste, e ad infiammare gli animi dei giovani. Ma quì dee il Paroco principalmente attendere e procurare, che quelle cose, che sono state ordinate piamente e religiosamente dal sacrosanto Concilio Trentino, siano osservate santamente. E se tutte queste cose, che noi già abbiamo addotte, saranno fuggite e schifate con grande studio e diligenza, si verrà quasi a levar via ogni materia ed occasione di libidine. Ma per volere grandemente estinguere ed opprimere ogni sua forza ed impeto, è molto utile il frequente uso della Confessione e dell'Eucaristia, ed ancora le assidue e divote orazioni a Dio, accompagnate con le elemosine, e col digiuno; perocchè la castità è dono di Dio, il quale egli non nega a quelli, che glielo dimandano in verità, nè soffre che noi siamo tentati sopra le forze nostre. E dee il corpo esercitarsi non solo nei digiuni, e massime in quelli, che dalla santa Chiesa sono stati ordinati, ma ancora nelle vigilie, ed in pietosi pellegrinaggi, ed in altre sorti di afflizioni: e tutti gli appetiti de'sensi debbono essere raffrenati; perchè in queste ed in simili cose si mostra massimamente la virtù della temperanza: e questo volle intendere l'Apostolo in quelle parole che scrisse ai Corintj: Omnis, qui in agone contendit, ab omnibus se abstinet, & illi quidem ut corruptibilem coronam accipiant, nos autem incorruptam: Ciascuno, che nei combattimenti si esercita, si astiene da tutte le cose, e lo fa per ricevere una corona corruttibile, e noi per averne una incorrotta. E poco dopo soggiugne: Castigo corpus meum, & in servitutem redigo: ne forte, cum aliis prædicaverim, ipse reprobus efficiar: Io castigo il mio corpo, e lo riduco in servitù: acciocchè forse, predicando agli altri, non meritassi io esser ripreso. Ed in un'altro luogo: Carnis curam ne feceritis in desideriis: Non attendete alla carne secondo i vostri desiderj.

Conc. Trent. *1. Cor. 10.* *1. Cor. 9.* *Rom. 13.*

SETTIMO PRECETTO.

NON FURTUM FACIES.

NON FARAI FURTO.

Che fosse antico costume della Chiesa, che la forza e natura di questo Precetto spesso si replicasse ed inculcasse agli uditori, ce lo manifesta quella reprensione, che l'Apostolo fa a coloro, i quali cercavano ritrarre gli altri da quei vizj con minacce e terrori, di cui essi si ritrovavano pieni: onde dice: Qui alium doces, te ipsum non doces? qui prædicas non furandum, furaris? Tu, che insegni agli altri, non insegni a te stesso? tu, che predichi, che non si dee furare, sei quelli che furi? E così col bene, che nasceva da questa dottrina, non solo correggevano quel peccato, che si commetteva in quei tempi assai spesso, ma ancora venivano a quietare le contenzioni, e le liti, e l'altre cagioni de' mali, che sogliono nascere dal furto. Ora, conciossiachè questa nostra età miseramente si ritrovi in questi medesimi delitti, incomodità, e calamità, che procedono da tali difetti, i Parochi, ad esempio dei Santi Padri e maestri della Cristiana disciplina, esagereranno questo passo, ed assiduamente e diligentemente spiegheranno la forza ed il senso di questo Precetto. E primieramente ogni loro studio e diligenza metteranno nel dichiarare l'infinito amore di Dio verso l'umana generazione: il quale non solo con quelle due proibizioni, Non occides, Non mœchaberis, come con due fortissimi ajuti custodisce la vita, il corpo nostro, la fama, e la riputazione; ma ancora con questo Precetto, Non furtum facies, come con una certa custodia ci guarda e difende le nostre facoltà, e le nostre robe. E che sia il vero, che altra significazione vogliamo che contengano in loro queste parole, che quella, che di sopra dicemmo, quando abbiamo trattato degli altri Precetti? cioè che Dio per questo Precetto vieta e proibisce, che questi nostri beni, i quali sono sotto la sua tutela, non ci siano tolti e danneggiati da persona alcuna. Il qual benefizio della divina Legge quanto è maggiore, tanto più ci obbliga ad esser grati verso Dio, autore di tanto benefizio. E perchè volendo noi non solo essere grati de'benefizj di Dio, ma ancora rendergli le debite grazie, ci è proposto un'ottimo e conveniente modo, e questo è,

Rom. 2.

 che

che non solo volentieri ascoltiamo i divini Precetti, ma ancora gli approviamo con l'opera istessa: però all'osservanza di questo Precetto debbono essere eccitati ed infiammati i Fedeli. Ed è questo Precetto, siccome gli altri detti di sopra, diviso in due parti: delle quali l'una, che vieta e proibisce il furto, si spiega palesemente ed apertamente: il senso e la forza dell'altra, per la quale ci è comandato che siamo benigni e liberali verso i prossimi nostri, si contiene ed è ascosa nella prima. Della prima adunque primamente si tratterà, Non furtum facies.

Nelle quali parole si dee prima notare, che per questo nome, furto, non solo s'intende quando occultamente contra la volontà del propio padrone si toglie una cosa, ma ancora quando si possiede qualche cosa non sua contra la volontà del padrone, che di ciò è però consapevole; se già non si avesse a pensare, che colui, che proibisce il furto, non biasimasse le rapine fatte per forza, e le altre così fatte ingiurie: e massime leggendosi quel detto dell' Apostolo: Rapaces regnum Dei non possidebunt: I rattori non possederanno il regno di Dio; e'l medesimo Apostolo scrive, che si ha da fuggire la conversazione, ed il modo di vivere di questi tali uomini. Ne dee arrecarci maraviglia, se maggior peccato sono le rapine, (siccome in verità sono) che il furto: le quali oltre quella cosa, che rapiscono ad altrui, fanno ancora violenza e forsa, e così gli accrescono maggiore ignominia, e disonore. Non è però da maravigliarsi, se con questo nome di furto, che significa un peccato più leggiero, ci è denotato e significato questo Precetto della divina Legge, e non col nome di rapina; perchè ciò è stato fatto non senza ragione; essendo il furto più comune, ed estendendosi a più cose, che le rapine; le quali quei solo possono fare, che sono superiori e di forza, e di potenza. Quantunque ciascuno possa conoscere, che oltre i peccati più leggieri della medesima sorte si proibiscono ancora quelle sceleratezze, che sono più gravi e di maggiore importanza; E questa ingiusta possessione, ed uso delle cose non sue, è significato con diversi nomi secondo la varietà di quelle cose, che s'involano contra la volontà de' padroni, e senza loro saputa; perchè quando si toglie qualche cosa privata ad una privata persona, quello è detto furto; se si toglie al pubblico, è detto Peculato. Plagiato è detto, quando un' uomo, che sia libero, si costringe ad essere servo; ovvero, quando uno sforza un servo d'altri a servire a lui. Ma quando si toglie una cosa sacra, quello è detto Sacrilegio: il qual fatto nefando e scele-

1.Cor.6.

1.Cor.5.

lerātiſſimo oggi sì fattamente ſi vede uſare, che quei beni, i quali per le neceſſità del culto divino, e dei miniſtri della Chieſa, e per li biſogni de' poveri ſono ſtati pietoſamente e ſapientemente laſciati ed ordinati, ſi cangiano ed adoperano in privata comodità, e ſervono a trarſi le cupidità, ed a sfogare le pernizioſe libidini degli uomini carnali, e ſenſuali. Ma oltre il furto iſteſſo, cioè oltre quella eſteriore operazione, ancora l'animo e la volontà di furare ci è vietata per Legge di Dio. Perocchè la Legge è ſpirituale, la quale riſguarda all'animo, fonte di tutte le cogitazioni, e conſigli noſtri; e però diſſe il Signore appreſſo S. Matteo: De corde exeunt cogitationes malæ, homicidia, adulteria, fornicationes, furta, falſa teſtimonia; Dal cuore eſcono le triſte cogitazioni, gli omicidj, gli adulterj, le fornicazioni, i furti, i falſi teſtimonj. Ma quanto ſia grave ſceleratezza il furto, ce lo moſtra abbaſtanza la forza iſteſſa e propietà della natura; perchè egli è contrario alla giuſtizia, la quale compartiſce il ſuo a ciaſcuno; imperocchè le diſtribuzioni e le aſſegnazioni de' beni, le quali fin dal principio furono iſtituite, come ſi dice, jure gentium, cioè, per comun conſenſo del Mondo, e poi confermate dalle Leggi e divine, ed umane, biſogna che ſiano ſtabili e ferme, acciocchè così ciaſcheduno ſe già non voleſſe diſſipare ogni umana compagnia e converſazione, quelle coſe ſi tenga, le quali gli ſon tocche di ragione; perchè come ben diſſe l'Apoſtolo: Neque fures, neque avari, neque ebrioſi, neque maledici, neque rapaces regnum Dei poſſidebunt: Nè i ladri, nè gli avari, nè gl' imbriachi, nè i maledici, nè i rattori poſſederanno il regno di Dio. Benchè molte ſono le coſe, che dichiarano la crudeltà, ed importunità di queſta ſceleratezza, che ſeguono dopo il furto; perchè ſi fanno giudizj temerarj, e ſenza altrimenti penſarci naſcono molti odj: ſi fanno molte nimicizie, ed alle volte ſeguono acerbiſſime dannazioni di uomini innocenti. Ma che diremo noi di quella neceſſità, la qual da Dio è ſtata impoſta a tutti gli uomini di ſatisfare a colui, al quale ſia ſtata tolta qualche coſa? perchè (diſſe S. Agoſtino) non ſi rimette il peccato, ſe non ſi riſtituiſce quello, che è ſtato tolto; la quale reſtituzione, poichè uno è avvezzo ad arricchirſi di quel d'altri, quanto ſia difficile, oltre quello, che ciaſcheduno da ciò, che vede che ſi coſtuma tra gli altri, e che può ſecondo il ſuo giudizio penſare, ſi può ancora conoſcere per il teſtimonio di Abacucco Profeta, il qual dice: Væ ei, qui multiplicat non ſua? uſquequo, & aggravat contra ſe den-

Matt. 15.

1. Cor. 6.

S. Agoſt.

Habac. 2.

densum lutum ? Guai a colui, che si arricchisce, togliendo l'altrui, e raguna sopra di se un fango tenace. Per il fango tenace intende la possessione delle facoltà d'altrui, onde gli uomini difficilmente possono uscire e sbrigarsene; e son tante le sorti, e sì diversi i modi di furare che egli è cosa difficilissima il raccontarle. Per il che sarà assai aver detto di queste due, cioè del furto e della rapina, a cui come a capo si riducono gli altri modi, de'quali tratteremo. Sicchè i Parochi metteranno ogni cura e diligenza al detestare e biasimare questi furti, ed a ritrarre il popolo da così scelerato ed empio fatto.

Delle varie sorti de'furti.

S. Agost.

Ma omai è tempo, che seguitiamo di trattare le parti di questa sorte di peccato. Sono ancora ladri quelli, i quali comprano le cose rubate, o che ritengono le cose, che in qualche modo sono state o trovate, o occupate, o tolte; perchè dice S. Agostino: Se tu hai trovato una cosa, e non l'hai renduta, l'hai rapita. Ma se il padrone delle cose trovate usata che si è ogni diligenza, non si può però ritrovare, debbono quelle tali robe trovate darsi ai poveri: le quali se uno non si può condurre a restituire, mostra in quel modo, che, se potesse, torrebbe ogni altra cosa. Il medesimo peccato commettono quelli, che nel comprare, o vendere usano frodi, e parole false: gl'inganni de'quali il Signore vendicherà, e punirà. Assai più dannosi ed ingiusti intorno a questa materia de' furti sono quelli, i quali vendono mercanzie false, e guaste, per vere, ed incorrotte: o che col peso, o con la misura, o con la mostra ingannano i compratori; perchè è scritto nel

Deut. 25.

Deuteronomio: Non habebis in sacculo diversa pondera: Non avrai nel tuo sacchetto diversi pesi. E nel Levitico: Nolite facere iniquum aliquid in judicio, in regula, in pondere, in mensura: statera justa, & æqua sint pondera, justus modius, æquusque sextarius: Non vogliate far mai cosa alcuna ingiusta nel giudizio, nella regola, nel peso, nella misura, nella statera: siano giusti e convenienti i pesi, giusto il moggio, e giusto lo stajo. Ed in un'

Lev. 19.

Prov. 20.

altro luogo: Abominatio est apud Dominum pondus, & pondus: statera dolosa non est bona: E' in abbominazione appresso il Signore avere diversi pesi: la statera falsa non è buona. E' ancora un furto aperto dei lavoratori, e degli artefici, i quali domandano la intera e perfetta mercede da coloro, a' quali essi non hanno fatto l'opera giusta, e perfetta. Ne sono fuori del numero dei ladri i servi di quei padroni che si fidano di loro, e sono custodi, e guardie infedeli: anzi sono più detestabili degli altri ladri, i

qua-

quali sono fuor di casa; perchè al servo furace, stando dentro in casa, non è serrata cosa alcuna: dove agli altri, che stanno di fuori, son serrate le cose a chiave. Pare ancora, che siano ladroni coloro, i quali con finte e simulate parole, e con fallace mendicità, dicendo falsamente esser poveri, cavano da altrui danari: de' quali il peccato tanto è più grave, quanto aggiungono al furto la bugia. Quelli ancora debbono essere annoverati nel numero de'ladri, i quali essendo stati destinati a qualche privato offizio, o pubblico, non attendono punto, o poco all'offizio loro; nè facendo il debito loro, e non si affaticando, solo attendono a tirare e godersi la mercede ed il prezzo ordinato per tal opera. L'altra moltitudine dei furti, ritrovata dalla diligente e perspicace avarizia degli uomini, la quale sa benissimo tutte le vie ed i modi di trovare danari sarebbe lungo a narrare, e, come detto abbiamo, difficilissimo; e però voglio che ora parliamo delle rapine: che era il secondo capo di sì fatte scelleratezze. Ma prima avvertirà il Paroco il popolo Cristiano, che si ricordi di quel detto dell'Apostolo: Qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueos Diaboli: Quelli, che vogliono diventar ricchi, cascano in tentazione, e ne'lacci del Diavolo. Nè mai si scordi di questo Precetto: Quæcumque vultis faciant vobis homines, & vos facite illis: Tutte quelle cose, che voi volete che gli uomini facciano verso di voi, fate voi verso di loro. E sempre ripensino a quel detto: Quod ab alio oderis fieri tibi, vide ne tu aliquando alteri facias: Quello, che ti dispiace che sia fatto a te, vedi di non lo fare ad altri. Le rapine adunque sono più comuni, ed ampie, che i furti; perchè quelli, che ai lavoratori non pagano la debita mercede, sono rapaci: i quali S. Giacomo invita alla penitenza con quelle parole: Agite nunc divites, plorate ululantes in miseriis vestris, quæ advenient vobis: Sù ora ricchi piangete, urlando nelle miserie vostre, che vi sopravverranno. La causa di questa penitenza la soggiugne: Ecce enim merces operariorum, qui messuerunt regiones vestras: quæ fraudata est a vobis, clamat, & clamor eorum in aures Domini Sabaoth introivit: Perchè ecco che la mercede di quei lavoratori, che hanno mietute le vostre campagne, la quale voi avete loro defraudata, grida, ed il grido loro è entrato nelle orecchie del Signore degli eserciti; la qual sorte di rapine è molto vituperata nel Levitico, nel Deuteronomio, ed appresso Malachia, ed appresso Tobia. In questo peccato della rapacità sono inclusi quelli, i quali non pa-

1.Tim.6. *Matt.7.* *Tob.4.* *Jac.5.* *Levit.19.* *Deut.24.* *Malach.3.* *Tob.4.*

pagano quelle entrate, tributi, decime, e simili rendite, che sono tenuti pagare ai Prelati della Chiesa, ed ai Magistrati, ovvero se le usurpano, e ritengono, e le trasferiscono a loro uso. Quà ancora si riferiscono e s'accompagnano gli usuraj, i quali sono nelle rapine acerbissimi e crudelissimi. Questi spogliano la misera plebe, rubano, ed uccidono con le usure; ed è usura tutto quello, che si ricerca avere oltre la sorte principale, e quel capitale, che ti è dato, o siano danari, o qualsivoglia altra cosa, che con danari si possa comprare, o apprezzare; perchè così è scritto appresso Ezechiele: Usuram & superabundantiam non acceperit: Non riceverà usura nè avanzo alcuno. Ed il Signore appresso S. Luca: Mutuum date, nihil inde sperantes: Date in prestanza, senza sperare cosa alcuna. Questo peccato ancora appresso i Gentili era di grandissima importanza, e molto odioso. E di quì venne quel proverbio: Quid fœnerari? Quid hominem occidere? Che cosa è il fare usura? che è altro, che uccidere l'uomo? perchè quelli, che fanno l'usura, vendono la medesima cosa due volte, ovvero vendono quella cosa, che non è. Fanno ancora le rapine quei Giudici, che si lasciano corrompere per danari; i quali vendono le sentenze ed i giudizj, e corrotti con prezzo, o con doni, lasciano perdere le cause d'uomini poveri e vili, e le fanno parere ingiuste, essendo giustissime. Ancora saranno condannati del medesimo peccato di rapine quelli, che ingannano i loro creditori, e che negano il debito, e che dimandano spazio di tempo a pagare: quelli che comprano con la loro, o con l'altrui promessa mercanzie, e poi non pagano, e fanno sì, che la promessa ci resta sotto, e bisogna che paghi per loro. E di questi è ancora il fallo più grave; perchè i mercanti per l'occasione, che hanno di esser loro stato mancato, e di essere stati defraudati, ed avere perduto il loro, vendono poi tutte le cose più care. A proposito de' quali par che faccia quel detto di Davidde: Mutuabitur peccator, & non solvet: Il peccatore toglierà in presto, e poi non pagherà. Che diremo noi dei ricchi, i quali quando hanno prestata qualche cosa ad uno, che non abbia il modo di pagare, dimandando il loro, e senza alcuna remissione lo riscuotono, e con mille crudeltà togliendo ancora (contra la proibizione, che ha fatta Dio) quelle cose in pegno, che sono loro necessarie alla conservazione e difesa del propio loro corpo? perchè dice Dio: Si pignus a proximo tuo acceperis vestimentum, ante solis occcasum reddas: ipsum enim est solum, quo operitur indumentum carnis ejus, nec habet aliud,

Ezech.18. *Luc.6.* *Psal.36.* *Exod.22.*

aliud, in quo dormiat: si clamaverit ad me, exaudiam eum: quia misericors sum: Se tu riceverai dal tuo prossimo per pegno il suo vestimento, rendiglielo prima che il sole vada sotto: perchè quello è quel vestimento, col quale solo si cuopre la propia carne, e non ha altra cosa, dove dorma: se egli griderà a me, io l'esaudirò: perchè io sono misericordioso. L'acerbità, e crudeltà del riscuotere di questi tali, ragionevolmente nomineremo rapacità, anzi rapina. Nel numero di quelli, che dai Santi Padri son detti rattori, sono quelli, che quando è carestia di frumento, e di biade tengono stretto e serrato il grano, e fanno che per loro colpa sia più caro il vivere, e più grave la carestia; il che ancora s'intende in tutte le cose, che sono necessarie al vitto: ed alla vita; ai quali può stendersi quella esecrazione di Salomone: Qui abscondit frumenta, maledicetur in populis: Colui che asconde il grano: sarà maledetto ne' popoli. Questi tali, avvertendoli bene delle loro sceleratezze, i Parochi liberamente accuseranno e riprenderanno, e copiosamente dichiareranno loro, quali pene siano proposte a tali peccati. E questo basti, in quanto alle cose proibite in questo Precetto.

Prov.11.

Veniamo ora a quelle, che ci sono comandate: Tra le quali tiene il primo luogo la satisfazione, e la restituzione; perchè non si perdona il peccato, se non si ristituisce il tolto. Ma perchè non colui solo, che ha fatto il furto, dee restituire quello, che ha tolto, a colui, a cui ha furato; ma tutti quelli ancora, che del furto hanno partecipato, sono tenuti a questa Legge della restituzione; si dee palesare, chi siano quelli, i quali non possano in modo alcuno schifare questa necessità di restituire, e di satisfare. E sono questi molte sorti di uomini. I primi sono quelli, che comandano o commettono i furti; i quali non solo sono essi compagni ed autori del furto, ma sono tra questa sorte di ladri i peggiori. L'altra sorte è di quelli, che vorrebbono comandare: ma non possono: hanno la medesima volontà, che i primi, ma manca loro il potere. E nel medesimo grado si debbon porre quelli, i quali non potendo, nè avendo autorità di comandare persuadono e spingono altrui a furare. I terzi son quelli, che sono consenzienti ai ladri, e che approvano il furto fatto. I quarti sono quelli, che essendo anch' essi partecipi dei furti, ne cavano guadagno: se quello dee esser detto guadagno, il quale, se non si ravveggono, li condanna alle pene eterne: dei quali così parla Davidde: Si videbas furem, currebas cum eo: Se tu vedevi un ladro, correvi con esso lui.

Psal.49.

I quin-

I quinti ſono quelli, i quali avendo potuto proibire ed impedire i furti, non ſolo non vi hanno fatto reſiſtenza, e meſſoci riparo, ma hanno dato licenza e facoltà di fargli. I ſeſti ſono quelli, i quali ſapendo certo che il furto è ſtato fatto, e dove è ſtato fatto, non lo manifeſtano, ma fingono di non lo ſapere. L'ultima ſorte di ladri è quella, che contiene in ſe tutti quelli, che al furto ſono ſtati adiutori, cuſtodi, difenſori, o che hanno dato ricetto ai ladri, o gli hanno tenuti in caſa: i quali tutti e ſon tenuti a ſatisfare a quelli, a chi è ſtato rubato; e debbono a tal neceſſaria opera eſſere eſortati grandemente ed efficacemente. Nè ſono da queſta ſceleratezza liberi quelli, che approvano i furti, e lodano i ladri. Sono ancora in queſta medeſima colpa i figliuoli di famiglia, e le conſorti, che tolgono danari ai lor padri, ed ai loro mariti.

Delle opere della miſericordia, che ſi fanno con le elemoſine nelli poveri

A queſto Precetto ſi riduce ancora l'ammonizione, che ci è fatta, che abbiamo miſericordia dei poveri e biſognoſi, e che ſolleviamo ed ajutiamo le loro difficoltà, ed anguſtie, con le noſtre facoltà, e con le opere di pietà. Della qual materia perchè ſpeſſe volte e copioſiſſimamente ſi dee trattare, i Parochi potranno inveſtigare ed imparare ſimili coſe dai libri di ſantiſſimi e dottiſſimi Scrittori, Cipriano, Griſoſtomo, Gregorio Nazianzeno, e di ſimili altri, che della elemoſina hanno ſcritto eccellentemente: mediante i quali potranno ſatisfare a queſto lor debito ed offizio; perchè debbono i Fedeli eſſere infiammati allo ſtudio, ed alla prontezza di ajutare coloro, i quali hanno biſogno di vivere degli altrui ſovvenimenti. Si dee ancora inſegnare loro, quanto ſia neceſſaria l'elemoſina; acciocchè ſiamo ancora dal canto noſtro liberali verſo i poveri del noſtro avere, moſſi da quella veriſſima ragione, che nell'eſtremo giorno del Giudizio Dio abbia a deteſtare, e ſcacciare da ſe, e condannare alle fiamme ſempiterne coloro, che hanno laſciate e ſpregiate le opere di miſericordia, e delle elemoſine; e quelli poi da molte lodi accompagnati abbia ad introdurre nella celeſte patria, i quali verſo i biſognoſi ſi ſiano moſtrati benigni. Ed ambedue queſte ſentenze ſono ſtate pronunziate dalla bocca di Criſto noſtro Signore, quando diſſe: *Matt. 25.* Venite benedicti Patris mei: poſſidete paratum vobis regnum: Venite benedetti del mio Padre: poſſedete il regno a voi preparato. Diſcedite a me maledicti in ignem æternum: Partitevi da me maladetti, e andate nel fuoco eterno. Si ſerviranno ancora i Sacerdoti di alcuni luoghi molto accommodati a perſuadere queſta coſa, come ſarebbe quello: *Luc. 6.* Date, & dabitur vobis: Date ad altri, e

ſarà

farà dato a voi. Addurranno la promessa, che ha fatta Dio: la quale è sì magnifica, e sì liberale, che non si può pure pensare più: Nemo est, qui reliquerit patrem &c. Niuno, dice Cristo, farà, che faccia questo, che non riceva cento volte più ora in questo tempo, e nel futuro secolo vita eterna; A questo aggiugneranno quell'altro detto di Cristo: Facite vobis amicos de mammona iniquitatis; ut, cum defeceritis, recipiant vos in æterna tabernacula: Fatevi degli amici delle ricchezze, che avete; acciocchè dopo la morte vostra vi ricevano negli eterni tabernacoli. E dichiareranno tutte le parti di questa sì necessaria opera, dicendo, che quelli, che non possono dare ai poveri tanto, che si sostentino la vita, almeno vogliano accommodar loro delle robe loro secondo l'ordine, che Cristo nostro Signore ha posto: Mutuum date, nihil inde sperantes: Date in presto il vostro, non ne sperando cosa alcuna. La felicità, che nasce da questa opera, l'espresse il beato Davidde, quando disse: Jucundus homo, qui miseretur, & commodat: E' sempre lieto e giocondo quell'uomo, che fa misericordia ad altri, e gli presta il suo. Questo ancora è propio della Cristiana pietà; se altrimenti uno non ha il modo di far del bene a coloro, che per vivere hanno di bisogno dell'altrui misericordia; ed ancora, per fuggire l'ozio, con fatiche, con lavorare, e con operare con le propie mani cercare di guadagnarsi e procacciarsi tanto, che si possa con quello sovvenire alla povertà de' bisognosi. A questo con l'esempio suo l'Apostolo esortava tutti nella Epistola ai Thessalonicensi con quelle parole: Ipsi enim scitis, quemadmodum oportet imitari nos: Perchè voi ben sapete, come sia necessario che imitiate noi. Ed ai medesimi in un' altro luogo: Operam detis, ut quieti sitis, & ut vestrum negotium agatis, & operemini manibus vestris, sicut præcepimus vobis: Date opera di viver quieti, e di fare il fatto vostro, e lavorare con le propie mani, siccome noi vi abbiamo comandato; ed agli Efesj: Qui furabatur, jam non furetur; magis autem laboret operando manibus, quod bonum est; ut habeat, unde tribuat necessitatem patienti: Chi furava, non furi più; ma più tosto si affatichi a lavorare con le propie mani qualche cosa buona; acciocchè così abbia da poter dare a chi è in necessità. Ma ancora si dee dai poveri attendere alla frugalità, e parcità di vivere, e debbono astenersi di domandare e servirsi di quel di altri, per non essere gravi, e molesti; la qual temperanza risplende assai in tutti gli Apostoli, ma principalmente è eccellente in S. Paolo, del qua-

Mar. 10.
Luc. 16.
Luc. 6.
Psal. 111.
2. *Thess.* 3.
1. *Thess.* 4.
Eph. 4.

1.Thef.2. quale si legge quel detto ai Thessalonicensi: Memores estis fratres laboris nostri, & fatigationis: nocte & die operantes, ne quem vestrum gravaremus, prædicavimus in vobis Euangelium Dei: Voi vi dovete ricordare fratelli delle nostre fatiche e de'travagli, quando noi giorno e notte lavoravamo solo per non gravare alcuno di voi: e pure vi abbiamo predicato l'Evangelio di Dio.

2 Thef.3. Ed altrove dice il medesimo Apostolo: In labore & fatigatione nocte & die operantes, ne quem vestrum gravaremus: Operando con fatiche e stanchezze giorno e notte per non gravare alcuno di voi. Ma acciocchè da tutte le sorti di questi nefandi peccati si ritiri ed abbiali in orrore il popolo Cristiano; sarà cosa conveniente, che i Parochi e dai Profeti e dagli altri libri sacri cavino ed imparino le detestazioni, che fanno dei furti, e delle rapine e le orribili minacce da Dio proposte a quelli, che commettono tali sceleratezze.

Amos 8. Grida Amos Profeta: Audite hoc, qui conteritis pauperem, & deficere facitis egenos terræ, dicentes, quando transibit mensis, & venundabimus merces, & Sabbatum, & aperiemus frumentum, ut imminuamus mensuram, & augeamus siclum, & supponamus stateras dolosas? Ascoltate questo, ch'io vi dico voi che consumate e fate morire i poveri della terra, dicendo, quando passerà il mese, e venderemo le nostre mercanzie, e passerà il Sabato, ed apriremo i granai, e caveremo fuori il grano, per iscemare la misura, ed accrescere il danajo, e ritrovare le statere false? Molte cose simili si trovano appresso Geremia, ne'Proverbj, ed appresso l'Ecclesiastico. Ne si dee dubitare, che i semi di quei mali, dai quali è questa nostra età oppressa ed afflitta, per la maggior parte non siano rinchiusi, e contenuti in queste cagioni.

Ma acciocchè i Cristiani si avvezzino a fare opere ed offizj di liberalità, e di benignità verso i poveri e mendici, (e questo fa al proposito dell'altra parte di questo Precetto) i Parochi addurranno e manifesteranno i grandissimi premj, i quali Dio promette di dover dare ai benefici e larghi in questa e nell'altra vita. Ma perchè non mancano di quelli, che si scusano ancora nei furti; si debbono questi tali ammonire, che verrà un tempo, nel quale Dio non ammetterà scusa alcuna del peccato loro; anzi che avverrà, che quella scusa e purgazione loro non solo non gli alleggerirà il peccato, ma lo accrescerà maravigliosamente. Ecco le delizie incomportabili degli uomini nobili, i quali credono alleggerire la colpa loro, ed affermano che non per cupidità, o per avarizia si con-

conducono a torre il suo ad altri, ma solo per mantenere la grandezza e magnificenza della lor famiglia, e dei loro antichi, de' quali la riputazione, e dignità mancherebbe, se non fosse sostenuta con l'accrescimento delle facoltà tolte ad altri; questi si debbono levare di sì pernizioso errore: ed insieme si dee mostrar loro, che solo in un modo si possono conservare ed accrescere le ricchezze, e le facoltà, e la gloria degli antichi; e questo è nell' obbedire alla volontà di Dio, e nell'osservare i suoi Precetti; i quali sprezzati, tutte le ricchezze, quanto si voglia ben fondate, e confermate, vanno in ruina, e perdizione. I Re sono precipitati dal loro seggio regale, e dal sommo grado di onore; nel cui luogo alle volte sono per divina volontà chiamati, e collocati uomini infimi, e da loro sommamente odiati. E' cosa incredibile, quanto gravemente Dio si adiri con questi tali; della qual cosa Isaia fa chiara testimonianza, appresso il quale si leggono quelle parole di Dio: Principes tui infideles, socii furum, omnes diligunt munera, sequuntur retributiones: propter hoc ait Dominus Deus exercituum, fortis Israel: Heu consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis, & convertam manum meam ad te, & excoquam ad purum scoriam tuam: I tuoi principi sono infedeli e compagni de' ladroni; tutti amano i doni, seguono le retribuzioni: per questo dice il Signore Dio degli eserciti, il forte d'Israele: Ahimè, che io mi consolerò sopra i miei avversarj, e mi vendicherò de' miei nimici, e rivolgerò la mia mano contra di te, e cuocerò la tua spuma tanto, ch'io la renderò pura, e purgata. *Isa.1.* Altri ci sono, che non adducono quella cagione, che è per mantenere ed accrescere lo splendore, e la gloria: ma dicono, che lo fanno per avere più comoda facoltà di vivere, e per potere stare più ornati, e forniti di ogni cosa, secondo lo stato loro: i quali ancora si debbono refutare, e riprendere, con mostrargli quanto sia empia questa loro operazione, e queste loro ragioni, che ardiscono di preferire comodità alcuna alla volontà e gloria di Dio, la quale offendiamo maravigliosamente mentre che noi dispregiamo i suoi Precetti; benchè qual comodità nel furto si può trovare? al quale seguono molti grandissimi incomodi; perchè disse l'Ecclesiastico: Super furem est confusio, & pœnitentia: Sopra il ladro è confusione, e penitenza. *Eccl.5.* Ma concediamogli, che non abbiano incomodità alcuna: questo è pur vero, che il ladro disonora e vitupera il nome di Dio, repugna alla sua santissima volontà, dispregia i suoi utilissimi Precetti: dal qual fonte deriva ogni

ogni errore, ogni iniquità, ed ogni impietà. Ma che diremo noi, che qualche volta si odono alcuni ladri, i quali affermano, che non fanno peccato alcuno togliendo qualche cosa agli uomini ricchi ed abbondanti, perchè togliendo quel poco, non gli fanno danno alcuno, e non se ne accorgono pure? Misera è per certo e pestifera questa scusa loro. Un'altro si ritrova, che pensa che debba essere accettata la sua satisfazione, e la sua scusa, dicendo; che egli ha fatta una tal consuetudine nel rubare, che non può così di leggieri astenersi da quel pensiero, e da quella opera. Costui se non vorrà ascoltare l'Apostolo, il quale gli dice: Qui furabatur, jam non furetur: Chi ha furato per il passato, non furi più per l'avvenire: voglia o non voglia, a suo mal grado bisognerà, che faccia la consuetudine negli eterni supplizj. Altri sono, che si scusano dicendo, che gli è stata data occasione di poter torre ad altri qualche cosa; perchè quel Proverbio è già comune a tutti; L'occasione fa l'uomo ladro. Questi si debbono torre di questa trista opinione con questa ragione, che si dee far resistenza alle prave cupidità; perchè se subito si avesse a mettere ad effetto tutto quello, che la cupidità ci persuade; non si darà mai nè termine nè fine alcuno ai peccati, e non sarà sceleratezza alcuna, che non si faccia; è adunque indegnissima e disonoratissima quella tal difensione, e scusa, anzi più tosto è una confessione di una somma intemperanza, ed ingiustizia; perchè colui, che dice, che non pecca, perchè non ha occasione alcuna di peccare, costui in un certo modo confessa, che, se sempre avesse occasione, sempre peccherebbe. Sono alcuni, che dicono di rubare solo per vendicarsi, perchè è stato rubato a loro: ai quali così si dee rispondere: Prima che a niuno è lecito vendicarsi delle ingiurie ricevute, dipoi che non può alcuno nella sua propia causa esser giudice, ed assai manco si concede che possano essi stessi punire quelli, che gli hanno offesi, del loro errore. Finalmente alcuni si pensano di potere bastevolmente difendere, e ricoprire il furto con quella ragione, che essi sono in gran debiti, nè altrimenti possono liberarsene, se non tolgono ad altri, con che possano pagare i loro creditori. Con questi bisogna procedere in questo modo, che non è debito alcuno più grave, e dal quale più sia l'uomo oppresso, che quello, del quale ogni giorno facciamo memoria nell'orazione del Signore quando diciamo: Dimitte nobis debita nostra: Rimetti a noi i nostri debiti: e però che quella è cosa da uomo stoltissimo voler più tosto esser tenuto ed obbligato a Dio.

E h.4.

Dio, che agli uomini, cioè voler più tosto peccare contra Dio, acciocchè così possa pagare il debito agli uomini; e che è assai più utile l'esser messo in prigione, che esser condannato agli eterni supplizj dell'Inferno; e che è ancora di assai maggiore importanza l'esser condannato dal giudizio di Dio che degli uomini: e però che essi debbono supplichevolmente ricorrere alla pietà ed all' ajuto di Dio; dal quale possono impetrare tutto quello, che gli farà di bisogno. Sono ancora molte altre sorti di scusazioni: le quali i prudenti Parochi, e nell'offizio loro diligentissimi, potranno agevolmente refutare; acciocchè così abbiano finalmente il suo popolo seguace delle buone opere.

OTTAVO PRECETTO.

NON LOQUERIS CONTRA PROXIMUM TUUM FALSUM TESTIMONIUM.

NON DIRAI CONTRA IL TUO PROSSIMO FALSO TESTIMONIO.

Quanta sia non solo l'utilità, ma ancora la necessità, che contiene in se la continua spiegazione di questo Precetto, e l'ammonizione all'osservanza di quello, ce lo mostra l'autorità di San Giacomo, con quelle parole: Si quis verbo non offendit, hic perfectus est vir: Qualunque non offende altrui con parole, costui è uomo perfetto. Il medesimo dice altrove: Lingua modicum quidem membrum est, & magna exaltat: Ecce quantus ignis quam magnam silvam incendit! La lingua è per certo un membro piccolo, e dice gran cose: Ecco quanto poco fuoco quanta gran selva accende! E molte altre cose, che quivi soggiugne, tutte al medesimo proposito. Per le quali due cose siamo avvertiti, prima che questo vizio della lingua è comunissimo; il che si conferma colle parole del Profeta: Omnis homo mendax; Ogni uomo è bugiardo. Talchè questo peccato solo par che sia quello che si estenda a tutti gli uomini. Dipoi che di quì procedono e derivano innumerabili mali: conciossiachè bene spesso per colpa d'un uomo maledico si perda la facoltà, la fama, la vita, e la salute dell'anima, ovvero di colui che è offeso, perchè non può sopportare pazientemente le ingiurie e le contumelie dettegli, ma per la debolezza dell'animo suo cerca di vendicarsene, ovvero di colui, che

Jac.3.

Psal.115.

offende, perchè sbigottito, da una dannosa vergogna, e da una certa falsa opinione della sua riputazione, ed onore, non si può condurre a satisfare a colui, che è stato offeso. Per il che in questo luogo si dovranno i Fedeli ammonire, che vogliano rendere a Dio grazie quanto possano maggiori per questo utilissimo Precetto, che ci ha dato di non dire falso testimonio; per il quale non solo a noi è vietato il fare ingiuria ad altri, ma ancora per l'obbedienza ed osservanza di questo Precetto siamo fatti sicuri, che gli altri non offendano noi, ai quali è proibito l'ingiuriarci. Ed in questo Precetto si dee procedere nel medesimo modo e via, nella quale siamo proceduti negli altri, cioè che in quello consideriamo due Leggi, una, che proibisce; che non si dica falso testimonio; l'altra, che comanda, che, tolta via ogni simulazione, e tutte le bugie e falsità, ogni nostro detto e fatto sia misurato da una semplice verità. Al quale offizio l'Apostolo esorta gli Efesj con quelle parole: Veritatem facientes in charitate crescamus in illo per omnia: Facendo la verità in carità, cresciamo in lui in ogni cosa. Ma la prima parte di questo Precetto ha questa forza, che, quantunque con questo nome di falso testimonio si significhi tutto quello, che o in buona, o in mala parte si dice costantemente ed affermativamente di altrui o in giudizio o fuor di giudizio; nondimeno specialmente si proibisce quel testimonio, che nel giudizio si dice falsamente da uno, che abbia giurato di dire il vero; perchè il testimonio giura per Dio; le parole del quale in tal modo testificando e interponendo il nome di Dio, sono di grande autorità, e fanno gran fede; e però, perchè tal testimonianza è molto pericolosa, è stata specialmente proibita; perchè i testimonj giurati, se non sono esclusi da legittime eccezioni, ovvero se non sono peccatori, e tristi pubblici, ed ostinati nel mal fare, non gli può rifiutare anche il giudice stesso, e massime essendoci il comandamento della divina Legge, il quale ci dice: In ore duorum vel trium stet omne verbum; Stiasi al testimonio di due, o di tre.

Eph.4. *Deut.19.* *Matt.18.*

Ma acciocchè i Fedeli intendano perfettamente questo Precetto, bisognerà prima insegnar loro, quel che significhi questo vocabolo, Prossimo: contra il quale non è lecito il dire falso testimonio. E' adunque il prossimo, siccome si cava dalla dottrina di Cristo, ciascuno, che ha bisogno dell'ajuto nostro, o sia costui parente, o sia strano, o sia cittadino, o forestiero, o sia amico, o nimico; perocchè non si dee in alcun modo pensare, che sia lecito contra gl'inimici dire qualche falsità per testimonianza, i qua-

Luc.10.

li per comandamento di Dio dobbiamo amare: anzi che, essendo ciascheduno in un certo modo a se stesso prossimo, non è lecito ad alcuno contra di se stesso dire falsa testimonianza. Il che chi commettessero, togliendo a loro stessi la fama, e disonorando loro proprj, offendono e lor medesimi, e la Chiesa, della quale sono membra: come ancora quelli, che a loro stessi danno la morte, nuocono alla Città; perchè così afferma S. Agostino: il quale dice: A quelli che non giudicano rettamente, potrebbe forse parere che non fosse proibito, che uno contra di se dicesse falsa testimonianza; perchè nel Precetto fu aggiunto, contra il tuo prossimo; ma se uno dice contra di se stesso falsa testimonianza, non pensi esser però libero da questo peccato, poichè la regola di amar il prossimo l'amante prende da se stesso. Ma poichè ci è proibito offendere il prossimo con la falsa testimonianza, niuno sia che pensi, che per questo ci sia permesso il contrario, cioè che ci sia lecito con ispergiuri e falsità cagionare qualche utilità, o comodo a colui, che o per natura, o per religione ci sia prossimo e congiunto; perchè niuno dee mai per caso alcuno usare la bugia, o la falsità, e molto manco lo spergiuro; onde S. Agostino scrivendo della bugia a Crescenzio, insegna secondo l'opinione dell'Apostolo, come la bugia si ha da numerare tra le false testimonianze, sebben fosse detta per lodare falsamente qualsivoglia persona; perchè trattando ed esponendo quel passo di S. Paolo: Invenimur autem & falsi testes Dei, si testimonium diximus adversus Deum, quod suscitaverit Christum, quem non suscitavit, si mortui non resurgunt: Se i morti non risuscitano, noi saremmo falsi testimonj, dicendo, che Dio ha risuscitato Cristo, quando non l'avesse risuscitato, dove dice S. Agostino: l'Apostolo chiama falso testimonio, qualunque mentisse di Cristo o di qualche altra cosa pertinente alle sue lodi. Ma spesse volte ancora avviene, che chi favorisce uno, nuoce ad un'altro; almeno non è dubbio, che in questo si dà al giudice occasione di errare, il quale alle volte indotto da falsi testimonj, pronunzia e statuisce secondo il falso, che ha inteso contra il giusto; e così è sforzato a giudicare. Alle volte ancora accade, che colui, che per la falsa testimonianza di qualcheduno avrà in giudizio vinta la causa, nè di ciò sarà stato punito, rallegrandosi e vantandosi della sua iniqua vittoria si avvezza a corrompere e condurre falsi testimonj, con l'ajuto de' quali spera poter ottenere tutto quello, che desidera. Ancora tal cosa a colui, che dice tal testimonianza, importa pur assai;

S. Agost.

S. Agost.

1. Cor. 15.

perchè è conosciuto falso e spergiuro da colui, il quale col suo giuramento ha sollevato ed ajutato: ed egli, perchè la sua sceleratezza gli è succeduta bene, ogni giorno si avvezza a fare maggior tristizie, e diventa più audace nelle sue impietà. Siccome adunque le vanità, le bugie, e gli spergiuri dei testimonj si proibiscono; così parimente e degli accusatori, e dei rei, e degli avvocati, e dei procuratori, ed attori di cause, e finalmente di tutti coloro, che trattano le liti e compariscono ne' giudizj. All'ultimo vieta Dio ogni testimonio, non solo in giudizio, ma ancora fuor di giudizio, che possa altrui cagionare o danno, o incomodo. Perchè si legge nel Levitico, nel qual luogo sono replicati questi medesimi Precetti: Non facietis furtum: non mentiemini: nec decipiat unusquisque proximum suum: Non farete furto: non mentirete: nè ingannerà alcuno il suo prossimo. Talchè niuno può dubitare, che per questo Precetto non sia da Dio rifiutata e condannata ogni bugia. Il che apertissimamente testifica Davidde con queste parole: Perdes omnes, qui loquuntur mendacium: Tu manderai in ruina tutti quelli, che dicono bugia.

Levit.19. *Psal.5.*

E si proibisce per questo Precetto non solo il falso testimonio, ma ancora la detestabile cupidità, e consuetudine di detrarre ad altrui; dalla qual peste, è cosa incredibile, quanti e quanto gravi incomodi e mali ne derivino. Questo vizio di dir male ed ingiuriare altrui con parole occultamente dannano le sacre Scritture in mille luoghi. Disse Davidde: Cum hoc non edebam: Con costui io non mangiava; e S. Giacomo: Nolite detrahere alterutrum fratres mei: Fratelli miei non vogliate detrarre l'uno all'altro. Nè solo le sacre Lettere ci danno questi Precetti, ma ci propongono ancora molti esempj, per li quali si manifesta la grandezza di questo peccato. Per questo è scritto, che Amanno con finte accuse talmente accese l'animo di Assuero contra i Giudei, che comandò che tutti gli uomini di quella generazione fossero uccisi. E' piena la sacra Istoria di simili esempj; i quali adducendo i Sacerdoti, e raccontando, s'ingegneranno di ritrarre gli uomini da tale malignità. Ed acciocchè si consideri, e vegga bene la natura e forza di questo peccato, per il quale si detrae ad altrui, si dee sapere, che non solo si offende la riputazione e fama degli uomini col vituperargli e calunniargli, ma ancora con l'accrescere ed amplificare gli errori, facendoli maggiori che non sono; e quando uno ha commesso qualche errore occultamente, il quale sapendosi e manifestandosi possa torgli l'onore, colui, che tal cosa divulghi e pa-

Quanto sia detestabile il vizio della detrazione. *Psal.100.* *Jac.4.* *Esther 13.*

palesi, e dove, e quando, ed a chi non sia necessario, ragionevolmente può essere detto maldicente, e detrattore. Ma di tutte le detrazioni, che si fanno, non è altra peggiore, e più dannosa, che quella di coloro, i quali detraggono alla dottrina Cattolica ed ai suoi Predicatori. In questo medesimo errore si trovano coloro, i quali lodano ed esaltano i maestri di false dottrine, e di errori. Ai quali sono congiunti, come quelli che cadono nella medesima colpa, coloro, i quali porgendo l'orecchie agli uomini detrattori e maldicenti, non solo non li riprendono, ma volentieri loro acconsentono; perchè dicono S. Girolamo, e S. Bernardo, che non è ben chiaro, qual cosa sia più dannabile, o il detrarre, o l'ascoltare il detrattore; perchè non si troverebbono i detrattori, se non si trovassero quelli, che gli ascoltassero. Nella medesima sorte di uomini sono quelli, i quali con l'arte loro vengono a dividere gli uomini tra di loro, e gli fanno combattere insieme, e si dilettano nel seminare discordie, e liti; talchè le grandissime amicizie e compagnie con finte parole dividendo e rompendo, quelli, che erano tra loro amicissimi, conducono ad inimicizie immortali, ed all'arme. Questa peste con tali parole detesta il Signore: Non eris criminator, neque susurro in populo: Non sarai maldicente, nè susurrone nel popolo. Tali erano molti dei consiglieri di Saulle, i quali si sforzavano di alienare la sua volontà da Davidde, e commovere ad ira verso di lui il Re. Finalmente peccano intorno a questo gli assentatori ed adulatori, i quali con alcune lusinghe e carezze, e con simulate lodi penetrano nelle orecchie, e negli animi di quelli, dei quali vanno cercando di acquistare il favore, i danari, o gli onori, dicendo, siccome si legge appresso il Profeta, Il male bene, ed il bene male: i quali, ci ammonì Davidde, che noi discacciassimo dalla nostra conversazione, e rimovessimo dalla nostra amicizia con quelle parole: Corripiet me justus in misericordia, & increpabit me: oleum autem peccatoris non impinguet caput meum: Il Giusto mi riprenderà con misericordia, e mi correggerà: ma l'olio del peccatore non ingrassi il mio capo. Perchè, quantunque questi tali non dican male del prossimo, nondimeno gli nuocono pur assai, poichè ancora nel lodargli i suoi peccati, gli porgono occasione di perseverare nei vizj, finchè viverà. Ed è senza alcun dubbio tra queste quella assentazione più dannosa, la quale si fa ad uno per condurlo in qualche calamità, o estremo danno, e ruina. Così Saulle desiderando opporre Davidde al furore ed al ferro de' Filistei,

S.Gir. *Levit.19.* *Isa.5.* *Psal.140.*

ſtei, acciocchè così foſſe ucciſo, lo accarezzava con quelle parole: Ecce filia mea major Merob: ipſam dabo tibi uxorem: tantummodo eſto vir fortis, & præliare bella Domini: Ecco la mia figliuola maggiore Merobe: queſta ti darò per moglie: purchè tu ſii forte, e valoroſo, e combatti nelle guerre del Signore. Così i Giudei con parole finte e piene d'inganni parlarono al Signore, quando diſſero; Magiſter, ſcimus quia verax es, & viam Dei in veritate doces: Maeſtro, noi ſappiamo, che tu ſei verace, e che iſegni la via del Signore in verità. Ma è aſſai più dannoſo quel parlare degli amici, de'parenti, e conſanguinei i quali alle volte dicono con aſſentazione a coloro, che oppreſſi da mortale infermità già ſono nell'eſtremo della vita loro, quando gli affermano che non ci è pericolo alcuno della morte, e gli eſortano a ſtare allegri, e contenti, e li rimovono dalla confeſſione de'peccati, come da un penſiero pieno di malinconia; e finalmente mentre che l'animo loro rivolgono da ogni cura e penſiero, o meditazione degli eſtremi pericoli, nei quali allora più che mai ſi ritrovano. Dee per tanto eſſer fuggita ogni ſorte di bugie, ma ſopra tutto quelle, per le quali uno può ricevere qualche importante danno: Ma quella bugia è piena d'impietà, per la quale uno mente o contra la religione o della religione. Si offende ancora gravemente Dio quando ſi vitupera ed infama uno con verſi, o altri ſcritti, che ſon detti libelli infamatorj, ed altre così fatte contumelie. Ancora l'ingannare uno con la bugia o per iſcherzo, e burla, ovvero per eſſer cagione di qualche bene, ſebbene per quella bugia non ne venga o danno, o guadagno alcuno, nondimeno è al tutto coſa indegna, e malfatta; perchè così c'inſegna l'Apoſtolo: Deponentes mendacium loquimini veritatem: Laſciando andare le bugie dite la verità; perchè in tal coſa ſi trova una grande inclinazione al dir bugie di maggiore importanza, e di mentire più ſpeſſo. E dalle bugie dette per iſcherzo, prendono gli uomini uſanza di mentire, e così vengono in opinione e concetto d'uomini bugiardi. Onde, acciocchè ſia dato fede alle lor parole, biſogna che ſempre vi aggiungano il giuramento. Finalmente nella prima parte di queſto Precetto ſi proibiſce la ſimulazione e finzione: e non ſolo le coſe, che ſi dicono fintamente, ma ancora quelle, che ſi fanno con ſimulazione, non ſono ſenza peccato; perchè così le parole, come i fatti ſono certi ſegni e note delle coſe, che abbiamo nell'animo. E di queſto ſpeſſe volte riprendendo il Signore i Fariſei, li chiamava Ipocriti.

1. Reg. 18.
Matt. 22.
Mar. 12.
Eph. 4.

Di-

Dichiariamo ora quello, che il Signore nell'altra parte ci comanda. La natura adunque di questo Precetto, e la sua forza tutta cosiste in questo, che i giudizj forensi si esercitino ed eseguiscano secondo le leggi, e secondo la giustizia, nè sia chi occupi, o usurpi i giudizj; perchè non è lecito giudicare l'altrui servo: come ben disse l'Apostolo: acciocchè così, senza aver conosciuti i meriti della causa, non si dia la sentenza. Nel quale errore fu il consiglio degli Scribi, e de' Sacerdoti, i quali diedero la sentenza contra S. Stefano. Il medesimo peccato si trovò nel magistrato dei Filippensi, dei quali disse l'Apostolo: Cæsos nos publice, indemnatos, homines Romanos miserunt in carcerem: & nunc occulte nos ejiciunt: Ci hanno publicamente flagellati, senza essere stati condennati, essendo noi cittadini Romani: e così ci hanno messi in prigione: ed ora occultamente ce ne vogliono trarre. Ci comanda questo Precetto, che non si condannino gl'innocenti; ovvero che non si assolvano e liberino i rei colpevoli; che non si muovano i giudici per prezzo, o per favore, nè per odio, nè per amore; perchè così ammonì Moisè i vecchi, i quali aveva ordinati giudici del popolo, dicendo: Quod justum est, judicate: sive civis sit ille, sive peregrinus: nulla erit distantia personarum; ita parvum audietis, ut magnum: nec accipietis cujusquam personam: quia Dei judicium est: Giudicate il giusto: o sia cittadino quello, che avete a giudicare, o forestiero: non farete differenza alcuna tra una persona, e l'altra: così ascoltarete il piccolo, come il grande: nè farete accettatori di persone; perchè il giudizio, che voi esercitate, è giudizio di Dio. Quanto a quelli, che sono rei e colpevoli, vuole Dio, che confessino il vero, quando sono interrogati secondo la forma del giudizio; Imperocchè quella tal confessione è una testimonianza, ed una manifestazione della lode e gloria di Dio, secondo che intese Giosuè: il quale esortando Acanno a confessare il vero, gli disse: Fili mi, da gloriam Domino Deo Israel: Figliuol mio, dà gloria al Signore Dio d'Israele. Ma perchè questo Precetto principalmente tocca i testimonj; di questi ancora tratterà il Paroco diligentemente. Perocchè la forza del Precetto consiste in questo, che non solo proibisce la falsa testimonianza, ma comanda ancora, che si dica la vera; perchè tra i negozj umani, è molto necessario l'uso della vera testimonianza; essendo infinite le cose, le quali non potremmo mai nè conoscere, nè intendere, se non le conoscessimo per la fede, che abbiamo a coloro, che di quelle ci fanno testimonian-

Come a ciascuno si dee inviolabilmente amministrare la giustizia

Rom. 14.

Act. 7.

Act. 16.

Deut. 1.

Jos. 7.

nianza. Onde non è cosa più necessaria, che la verità de' testimonj, in quelle cose, le quali nè noi sappiamo, nè ci è lecito esserne ignoranti. Della qual cosa si legge quel bel detto di S. Agostino: Quelli, che occulta la verità, e chi dice la bugia, l'uno e l'altro fa male; quelli, perchè non vuol giovare; questi, perchè desidera di nuocere. E' ben vero, che alle volte è lecito tacere la verità, ma fuor di giudizio; perchè nel giudizio, dove il testimonio è interrogato legittimamente dal giudice, bisogna al tutto scoprire il vero. Ma debbono quì avvertire i testimonj, che troppo fidati della memoria loro quello, che non sanno di certo, non affermino per vero. Gli altri sono i Protettori, Avvocati, e Procuratori, e poi gli Attori, ed i Petitori delle cause. Questi adunque, quando il tempo lo richiederà, non hanno da mancare mai dell'opera e patrocinio loro a chi glielo dimanda, e con benignità debbono sovvenire ai bisognosi. Non prenderanno mai a difendere cause ingiuste: nè prolungheranno le liti con mille calunnie, nè le nutriranno per l'avarizia, e desiderio del guadagno. Quanto poi s'appartiene alla mercede, che si dee all'opera e fatica loro; non piglino più, che le Leggi e l'onesto loro permette. Gli accusatori, ed i petitori debbono essere avvertiti, che non facciano mai danno ad alcuno con false accuse, o per amore, o per odio, o indotti da qualche altra cupidità. Finalmente a tutti gli uomini giusti è stato fatto questo comandamento da Dio, che nelle conversazioni e ragionamenti, che tra gli uomini intervengono, sempre dicano il vero, e parlino quello, che hanno nell'animo: non dicano mai parola, che possa esser nocevole all'altrui fama, e riputazione, nè di quelli ancora, dai quali essi conoscono essere offesi, e maltrattati; perchè debbono proporsi, che tra loro è tale amicizia, e compagnia, che sono membra di un medesimo corpo.

S. Agost.

Ed acciocchè più volentieri i Fedeli si guardino da questo vizio della bugia, proporrà loro il Paroco la somma miseria, che procede da questo peccato, e la sua bruttezza, ed indegnità; onde nelle sacre Lettere il Demonio è detto padre della bugia; perchè non essendo il Demonio perseverato nella verità, però è mendace, e padre della mensogna. Aggiugnerà a questo, per discacciare al tutto da noi sì grande errore, quelli mali, che seguono la bugia, e perchè sono innumerabili, solo mostrerà i fonti, ed i capi di tutti gl'incomodi, che ne vengono. E prima, quanto offenda Dio, e quanto sia da lui odiato l'uomo vano, e mendace, di-

Joan. 8.

dichiarerà con l'autorità di Salomone in quel luogo, dove dice: Sex sunt, quæ odit Dominus: & septimum detestatur anima ejus, oculos sublimes, linguam mendacem, & manus effundentes innoxium sanguinem, cor machinans cogitationes pessimas, pedes veloces ad currendum in malum, proferentem mendacia, testem fallacem. Sei sono le cose, che ha in odio il Signore: e la settima detesta l'anima sua, gli occhi sublimi, ed elevati, la lingua bugiarda, e le mani, che spargono il sangue innocente, il cuore che machina pessime cogitazioni, i piedi veloci a correre al male, chi dice bugia, e il testimonio falso. Chi adunque potrà ajutare, o salvare colui, il quale sia così notabilmente avuto in odio da Dio, che non sia gravissimamente punito? Dipoi, qual cosa si può trovare più impura, o più brutta, siccome ben disse S. Giacomo, che con la medesima lingua, con la quale benediciamo Dio e Padre nostro, maledire gli uomini, i quali sono stati creati ad imagine e similitudine di Dio? talchè un fonte dalla medesima bocca mandi fuori l'acqua dolce, e l'amara? perchè quella lingua, che prima dava lode e gloria a Dio, dipoi, quanto è in lei, lo vitupera, e disonora con dire il falso: e di quì avviene che i bugiardi sono esclusi dalla celeste beatitudine: perchè dimandando il santo Profeta Davidde a Dio con queste parole: Domine, quis habitabit in tabernaculo tuo? Signore, chi abiterà nel tuo tabernacolo? gli rispose lo Spirito Santo: Qui loquitur veritatem in corde suo: qui non egit dolum in lingua sua: Chi parla la verità nel suo cuore: chi non fa inganno con la sua lingua. Quello ancora è un grandissimo danno, che si ritrova nella bugia, che questa infermità dell'animo è quasi incurabile; perocchè, conciossiachè quel peccato, che si commette nell'accusare uno a torto, o nel detrarre alla fama, ed alla reputazione, ed all'onore di uno, non si perdoni, se quelli, che ha commesso male, non satisfa delle ingiurie fatte, e questo facendosi con gran difficoltà dagli uomini, i quali prima sono al far tal cosa sbigottiti dalla vergogna, e da una certa loro vana opinione, che hanno di non perder in tal cosa l'onore: però possiamo tener per certo, che chi si trova in tal peccato, sia obbligato e condennato alle pene eterne infernali; per il che non sia chi speri giammai potere impetrare il perdono delle calunnie date ad altri, o delle detrazioni fatte, se prima non avrà satisfatto a colui, della cui opinione, riputazione, e fama avrà in qualche parte detratto o pubblicamente in giudizio, o in privati e famigliari ragionamenti. In oltre, questo danno è comunis-

Prov.6.

Jac.3.

Psal.14.

nissimo e si divide e compartisce tra gli altri. E per questa vanità e bugia si toglie via la fede e la verità: che sono legami strettissimi della umana conversazione: i quali tolti, segue una gran confusione della vita nostra: talchè gli uomini mostreranno non essere punto differenti dai Demonj.

Insegnerà oltre di questo il Paroco, come si dee fuggire il soverchio parlare, e la loquacità: dalla quale chi si guarda, si libera ancora dagli altri peccati. Ed è questa una gran cautela di non incorrere nella bugia: dal quale errore difficilmente quelli che sono loquaci, possono guardarsi.

Finalmente il Paroco vedrà di levar di errore coloro, i quali con vane parole si scusano, e difendono, e coprono le loro bugie con l'esempio di uomini prudenti, i quali dicono che costumano mentire, quando si porge lor l'occasione, ed a certi tempi. E dirà, che la prudenza della carne è una morte: il che è verissimo: Esorterà gli uditori, che nelle loro difficoltà ed angustie si fidino di Dio, nè ricorrano all'arte di dire mensogne, e bugie; perchè quelli, che si servono di tale soccorso, dimostrano apertamente, che più tosto si fidano nella loro propria prudenza, che pongano speranza nella provvidenza di Dio. Quelli poi, che si scusano, e gettano la cagione delle lor bugie addosso a quelli, i quali pure con bugia gli hanno ingannati, si debbono avvertire, che agli uomini non è lecito vendicare loro stessi; ed il male non si dee ricompensare col male, ma che più tosto col bene si ha da vincere il male: e se pure fosse lecito rendere questo cambio; nondimeno non sarebbe però ad alcuno giovevole il vendicarsi con suo danno: e che quello è gravissimo danno, nel quale incorriamo dicendo la bugia. A quelli poi, che allegano la debolezza e fragilità dell'umana natura, bisognerà dare questo Precetto, che essi domandino l'ajuto divino, ne mai acconsentano alla infermità della loro umanità. Quelli, che oppongono la consuetudine, debbono essere ammoniti, che, se si sono avvezzi a mentire, s'ingegnino ed attendano per l'avvenire di pigliare l'usanza contraria di sempre dire il vero, massime che quelli, che peccano per uso e per consuetudine, più gravemente peccano, che gli altri non fanno. E perchè non mancano di quelli, che si ricoprono, e scusano con quello, che fanno tutti gli altri uomini, i quali affermano in ogni luogo pubblicamente mentire e spergiurare; in questo modo si debbono rimovere da quella opinione, dicendo, che non debbono essere imitati gli uomini tristi, ma ripresi, e cor-

Rom. 8.

Rom. 12.

corretti; e che, quando noi mentiamo, il parlar nostro poi ha manco autorità nel riprendere e correggere gli altri. Quegli altri, che si difendono dicendo, che nel dire il vero hanno bene spesso ricevuto danno ed incomodo, così siano refutati dai Sacerdoti, dicendo, che quella è una accusazione, non una difensione, essendo il debito dell'uomo Cristiano di ricevere più tosto qualsivoglia gran danno, che il dire mai una bugia. Restano ancora due sorti di quelli, che si scusano della bugia. Alcuni sono, che dicono, che mentono, e parlano il falso per ischerzo e spasso degli uditori. Altri dicono, che fanno il medesimo, perchè ne venga loro qualche giovamento: perchè non potrebbono nè vendere, nè comprar bene, se non c'interponessero qualche bugia. Ambidue questi si sforzerà il Paroco torre dal loro errore. I primi cercherà di rimovere da questo peccato, ed insegnando quanto in questo accresca la consuetudine del peccare l'uso, che si fa di mentire, ed inculcando sempre, che d'ogni parola oziosa si dee rendere ragione. Quegli altri ultimi ancora più aspramente riprenderà, i quali, mentre che si vogliono scusare, più gravemente si accusano; perchè dimostrano di non voler prestar fede, e dare autorità a quelle parole di Dio, che dicono: Quærite primum regnum Dei, & justitiam ejus: & hæc omnia adjicientur vobis: Cercate prima il regno di Dio, e la sua giustizia: e tutte queste cose vi saranno accresciute alle vostre facoltà.

Matt.12.

Matt.6.

PRECETTO NONO E DECIMO.

NON CONCUPISCES DOMUM PROXIMI TUI, NEC DESIDERABIS UXOREM EJUS, NON SERVUM, NON ANCILLAM, NON BOVEM, NON ASINUM, NEC OMNIA, QUAE ILLIUS SUNT.

NON DESIDERERAI LA CASA DEL PROSSIMO TUO, NÈ APPETIRAI LA SUA CONSORTE, NON IL SERVO, NON L'ANCILLA, NON IL BUE, NON L'ASINO, NÈ COSA ALCUNA DI QUELLE, CHE SON SUE.

In questi due Precetti, che sono stati dati nell'ultimo luogo, si dee

ſi dee principalmente ſapere, che ſi dà quaſi il modo, ed ordina; ed iſtruiſce la regola, per la quale ſi oſſervino gli altri Precetti: perocchè tutto quello, che per queſte parole ci è comandato, riſguarda a queſto, che, qualunque intende oſſervare i Precetti della Legge di ſopra addotti, attenda principalmente a non deſiderare: perchè chi non deſidererà, contentandoſi di quello, che ha, non cercherà di poſſedere l'altrui; e ſi rallegrerà degli altrui comodi; a Dio immortale darà onore, e gloria, e gli renderà grandiſſime grazie; oſſerverà le feſte del Sabato, cioè ſi goderà una perpetua quiete; onorerà i ſuoi maggiori; e finalmente non offenderà mai alcuno nè con fatti, nè con parole, nè in alcuno altro modo; perocchè la triſta concupiſcenza è il ceppo e 'l ſeme di tutti i mali; dalla quale quelli che ſi trovano acceſi, precipitano e traboccano in ogni errore, ed in ogni ſorte di ſceleratezza. Conſiderate bene queſte coſe, ne ſeguirà, che il Paroco nell'inſegnare quelle, che ſeguono alle dette di ſopra, ſarà più diligente, ed i Fedeli lo aſcolteranno più attenti. Ma quantunque queſti due Precetti abbiamo congiunti inſieme; perchè, non eſſendo diverſa o diſſimile la materia, circa la quale ſi eſercitano, hanno ancora una medeſima via e modo d'inſegnarli: nondimeno il Paroco ed eſortando ed ammonendo potrà trattarli comunemente, o ſeparatamente, come più gli parrà comodo.

Ma ſe prenderà l'impreſa d'interpetrare il Decalogo; dimoſtrerà, qual ſia la diſſomiglianza, che tra di loro hanno queſti due Precetti, e che differenza ſia della concupiſcenza di uno, e quella dell'altro: la qual differenza dichiara S. Agoſtino nel libro, che ſcriſſe delle queſtioni ſopra l'Eſodo; perocchè una di queſte ſolo ha l'occhio all'utile, ed al fruttuoſo; l'altra ha per ſuo fine le libidini, e diletti carnali. Se adunque uno deſidera una poſſeſſione, o una caſa, coſtui viene più toſto a ſeguire il guadagno, e l'utile, che il diletto carnale: ma ſe appetiſce la donna di altri, coſtui arde di cupidità non della utilità, ma del diletto carnale.

E due furono le neceſſità di dare queſti Precetti: l'una fu per dichiarare il ſentimento del ſeſto e del ſettimo Precetto; perocchè, ſebbene per un certo lume di natura s'intende, che ſi proibiſce la cupidità di godere la donna di altri; quando ſi vieta l'adulterio; perchè, ſe foſſe lecito il deſiderarla, ſarebbe anco lecito il goderla, e poſſederla: nondimeno molti Giudei acciecati dal peccato non potevano condurſi a credere che ciò foſſe ſtato proi-

proibito da Dio: anzi che, poichè fu data e conosciuta questa Legge di Dio, molti, i quali facevano professione di essere interpreti della Legge, presero quello errore; il che si può considerare in quel sermone, che fece Cristo, scritto da S. Matteo, dove dice: Audistis, quia dictum est antiquis: Non mœchaberis: Ego autem dico vobis &c. Avete udito quello, che è stato detto agli antichi: Non farai adulterio: ed io vi dico &c. L'altra necessità di dare questi Precetti, è stata, perchè alcune cose si proibiscono distintamente e chiaramente, le quali nel sesto e nel settimo non si vietano così distintamente; perchè, per esempio, il settimo Precetto proibisce, che non sia chi ingiustamente desideri, o si sforzi di torre l'altrui; e questo vieta, che in modo alcuno non sia chi desideri, sebbene e per legge e di ragione potesse acquistare quella cosa, la quale possedendo cagionasse al prossimo qualche danno. Ma prima che veniamo alla dichiarazione di questo Precetto si debbono i Fedeli principalmente avvertire, che per questa Legge, non solo ci è ordinato, e comandato, che raffreniamo le nostre cupidità, ma che ancora conosciamo l'immensa pietà di Dio verso di noi; perocchè con li Precetti della Legge, di sopra proposti, avendoci fortificati come con certi presidj, acciocchè non fosse chi o noi o le cose nostre potesse offendere, o violare; aggiunto ora questo Precetto, volle dare particolare provvedimento, che con le nostre cupidità ed appetiti non ci offendessimo da noi stessi; il che agevolmente era per avvenire, se noi fossimo stati liberi, e ci fosse stato conceduto di desiderare tutto quello, che avessimo voluto. E però avendoci ordinata questa Legge del non desiderare ci provvide Dio, che le spine delle cupidità, dalle quali sogliamo essere incitati a tutti i mali, essendo per virtù di questa Legge in un certo modo state fatte cadere a terra, ora assai manco ci pungano. E così abbiamo maggiore spazio di tempo, essendo liberi di quella molesta sollecitudine delle cupidità, al fare quelle opere di pietà, e di religione, le quali siamo obbligati di fare verso Dio: che debbono essere non piccole, nè poche. Nè solo la Legge c'insegna queste cose, ma ci mostra ancora, che la Legge di Dio è tale, che non solo con opere ed offizj esteriori, ma ancora con l'interior senso dell'anima dee essere osservata. E questa è la differenza tra le Leggi umane, e le divine; che le Leggi umane si contentano solo delle opere esteriori: ma le divine, perciocchè Dio, risguarda l'animo, ricercano la pura e sincera castità ed integrità dell'animo. E'adunque la Legge divina co-

Matt.5.

come uno specchio, nel quale noi rimiriamo i vizj, e i difetti della natura nostra; onde disse l'Apostolo: Concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret, Non concupisces: Io non sapeva, che cosa fosse concupiscenza, se la Legge non mi avesse detto: Non concupisces; perocchè, conciossiachè la concupiscenza, cioè il fomite del peccato, il quale ha tratto l'origine dal peccato, sia con esso noi sempre congiunto, ed attaccato; di quì conosciamo, che noi nasciamo nel peccato: e però ce ne ricorriamo a Dio, e supplichevolmente lo preghiamo, il quale solo può lavarci le macchie del peccato.

Rom. 7.

Ed hanno ambedue questi Precetti ciò di comune con gli altri, che parte vietano qualche cosa, parte comandano. Quanto a quello, che ha forza di proibire: acciocchè forse alcuno non s'imaginasse, che quella concupiscenza, che in se non ha vizio, nè peccato alcuno, fosse in qualche modo peccato, o vizio, come è la concupiscenza, che ha lo spirito contra la carne, ovvero il desiderare le giustificazioni di Dio in ogni tempo, come Davidde desiderava; il Paroco insegni, qual sia quella concupiscenza, la quale per l'ordinazione di questa Legge a noi sia necessario di fuggire. Per la qual cosa si dee sapere, che la concupiscenza è un certo commovimento, ed una forza dell'animo nostro; dalla quale spinti gli uomini, desiderano quelle cose gioconde, e dilettevoli, che non hanno. E siccome gli altri movimenti dell'animo nostro non sempre sono tristi: così questa forza ed impeto di desiderare, e questa concupiscenza, che abbiamo, non è sempre da esser giudicata peccato; non facendo noi male a desiderare il mangiare, o il bere; ovvero, quando abbiamo freddo, se cerchiamo di riscaldarci, o, quando abbiamo caldo, rinfrescarci; perchè questa retta potenza di desiderare è stata in noi inserta dalla natura, di cui Dio è autore. Ma poi per il peccato de'nostri primi Padri avvenne, che questa concupiscenza, trappassando i confini della natura, talmente si è corrotta e guasta, che bene spesso è incitata al desiderare quelle cose, che son repugnanti allo spirito, ed alla ragione; anzi che, se questa concupiscenza che diciamo, è moderata, e si contiene dentro ai suoi termini, ci arreca ancora assai spesso non piccole utilità; perchè prima fa questo effetto, che noi con continue orazioni preghiamo Dio, ed umilmente gli dimandiamo quelle cose, che noi massimamente desideriamo; perocchè l'orazione è uno interprete della nostra cupidità: talchè se questa retta potenza di desiderare non fosse in noi, non si sarebbo-

Gal. 5.

Psal. 118.

bono nella Chiesa di Dio sì spesse orazioni a Dio. Oltre di questo fa che i doni, che riceviamo da Dio, ci siano più cari: perchè con quanto maggiore e più ardente cupidità desideriamo una cosa tanto più cara e più gioconda ci è poi, quando l'abbiamo acquistata: ed ancora quel diletto, che sentiamo della cosa desiderata, cagiona, che con maggior divozione rendiamo a Dio grazie. Sicchè, se mai per tempo alcuno è lecito il desiderare; bisogna, che noi confessiamo, che non ogni concupiscenza ci è proibita. E quantunque S. Paolo abbia detto, la concupiscenza esser peccato; si dee però intendere in quel modo, nel quale parlò Moisè, di cui egli adduce la testimonianza: il che dimostra chiaro il parlare dell'Apostolo medesimo; perchè nella Epistola ai Galati la chiama concupiscenza della carne, dove dice: Spiritu ambulate, & desideria carnis non perficietis: Camminate con lo spirito, e così non eseguirete i desiderj della carne. Adunque quella naturale cupidità, e moderata, la quale non esce dai suoi propj termini, non ci è vietata, e molto manco quella cupidità spirituale di una retta mente, per la quale siamo eccitati all'appetito di quelle cose, che sono repugnanti alla carne; perchè a questa istessa le sacre Lettere ci esortano con quelle parole: Concupiscite sermones meos: Desiderate le mie parole; ed altrove: Transite ad me omnes, qui concupiscitis me: Passate a me tutti voi, che mi desiderate. Onde con questa proibizione non ci è vietata la concupiscenza, la quale possiamo usare ed al bene, ed al male, ma solo l'uso della prava cupidità, la quale è detta concupiscenza della carne, e fomite del peccato: e se ha seco congiunto il consenso dell'animo, sempre dee essere giudicato peccato. Adunque ci è vietata quella sola libidine di desiderare, e quel solo ardore di concupiscenza, la quale l'Apostolo disse concupiscenza della carne. E questi sono quei movimenti di concupiscenza, i quali non hanno modo o termine alcuno di ragione, nè si contengono dentro a quei confini, e termini, che sono stati ordinati da Dio. Questa cupidità è dannata, ovvero perchè ella appetisce il male, come sono gli adulterj, l'ebrietà, gli omicidj, e simili nefande scelleratezze, delle quali così disse l'Apostolo: Non simus concupiscentes malorum, quemadmodum & illi concupierunt: Non siamo desiderosi delle cose triste, siccome quelli desiderarono; ovvero perchè, sebbene le cose per natura loro non sono triste, nondimeno d'altronde viene la cagione, per la quale non è lecito desiderarle: tra le quali son quelle cose, che Dio, o la Chiesa ci proibisce, che noi posse-

Rom.7. *Exod.20.* *Gal.5.* *Sap.6.* *Eccl.24.* *Gal.5.* *1.Cor.10.*

sediamo; perchè a noi non è conceduto, nè lecito desiderare quelle cose, le quali non è conveniente possedere, come già nell' antica Legge furono l'oro e l'argento, di cui erano stati formati, o gettati gl' Idoli: le quali cose il Signore nel Deuteronomio proibì che niuno desiderasse. Ancora è questa cupidità tenuta viziosa: perchè le cose, che si desiderano, sono d'altri, e non di chi le appetisce: come sarebbe una casa, un servo, un'ancilla, un campo, la moglie, il bue, l'asino, e molte altre cose simili: le quali essendo di altri, la divina Legge ci vieta che le desideriamo. Ed è la cupidità di sì fatte cose ingiusta, nefanda, e proibita, e si mette tra i peccati gravissimi, quando però alle concupiscenze di quelle si porge il consenso dell'animo; perocchè allora è per natura sua peccato, quando, dopo l'impeto delle triste cupidità, l'animo si diletta di cose triste, ed a quelle ovvero acconsente, o non repugna; il che insegnò S. Giacomo, quando mostrò l'origine e'l progresso del peccato con quelle parole: Unusquisque tentatur, a concupiscentia sua abstractus, & illectus: deinde concupiscentia, cum conceperit, parit peccatum, peccatum vero, cum consummatum fuerit, generat mortem: Ciascuno è tentato, dalla sua concupiscenza tratto, ed allettato: dipoi la concupiscenza, come ha concepito, partorisce il peccato: il peccato, poichè è fatto perfetto, genera la morte. Conciossia adunque che per la Legge in tal modo ci sia comandato: Non concupisces: queste parole hanno questo sentimento, che noi ritiriamo e raffreniamo la nostra cupidità dalle cose, che non sono nostre; perocchè è immensa ed infinita la sete della cupidità delle cose di altri, nè mai si sazia, siccome è scritto: Avarus non implebitur pecunia: L'avaro non si empirà mai di danari; del quale così si legge appresso Isaia: Væ, qui conjungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis: Guai a voi, che congiugnete una casa ad un'altra, ed unite un campo all'altro. Ma più agevolmente s'intenderà la bruttezza e grandezza di questo peccato, se in particolare si spiegheranno tutte le sue voci, e parole. Per il che insegnerà il Paroco, come per questa voce, Casa, non solo si significa quel luogo, nel quale noi abitiamo, ma ancora tutta l'eredità, siccome si conosce benissimo per quello, che usano e costumano gli Scrittori delle cose divine. Nell'Esodo è scritto, che dal Signore furono edificate alle levatrici le case; il che vuol dire, che Dio accrebbe loro le facoltà. Da questa interpretazione adunque consideriamo, che per la Legge di questo Precetto ci è vietato, che

Deut.7. *Jac.1.* *Eccle.5.* *Isa.5.* *Exod.1.*

che noi non desideriamo troppo avidamente le ricchezze, e che non abbiamo invidia all'altrui facoltà, nè alla potenza, nè alla nobiltà, ma che ci contentiamo dello stato nostro, quale egli sia, o umile, o alto. Dobbiamo ancora intendere esserci proibito l'appetito dell'altrui gloria; perchè questa ancora s'intende nel nome di Casa. Ma quel che segue poi: Nè il bue, nè l'asino ci mostra, che a noi non è lecito il desiderare non solo le cose di momento, come è la casa, la nobiltà, la gloria, essendo tali cose di altri, ma nè anche le cose piccole, e vili, quali sono le cose sopraddette, o siano animate, o inanimate. Segue dipoi, Nè il servo. Il che si dee intendere così dei servi, che sono schiavi, come dell' altra sorte di servi, i quali non dobbiamo in modo alcuno desiderare, come ancora non ci è lecito gli altri beni di altrui. Ma gli uomini liberi, i quali servono volontariamente, ovvero per mercede, o sospinti da amore: e da qualche obbligo, che hanno di osservare e servire quei tali, in nessun modo dee mai alcuno o con parole, o con dargli speranza, o con promesse, nè con premj corrompere, o sollecitare a lasciare quelli, ai quali spontaneamente si sono obbligati di servire: anzi se avanti a quel tempo, nel quale aveano promesso di andargli a servire, si fossero partiti da quelli, debbono per l'autorità di questo Precetto essere ammoniti, che in ogni modo vi ritornino. E che nel Precetto si faccia menzione del prossimo, non per altro si è fatto, che per dimostrare il vizio degli uomini, i quali soglion desiderare o i campi vicini, o le case a loro propinque, o simili altre cose, che a loro siano congiunte; perchè la vicinità, la quale si dice essere una parte dell'amicizia, per il vizio della cupidità, dove avrebbe a cagionare amore, si cangia in odio. Ma non violano, nè trasgrediscono questo Precetto coloro, i quali desiderano comprare dai loro vicini quelle cose, che essi vogliono vendere, ovvero comprano con giusto prezzo; perchè costoro non solo non offendono il prossimo, ma gli giovano non poco: poichè il danajo gli ha da essere più utile e comodo, che quelle cose non erano, che ha vendute.

Dopo questa Legge di non desiderare le cose d'altri, segue l'altra, la quale ci proibisce, che non desideriamo l'altrui consorte, per la qual Legge si giudica esser proibita non solo quella libidinosa concupiscenza, per la quale l'adultero appetisce l'altrui consorte, ma ancora quella, dalla quale preso uno, l'altrui donna desidera prender per sua consorte; perchè in quel tempo, nel

quale si permetteva il libello del ripudio, poteva agevolmente avvenire, che quella, che fosse stata repudiata da uno, fosse presa per moglie da un'altro: il che vietò il Signore; acciocchè ovvero i mariti non fossero sollecitati ed istigati al lasciare le mogli, ovvero le mogli verso i lor mariti non si mostrassero così strane, ed incomportabili, che per tal cagione i mariti fossero quasi sforzati a ripudiarle. Ma ora è assai più grave il peccato: conciossiachè, sebbene una donna è stata discacciata dal marito, non sia però lecito ad un'altro prenderla per moglie, se prima il marito non sarà morto. Per il che colui, che appettisce l'altrui donna, agevolmente trabocchera in una delle due cupidità, che ovvero desidererà, che il suo marito muoja, ovvero di commettere con quella adulterio. Il medesimo si dice di quelle donne, le quali già sono sposate e promesse ad altri; perchè non è lecito desiderare queste ancora: conciossiachè coloro, i quali cercano rompere le promesse convenzioni che già sono tra loro, violino il santissimo patto della fede; e siccome ci è al tutto vietato desiderare quella, che già è maritata ad altri, così parimente è cosa empia appetire per sua consorte quella, che è già consecrata, e promessa al culto di Dio, ed alla religione. Ma se fosse uno, che desiderasse prendere per sua moglie una che fosse maritata, la quale egli però credesse che non fosse; e talmente fosse disposto, che, se egli sapesse, che costei fosse moglie d'altri, non la vorrebbe in modo alcuno: il che si legge essere avvenuto a Faraone, ed Abimelecco, i quali desiderarono avere per moglie loro Sara, pensando che non fosse moglie, ma sorella di Abramo: questo tale, che avesse quest'animo, non pare che trasgredisca, o violi la Legge di questo Precetto.

Gen. 12. & 20.

Ma acciocchè il Paroco manifesti ed insegni i rimedj, i quali sono utili e molto al proposito a tor da noi questo vizio della concupiscenza, dee spiegare l'altra parte di questo Precetto: la quale consiste in questo, che, sebbene le ricchezze ci abbondino, noi non ci mettiamo l'animo, e siamo apparecchiati per l'opere di pietà, e per potere attendere alle cose divine; rimoverle da noi, e che volentieri spendiamo danari nel sollevare i poveri, e sovvenire alle lor miserie: e se ci mancano facoltà e robe, allora sopportiamo la povertà con pazienza, e con animo lieto. E non è dubbio alcuno, che, se noi saremo liberali nel compartire le nostre ricchezze, estingueremo in noi ogni cupidità dell'altrui sostanze. Quanto a quello che fa al proposito delle lodi della povertà,

Rimedj contra le nocevoli concupiscenze.

tà, e del dispregio delle ricchezze, nelle sacre Lettere, ed appresso i Santi Dottori potrà il Paroco agevolmente ritrovare, e raccogliere molte cose, e poi ai suoi popoli fedeli insegnarle. Per questa Legge ancora si comanda, che con ardente studio, e con somma cupidità desideriamo, che sempre quello principalmente avvenga, non che noi desideriamo, ma che vuole Dio, siccome si manifesta nell' Orazione del Signore. Ora la volontà di Dio consiste in questo massimamente, che noi in un certo singolar modo diventiamo santi; e che l'animo nostro conserviamo sincero, e da ogni macchia puro, ed integro; e che noi ci esercitiamo in quegli offizj, ed esercizj della mente, e dello spirito, i quali repugnano e contradicono ai sensi del corpo; e così domi tutti gli appetiti loro, guidati dalla ragione, e dallo spirito, teniamo un dritto corso della vita nostra; e con ogni nostro sforzo ci studiamo di reprimere l'impeto e la forza di quei sensi, i quali porgono materia ed occasione alle nostre cupidità, ed alla nostra libidine.

Ma per estinguer quest' ardore delle nostre cupidità, darà gran giovamento il proporsi davanti agli occhi tutti i danni, che vengono da quelle. Il primo incomodo per tanto, che ci arrecano, è questo, che, mentre che obbediamo a sì fatta cupidità, nell' anima nostra il peccato ha gran forza e potestà. E però bene ci ammonì l'Apostolo con quelle parole: Non regnet peccatum in vestro mortali corpore, ut obediatis concupiscentiis ejus: Non regni il peccato nel vostro corpo mortale, in modo che voi obbediate alle sue concupiscenze; Però siccome, se noi alle cupidità facciamo resistenza, le forze del peccato caderanno a terra, e mancheranno: così parimente, se dalle medesime ci lasciamo vincere, dal suo regno discacciamo il Signore, ed in luogo suo introduciamo il peccato. Il secondo danno, che ce ne viene, è questo, che da questa concupiscenza, come da un fonte, derivano tutti i peccati, siccome ne insegnò San Giacomo, e San Giovanni disse: Omne, quod est in mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ: Tutto quello, che è nel Mondo, è concupiscenza della carne, e concupiscenza degli occhi, e superbia della vita. Il terzo danno consiste in questo, che per queste cupidità si oscura il retto giudizio dell'animo; perchè gli uomini accecati dalle tenebre di cotali cupidità, tutte le cose, che essi desiderano, giudicano essere oneste, e preclare. Oltre di ciò per cagione di questa concupiscenza si viene ad opprimere e con-

Rom.6.

Jac.1.

1.Joan.2.

culcare la parola di Dio, la quale è seminata negli animi nostri da quel grande agricoltore Dio; perchè appresso S. Marco si legge, *Mar.4.* che alcuni sono, ne' quali si semina nelle spine: e questi sono quelli i quali ascoltano la parola di Dio, e di poi entrando i travagli del secolo, gl'inganni delle ricchezze, e le concupiscenze intorno all' altre cose, soffocano la parola, e così diventa infruttuosa. Ora quelli, i quali sopra tutti gli altri sono offesi da questo vizio della cupidità, sono quelli, i quali si dilettano, de' trattenimenti poco onesti, ovvero che con poca moderanza attendono ai giuochi. E questi il Paroco dee con maggior diligenza esortare all' osservanza di questo Precetto. Oltre di questo, debbono essere a ciò ammoniti i mercatanti, i quali desiderano che venga la carestia di tutte le cose, e vorrebbono solo essi comprare e vendere: e se altri sono, che ciò facciano, l'hanno per male; acciocchè per cotal modo possano essi vendere le lor mercanzie più care, e quelle d'altri comprare a più vil prezzo. Nella qual cosa peccano ancora coloro, i quali desiderano, che gli altri siano poveri; acciocchè per tal modo essi o vendendo, o comprando vengano a fare guadagno. Peccano ancora in questo quelli soldati, i quali desiderano che si faccia guerra, acciocchè così possano furare; similmente quelli medici, i quali desiderano, che vengano dell'infermità assai. I Legesti, Dottori, Avvocati, e simili; i quali appetiscono, che si trovino molti, che litighino, e che si moltiplichino le cause ed i litigi tra gli uomini. Gli Artefici ancora, i quali di guadagno avidi desiderano, che venga la penuria di tutte le cose, che al vitto, o al vestito sono necessarie; acciocchè per tal modo facciano gran guadagno. Peccano ancora gravemente in questa sorte di peccato quelli, i quali sono avidi e desiderosi dell'altrui lode e gloria, non senza qualche detrazione ed offesa della fama del prossimo; e massimamente ciò avviene, quando quelli, che la desiderano, sono uomini da poco, e di niun valore: perocchè la fama e la gloria è proposta per degno premio della virtù e della industria, e non della dappocaggine, ed infingardaggine.

DELL'

DELL' ORAZIONE.

Ell'officio ed esercizio Pastorale è pur assai necessaria alla salute del popolo fedele l'istruzione dell'Orazione Cristiana: di cui la forza e la proprietà è necessario che molti non intendano, se la pia e fedele diligenza del Pastore non la insegna, e dimostra. Per il che dee il Paroco mettere una particolar cura nel far sì, che gli uditori suoi intendano quello, che si debba dimandare a Dio, ed in che modo. Ora tutte le parti di una necessaria Orazione contiene in se quella divina Orazione, la quale Cristo nostro Signore volle notificare agli Apostoli, e per mezzo di loro e dei loro successori poi a tutti quelli, che ricevessero la Cristiana religione, le parole e sentenze della quale bisogna per cotal modo ritener nell'animo, e nella memoria, che ad ogni voglia nostra l'abbiamo pronte ed apparecchiate. Ed acciocchè in questo trattato dell' Orazione non manchi ai Parochi modo e facoltà d'istituire i Fedeli Cristiani; quelle cose, che ci son parute più opportune e convenienti, si sono in questo luogo addotte, e proposte: le quali abbiamo ritratte da quegli Scrittori, la cui dottrina e copia in questa materia è sommamente lodata; perchè l'altre cose, se pure sarà di bisogno, i Pastori potranno trarre dai medesimi fonti.

DELLA NECESSITA' DELL' ORAZIONE.

Primieramente adunque si dee insegnare, quanto sia l'Orazione necessaria; il cui Precetto non solo ci è stato dato per modo di consiglio, ma ancora ha forza di un comandamento necessario: il che ci dichiarò il nostro Signore Gesù Cristo con quelle parole: Oportet semper orare: Bisogna sempre orare. Questa necessità di orare la dimostra ancora la Chiesa stessa nel principio che ella fa, e quasi un proemio dell'Orazione del Signore, dicendo: Præceptis salutaribus moniti, & divina institutione formati, audemus dicere: Dai salutiferi Precetti ammoniti, e dalla divina istituzione informati, abbiamo ardire di dire. Essendo adunque l'Orazione necessaria ai Cristiani ed essendo il Signore dai discepoli stato pregato con quelle parole: Domine, doce nos orare: Signore insegnaci ad orare: allora il figliuolo di Dio ordinò loro la forma di orare, ed insieme lor diede speranza di dover impetrare quelle

Luc.18.

Luc.11.

cose, che dimandassero: Ed egli stesso fu un chiaro documento dell'Orazione, la quale non solo usava assiduamente, ma ancora perseverava in quella alcune volte tutta la notte. Della qual santa opera gli Apostoli poi non mancarono di dar Precetti a coloro, che si convertivano alla fede di Gesù Cristo. Per il che S. Pietro, e S. Giovanni con molta diligenza esortavano a quella i divoti Cristiani. E di questa usanza ricordevole l'Apostolo in molti luoghi esorta i Cristiani a quella salutifera necessità di orare. Oltre di questo noi abbiamo bisogno di tanti beni, e di tante comodità necessarie alla conservazione dell'anima, e del corpo, che ci fa mestieri rifuggire all'Orazione, come a quella, che sia una ottima interpetre dei nostri bisogni, e che possa impetrar quelle cose, delle quali abbiamo bisogno; perocchè, conciossiachè Dio non sia obbligato ad alcuno, noi non possiamo far altro che dimandar con l'Orazione le cose, di cui abbiamo bisogno; la qual Orazione egli ci ha conceduta come necessario istrumento per ottener tutto quello, che desiderassimo: e massimamente che sappiamo ritrovarsi alcune cose, le quali senza l'ajuto divino non possiamo impetrare, nè ottenere; perchè hanno le sante Orazioni virtù di discacciare grandemente i demonj; e che sia il vero, si trova una certa sorte di demonj, che non si discaccia se non col digiuno, e con l'Orazione; per il che si privano di una gran facoltà d'impetrare, e ricevere da Dio doni singolari coloro, i quali non hanno quella consuetudine ed esercizio di orare divotamente, ed attentamente, perchè se vogliamo impetrare quel che desideriamo, non solo ci fa bisogno, che la dimanda sia onesta, ma ancora che sia assidua l'Orazione; perocchè, come ben disse S. Girolamo, egli è scritto, che a ciascuno, che dimanda, sarà dato; se adunque a te non è dato, per questo non ti è dato, perchè tu non dimandi; dimandate adunque, e riceverete.

Luc.6. *Matt.17.* *Luc.19.*

DELL' UTILITA' DELL' ORAZIONE.

Ed ha questa necessità congiunta seco una giocondissima utilità, la quale produce frutti abbondantissimi, la copia de' quali prenderanno i Pastori dai sacri Teologi, quando sarà loro di bisogno compartirli al popolo Cristiano; noi di tanta copia ne abbiamo scelti alcuni, i quali abbiamo giudicato essere molto convenienti e comodi a questi nostri tempi. Il primo frutto adunque, che di quì si cava, è questo, che mentre che oriamo, onoriamo Dio, essendo l'Orazione un segno di re-

religione, la quale nelle sacre Lettere è assomigliata all'incenso; è però disse il Profeta: Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo: Sia la mia Orazione indrizzata come l'incenso nel tuo cospetto: e però noi in questo modo confessiamo essere soggetti a Dio, il quale conosciamo e predichiamo autore di tutti i beni, nel quale solo risguardiamo, e lui solo abbiamo per refugio e per ajuto della nostra salute. Questo frutto ci è ancora ricordato dal Profeta con quelle parole: Invoca me in die tribulationis: eruam te, & honorificabis me: Invocami nel giorno delle tue tribulazioni: ed io te ne trarrò, e tu mi onorerai. Segue ora un'altro frutto dell'Orazione degnissimo e giocondissimo: e questo è che da Dio sono esaudite le nostre preghiere; perchè, secondo che disse S. Agostino, l'Orazione è la chiave del Cielo; imperocchè dice egli, ascende il prego, e la misericordia di Dio discende: sebbene alta è la terra, alto il Cielo, ode però Dio la lingua dell' uomo; di cui ha tanta forza l'offizio dell'orare, ed è di tanta utilità, che per quella noi conseguiamo la grandezza dei doni celesti. E che ciò sia il vero, noi con quella impetriamo, che ci conceda per duce ed adiutore lo Spirito Santo: conseguiamo la conservazione della fede, e la difesa dai mali: per quella schifiamo le pene: nelle tentazioni ci è dato l'ajuto di Dio: riportiamo del Diavolo vittoria. E finalmente nell'Orazione si ritrova un cumulo di un gaudio singolare; onde così diceva il Signore: Petite, & accipietis, ut gaudium vestrum sit plenum: Dimandate e riceverete, acciocchè così sia il vostro gaudio perfetto. Nè si può in modo alcuno dubitare, che la benignità di Dio non sia pronta a satisfare alle nostre dimande; il che confermano molte autorità e testimonianze della sacra Scrittura: le quali perchè ciascuno può vedere per se stesso, solo ne addurremo quelle per esempio, tratte dal Profeta Isaia, il quale dice: Tunc invocabis, & Dominus exaudiet: clamabis, & dicet, Ecce adsum: Allora invocherai, e 'l Signore ti esaudirà: griderai; e dirà, Ecco ch'io son presente; ed altrove: Eritque antequam clament, ego exaudiam: adhuc illis loquentibus ego audiam: Ed avverrà che prima che essi gridino, io gli esaudirò: e mentre che ancora parleranno, io gli udirò. Gli esempj di coloro, che con l'Orazione hanno pregato Dio, ed hanno impetrato quel che hanno voluto, perchè sono quasi infiniti, ed avanti agli occhi di ciascuno, gli lasciaremo. Ma, dirà alcuno, alle volte avviene pure, che noi non otteniamo da Dio quello, che con l'Orazione gli dimandiamo. E' verissi-

Psal.140. *Psal.49.* *S.Agost.* *Joan.16.* *Isa.58.* *Isa.65.*

ſimo: ma allora Dio procura maſſimamente la noſtra utilità, ovvero perchè ci concede altri doni maggiori, e più degni, ovvero perchè quello, che dimandiamo, nè utilità ci arreca, nè ci è neceſſario, anzi, ſe ce lo concedeſſe, forſe ci ſarebbe o ſuperfluo, o dannoſo. Imperocchè, diſſe S. Agoſtino, alcune coſe Dio ci nega, perchè ci è propizio: le quali ci concede, quando ci è irato. Alle volte ancora avviene, che nell'Orazione ſiamo così negligenti, e tepidi, che noi ſteſſi, che preghiamo, non intendiamo, nè conſideriamo pure quel che diciamo. Ora, eſſendo l'Orazione un ſalire, che fa la mente in Dio, ſe nell'Orazione l'animo, il quale dee indirizzarſi a Dio, ſe ne va vagando, e ſenza attenzione o divozione alcuna ſi mandano a caſo fuori le parole, come diremo noi mai, che queſto vano ſuono di parole, e queſto sì fatto ſtrepito di voci poſſa eſſer detta Orazione Criſtiana? Non è per tanto coſa maraviglioſa, ſe Dio non ſi piega alla noſtra volontà: concioſſiachè noi ſteſſi quaſi dimoſtriamo non volere quello, che dimandiamo, con la negligenza della noſtra Orazione, e con la poca attenzione a quel che diciamo: ovvero perchè dimandiamo coſe a noi nocevoli. Per lo contrario, a quelli, che attendono con diligenza a ciò, che dimandano, aſſai più è conceduto, che non dimandano a Dio. Il che teſtificò l'Apoſtolo nell'Epiſtola agli Efesj. E ſi dichiara il medeſimo con quella ſimilitudine del figliuol prodigo: il quale pensò tra ſe ſteſſo dovere impetrare aſſai, ſe il padre l'aveſſe raccolto in luogo di un ſervo mercenario. Ancor che, quando ſolamente penſeremo bene, il benigno Dio ci moltiplicherà la ſua grazia, non ſolo con l'abbondanza e copia dei doni, ma ancora con la preſtezza del donarci quel che ci dona; il che ci manifeſtano le divine Lettere: nelle quali ſi trova quel modo di dire: Deſiderium pauperum exaudivit Dominus: Il Signore ha eſaudito il deſiderio de' poveri: perocchè Dio previene, e ſi fa avanti agl' interiori, e taciti penſieri, e deſiderj de' biſognoſi, non aſpettando la voce loro. A queſti ſi aggiugne un'altro frutto: e queſto è, che nell'Orazione noi eſercitiamo ed accreſciamo le virtù dell'animo, e maſſimamente la fede; perchè ſiccome quelli debitamente non orano, i quali non hanno fede a Dio: perchè diſſe l'Apoſtolo: Quo modo invocabunt, in quem non crediderunt? Come invocheranno colui, nel quale non hanno creduto? così i Fedeli, quanto più attentamente orano, tanto maggiore e più certa fede hanno, che Dio abbia di loro cura, e provvidenza: la quale principalmente ricerca da noi, che, rimettendo in quel-

S. Agoſt.

Luc. 15.

Pſal. 9.

Rom. 10.

quella ogni nostra necessità, in questo modo dimandiamo poi ciascuna cosa. E' ben vero, che potrebbe Dio, senza che noi dimandassimo, ne pure ci pensassimo, abbondantemente donarci ogni cosa nel modo, che agli animali privi di ragione provvede di tutte le cose, che sono necessarie al mantenimento della vita loro: ma il nostro benignissimo ed amorevolissimo Padre vuole dai figliuoli essere invocato: vuole, che noi, con debito modo ogni giorno dimandando, con più fiducia lo preghiamo; vuole, che, impetrando le cose che dimandiamo, di giorno in giorno più manifestiamo e predichiamo la sua benignità verso di noi. Si accresce ancora in noi la carità orando; perocchè conoscendo noi, lui essere autore di tutti i nostri beni e delle nostre utilità, l'abbracciamo con quanta maggior carità, che ci è possibile. E così come gli amanti col raggionare e conversare insieme più si accendono nell'amore: così parimente i giusti e divoti uomini quanto più spesso, mandando preghi a Dio ed implorando la sua benignità, quasi con lui ragionano, tanto di maggior letizia in ciascuna Orazione ripieni più ardentemente sono incitati ad amarlo ed onorarlo: E per questo vuole, che facciamo questo esercizio dell'Orazione; acciocchè in questo modo accesi di desiderio di dimandare quello, che desideriamo, con quella assiduità e cupidità veniamo a fare tanto frutto, ed a procedere tanto avanti, che finalmente siamo degni, che ci siano conceduti quei beneficj, i quali prima il nostro debole, povero, ed angusto animo non poteva pur capire. Vuole ancora, che noi intendiamo e confessiamo, (come è in verità) che se siamo abbandonati dall'ajuto della celeste grazia, per noi stessi, e per virtù nostra propia non possiamo conseguire cosa alcuna, e per questo con ogni nostro animo e con tutto il cuor nostro attendiamo all'Orazione. E vagliono assai queste armi dell'Orazione contra gli acerbissimi avversarj della natura umana; e però ben disse S. Ilario: Contra il Diavolo e le sue armi dobbiamo combattere col suono delle nostre Orazioni. Oltre di questo riceviamo un'altro nobilissimo frutto dall'Orazione: e questo è, che, essendo noi inclinati al male, ed a varj appetiti di libidine per il vizio della nostra natura inferma, egli patisce e sopporta esser concetto da noi nelle nostre cogitazioni, acciocchè, mentre che così lo preghiamo, e pur ci sforziamo di meritare i suoi doni, veniamo a ricevere la volontà dell'innocenza, e quella purghiamo da ogni macchia, togliendo da noi ogni peccato. Finalmente, secondo l'opinione di S. Girolamo, l'Orazio-

zio-

zione resiste all'ira di Dio; e per questo disse il Signore a Moisè: *Exod.32.* Lasciami fare: mentre che egli con le sue orazioni lo impediva, che non castigasse il suo popolo con quelle pene, che voleva dargli; perchè non è cosa alcuna, che tanto mitighi e plachi l'adirato Dio, o che tanto faccia ritardarlo, quando già è apparecchiato a percuotere gli scelerati peccatori, e che tanto lo ritiri dal suo furore, quanto fanno le preghiere, e l'orazioni degli uomini giusti e divoti.

DELLE PARTI E GRADI DELL' ORAZIONE.

Avendo già dichiarata ed esposta la necessità, ed utilità dell'Orazione Cristiana bisogna ora, che il popolo fedele sappia, di quante e quali parti sia composta questa Orazione; perchè l'Apostolo testifica, che questo conviene alla perfezione di questa opera nella Epistola a Timoteo: nella quale esortando all'orare divotamente e santamente, adduce diligentemente tutte le parti del- *1.Tim.2.* l'Orazione: dove dice: Obsecro, primum omnium fieri obsecrationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones pro omnibus hominibus: Io vi prego, prima di tutte l'altre cose, che si facciano le ossecrazioni, le orazioni, le dimande, e che si rendono grazie per tutti gli uomini. Ora quanto sottile differenza sia tra tutte queste parti, se i Parochi giudicheranno che la sua dichiarazione abbia da esser giovevole ai popoli, tra tutti gli altri vadano a leggere S. Ilario, e S. Agostino. Ma perchè due sono principalmente le parti dell'Orazione, la dimanda, ed il rendere grazie, dalle quali come da capo derivano tutte le altre, abbiamo giudicato non dovere in modo alcuno lasciarle indietro. Imperocchè noi ce ne andiamo a Dio, acciocchè così dandogli il debito culto, e la venerazione conveniente, ovvero impetriamo da lui qualche cosa, ovvero de' benefizj, de' quali continuamente dalla sua benignità siamo ornati, ed arricchiti, gli rendiamo grazie. Ambedue queste necessarie parti dell'Orazione Dio stesso *Psal.49.* per la bocca di Davidde proferì con quelle parole: Invoca me in die tribulationis: eruam te & honorificabis me: Invocami nel giorno delle tue tribolazioni: ed io te ne trarrò, e tu mi onorerai. E chi è quelli, che non sappia, quanto bisogno noi abbiamo della divina liberalità, e bontà, purchè alla somma povertà e miseria degli uomini voglia risguardare? E quanto sia la divina volontà ver-

verso l'umana generazione benigna; e quanto sia larga verso di noi la sua benignità, tutti coloro lo conoscono, i quali non siano privi e degli occhi, e della mente. Perciocchè dove noi giriamo gli occhi, dove noi ci rivoltiamo con la mente, ci si scopre una maravigliosa luce della divina bontà e benignità. Perchè qual cosa hanno gli uomini, che non sia proceduta dalla liberalità di Dio? e se tutte le cose altro non sono, che doni suoi e presenti della divina bontà; per qual cagione tutti gli uomini con tutte le loro forze il benignissimo e liberalissimo Dio con somme lodi non celebrano e non gli rendono infinite grazie?

Ed ambidue questi offizj, cioè quello, per il quale si dimanda a Dio qualche cosa, e quello, per il quale gli rendiamo grazie, hanno molti gradi, de' quali uno è dell'altro più alto, e più perfetto. Acciocchè adunque il popolo fedele non solo faccia Orazione, ma ancora usi ottimamente quello offizio dell'orare, i Pastori gli proporranno qual sia il perfetto modo e la regola di orare, ed a quella con quanta maggiore diligenza potranno esorteranno i popoli. Ma quale è egli questo ottimo modo, e questo sommo grado dell'Orazione? Quello è per certo, il quale usano gli uomini divoti e giusti, i quali fidati nello stabile fondamento di una vera fede, per alcuni gradi di una ottima mente, e della Orazione pervengono a quel luogo, dal quale possono la infinita potenza di Dio, l'immensa sua benignità, e sapienza contemplare: dove ancora vengono in una certissima speranza di dover conseguire tutto quello, che allora dimandano, e finalmente quella copia di quei beni inesplicabili, i quali a coloro ha promesso Dio dover donare, che divotamente col cuore il divino ajuto dimanderanno. Con questi, come con due ale, alzata al Cielo l'anima, con un ardente desiderio se ne perviene a Dio; il quale poi sommamente ringrazia ed onora, come quella che da lui abbia ricevuti grandissimi benefizj. Dipoi con una singolar pietà e venerazione, come un figliuolo unico farebbe al suo carissimo padre, con gran fiducia ogni sua necessità gli narra, ed espone; e questo modo di orare, che consiste nel mandar fuori la voce, dimostrano le sacre Lettere; perchè disse il Profeta: Effundo in conspectu ejus orationem meam, & tribulationem meam ante ipsum pronuncio: Io nel cospetto suo mando fuori la mia Orazione, ed avanti a lui proferisco la mia tribolazione; la qual voce, Effundere, ha questa forza, e significa, che colui, che se ne va ad orare, niente ritiene in se, niente occulta, ma ogni cosa, che ha dentro al cuore, manda fuo-

Psal. 141.

fuori e manifesta, con gran fiducia ricorrendo nel seno del suo amantissimo Padre Dio: perchè a questo ci esorta la dottrina ce-
Psal 61. leste con quelle parole: Effundite coram illo corda vestra: Palesa-
Psal. 54. te avanti di lui, ciò che avete nel cuore. Ed altrove: Jacta super Dominum curam tuam: Getta ogni tuo pensiero addosso al Signore. E questo grado di Orazione significò S. Agostino in quel libro, che è intitolato, Enchiridion: dove dice: Quello, che la fede crede, la speranza e carità dimanda. Un altro grado è quello di coloro, i quali da mortali peccati aggravati ed oppressi, nondimeno con quella fede, che è detta fede morta, pure si sforzano sollevarsi, e salire a Dio: ma perchè hanno le virtù debilitate, e quasi morte, e per la loro debolissima fede non si possono levare da terra, ma riconoscendo pure i loro peccati, e tormentati dalla propia coscienza, e dal dolore dei falli commessi, umilmente da quel luogo lontano, ove si trovano dei loro peccati dolenti e pentiti, da Dio dimandano dei loro errori il perdono e la riconciliazione e la pace: l'Orazione di questi tali ottiene appresso Dio il suo luogo; perchè sono le loro preghiere ascoltate: anzi che questi tali uomini il misericordioso Dio liberalissimamente invita di-
Matt. 11. cendo: Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati estis: & ego reficiam vos: Venite a me tutti voi, che siete affaticati, ed aggravati: ed io vi ricreerò. Del numero di questi tali uomini fu
Luc. 18. quel Pubblicano, il quale, non avendo ardire di levare gli occhi al Cielo, nondimeno uscì, disse Cristo, dal tempio più giustificato, che il Fariseo. Un'altro grado è quello di coloro, i quali ancora non hanno ricevuto la luce della fede, nondimeno, accendendo la divina benignità quel poco di lume naturale, che hanno, si sentono grandemente eccitare al desiderio ed alla cupidità della verità, la quale dimandano con ferventi orazioni a Dio di conoscere ed imparare: i quali se perseverano lungamente in questa volontà, dalla clemenza di Dio non è questo loro desiderio rifiuta-
Act. 10. to. Il che si manifesta esser vero con l'esempio di Cornelio Centurione; perocchè a niuno, che tal cosa in verità e di cuore dimandi, sono serrate le porte della divina benignità. L'ultimo grado è quello di coloro, i quali non solo non si dolendo delle loro scelleratezze ed iniquità, ma ancora aggiugnendo peccati a peccati, non si vergognano però spesse volte a Dio dimandare perdono di quei falli, nei quali vogliono perseverare. Questi uomini ritrovandosi in tale stato, non dovrebbono pure avere ardire di domandare agli uomini, che gli perdonassero, non che a Dio.

L'Ora-

L'Orazione di questi tali non è da Dio ascoltata; e che sia il vero, così si legge di Antioco: Orabat autem hic scelestus Dominum, a quo non esset misericordiam consecuturus: Pregava questo scelerato il Signore dal quale non dovea conseguire misericordia. Per la qual cosa debbono essere grandemente esortati quelli, i quali si ritrovano in sì grave miseria, che, lasciata al tutto, e da se discacciata ogni volontà di peccare, veramente e col cuore si rivoltino a Dio.

2.Mach.9.

DI QUELLE COSE CHE SI DEBBONO DIMANDARE.

Ma perchè nel dichiarar poi ciascuna Petizione, in particolare si dirà al luogo suo quel che si debba e quello che non si debba dimandare; in questo luogo basterà avvertire i Fedeli così in universale, che gli uomini dimandino a Dio cose giuste ed oneste; acciocchè, se forse qualche cosa domandassero, che non fosse conveniente, non fossero esclusi e riprovati con quella risposta: Nescitis, quid petatis: Voi non sapete, quello che vi dimandiate; e tutto quello, che rettamente si può desiderare, è lecito ancora dimandare. La qual cosa quelle magnifiche e pienissime promesse del Signore ci manifestano: Quodcumque volueritis, petetis, & fiet vobis: Dimanderete quello, che vorrete, e vi sarà conceduto; perchè egli promette di dover concedere tutte le cose, che domanderemo; per il che il primo desiderio nostro rivolgeremo a quella regola, per la quale prima ogni nostro studio e desiderio rivolgeremo a Dio, che è un sommo Bene: dipoi, quelle cose desidereremo, le quali grandemente ci posson congiugnere a Dio; ma quelle, che da lui ci separano, o che ci arrecano qualche cagione di dividerci da lui, non debbono in modo alcuno da noi essere desiderate nè cercate; e di qui si può intendere, in qual modo dopo quel sommo e perfetto Bene l'altre cose, che son dette beni, si debbono desiderare, e dimandare a Dio Padre nostro; perocchè questi beni del corpo, che son detti beni esteriori, come è la sanità, la forza, la bellezza, le ricchezze, gli onori, la gloria, perciocchè bene spesso porgono facoltà e materia al peccato; (e di quì avviene, che non al tutto con vera pietà ed a nostra salute son dimandati) tal domanda si dee fare con queste determinazioni e condizioni, cioè che cotali cose comode alla vita nostra si dimandino, quando ci sono necessarie; e finalmente in ta-

Matt.10.

Joan.15.

tale Orazione il tutto si remetta a Dio; imperocchè a noi è lecito il dimandare a Dio con preghi ed orazioni quelle cose medesimamente, che Giacobbe, e Salomone dimandarono; perchè in
Gen.28. questo modo pregò il gran Patriarca: Si dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum, erit mihi Dominus in Deum: Se mi darà tanto pane, che io mi nutrisca, ed il vestimento da ricoprirmi, allora il Signore sarà il mio Dio; e Salomo-
Prov.20. ne pregò Dio con queste parole: Tribue tantum victui meo necessaria: Concedimi solo quelle cose, che al vitto mio son necessarie; e quando poi per benignità di Dio ci è provveduto tanto da Dio, che possiamo nutrirci e vestirci, allora è cosa conveniente che ci ricordiamo di questa esortazione, che ci fa l'Apostolo,
1.Cor.7. dicendo: Qui emunt, tamquam non possidentes, & qui utuntur hoc mundo tamquam non utantur: præterit enim figura hujus mundi: Quelli che comprano, siano come se niente possedessero: e quelli che si servono di questo Mondo, come se non se ne servis-
Psal.61. sero: perchè la figura di questo Mondo passa. Il Profeta disse: Divitiæ si affluant, nolite cor apponere: Se le ricchezze vi abbondano, non ci vogliate mettere l'animo. Il frutto e l'uso delle quali è solamente nostro, ma però in tal modo, che con gli altri le dobbiamo comunicare e compartire, siccome dal vero Maestro Dio abbiamo imparato. Se noi abbiamo sanità, se abbondiamo degli altri beni esterni, e del corpo; ricordiamoci, che ci sono stati conceduti, acciocchè con quelli più agevolmente potessimo servire a Dio, e con li medesimi sovvenire al prossimo nostro. I beni poi, e gli ornamenti dell'ingegno, come sono le arti, e le dottrine, solo con questa condizione ci è lecito domandare, se debbono esserci a gloria ed onore di Dio, ed a nostra salute: ma quello che senza condizione o determinazione alcuna in ogni modo dobbiamo desiderare, cercare, e dimandare a Dio, siccome di sopra dicemmo, è la gloria di Dio, e successivamente tutte quelle cose, che ci congiungono con quel sommo bene, come è la fede, il timore di Dio, l'amore; delle quali cose nella esplicazione delle dimande si tratterà più pienamente.

PER QUALI PERSONE SI DEBBA PREGARE.

Avendo già conosciute ed intese quelle cose, che si debbano dimandare, dee ora insegnarsi al popolo fedele, quali siano quelle persone, per le quali si debba pregare; e l'Orazione contiene in se la petizione, e 'l rendimento di grazie: e però prima tratteremo della petizione. Si dee adunque orare per tutti senza eccettuare, o escludere o nimici, o diverse nazioni, o contrarie religioni; perchè, o sia l'uomo nimico, o sia da te lontano, e straniero, o sia infedele, pure ti è prossimo: il quale perchè per comandamento di Dio dobbiamo amare; di quì segue, che ci bisogna pregare per lui: il che fare è offizio di amore; perchè questo ci manifesta e significa quella esortazione, che ci fa l'Apostolo, dicendo: Obsecro fieri orationes pro omnibus hominibus: Vi prego, che si facciano orazioni per tutti gli uomini. Nella quale Orazione primieramente si debbono dimandare quelle cose, che contengono in loro la salute dell'anima; dipoi quelle, che son giovevoli al mantenimento del corpo; e dobbiamo questo offizio dell' Orazione prima fare per li Pastori delle anime; la qual cosa l'Apostolo c'insegna col suo esempio; perchè egli scrive ai Colossensi, che facciano orazione per lui; acciocchè Dio gli apra la porta della predicazione. Ed il medesimo fa ai Tessalonicensi; e negli atti degli Apostoli è scritto, che dalla Chiesa si facea per Pietro Apostolo orazione continua. Del quale offizio siamo ancora istrutti ed ammoniti da S. Basilio ne'libri, che fa dei Costumi, dove dice, che per quelli si dee pregare, i quali son preposti a predicare la parola della verità. Nel secondo luogo dobbiamo pregare per li Principi, secondo che il medesimo Apostolo vuole; perchè non è chi non sappia quanto sia utile al pubblico l'avere i Principi religiosi, e giusti. Dee per tanto esser pregato Dio, che quelli, i quali sono agli altri uomini superiori, tali siano, quali fa di bisogno essere. Si trovano esempj di uomini santi, per li quali siamo istrutti, che noi ancora preghiamo per li buoni, e giusti, perocchè quelli ancora hanno bisogno dell'altrui preghiere; il che non è stato ordinato senza la divina volontà, acciocchè non si levino troppo in superbia; poichè intendono, che anche a loro son necessarj gli ajuti degl' inferiori. Ci comandò anche il Signore, che pregassimo per quelli, che ci calunniano e perseguitano. Oltre di

1.Tim.2. *Col.4.* *Act.12.* *Matt.5.*

ciò per testimonio ed autorità di S. Agostino è cosa omai celebre, e nota, che questa consuetudine è stata presa fino dagli Apostoli di fare orazioni e voti per quelli, che sono alieni e divisi dalla Chiesa, pregando che agl'Infedeli si doni la fede: che i cultori degl' Idoli siano liberati dall'errore della loro impietà: che i Giudei, sgombrata la caligine degli animi loro, ricevano la luce della verità: che gli eretici, ritornando alla sanità, siano istrutti de' Precetti della cattolica dottrina: che gli scismatici con un modo di vera carità congiunti di nuovo si uniscano alla comunione della nostra santissima madre Chiesa, dalla quale si sono ribellati e divisi. E quanta forza abbiano le orazioni per così fatte persone mandate a Dio, si manifesta per molti esempj di uomini di tutte le sorti: i quali ogni giorno tolti dalla podestà del Diavolo, e delle tenebre, Dio trasferisce nel regno del figliuolo della sua carità: e dove prima erano vasi d'ira, gli fa vasi di misericordia. Nella qual cosa, niuno di retto giudizio può dubitare, che l'Orazione degli uomini giusti e divoti non vaglia assai. L'orazioni poi, che si fanno per li morti, acciocchè siano liberati dal fuoco del Purgatorio, hanno avuto principio, ed origine dalla dottrina dell'Apostolo. Della qual cosa fu detto abbastanza quando si ragionò del sacrifizio della Messa. A quelli, i quali peccano di quei peccati che son detti peccati in Spirito Santo, o che stanno nel peccato ostinati fino alla morte, poco frutto e poco giovamento si arreca o con le orazioni, o con li voti: nondimeno conviene alla carità Cristiana, e pregare per quelli, e con lagrime sforzarsi di rendere Dio verso di loro placato e benigno. Le esecrazioni poi degli uomini santi, le quali usano verso gli uomini empj e scelerati secondo la opinione dei Padri antichi, è cosa certa che ovvero sono profezie delle cose, che loro doveano avvenire, ovvero sono fatte contra il peccato, e non contra gli uomini peccatori; acciocchè per mezzo di quelle la malignità del peccato si venisse a distruggere, e mancasse; e gli uomini peccatori restassero salvi, e e senza danno. Nell'altra parte dell'Orazione rendiamo a Dio infinite grazie per gl'infiniti ed immortali suoi benefizj, i quali sempre ha fatto, e continuamente concede al genere umano.

Ma principalmente facciamo questo offizio di rendere grazie a Dio per cagione dei suoi Santi; nella quale opera noi diamo a Dio lodi singolari, e per cagione delle loro vittorie, e trionfi, i quali per sua benignità hanno acquistati e riportati, e degli interni e degli esterni nimici. A questo si riferisce quella prima parte del-

dell' Angelica Salutazione, quando noi l'usiamo in luogo di Orazione, dicendo: Ave Maria, grazia plena; Dominus tecum: benedicta tu in mulieribus: Dio ti salvi Maria, piena di grazia; il Signore è teco: benedetta sei tu tra tutte le donne; perchè allora e lodando Dio, e ringraziandolo, lo onoriamo, e celebriamo, che abbia voluto la Santissima Vergine sua intemerata Madre arricchire copiosissimamente di celesti doni: ed insieme con l'istessa Vergine ci rallegriamo e congratuliamo della sua singolare felicità. E ragionevolmente la santa Chiesa di Dio ha aggiunte a questo rendimento di grazie ancora le preghiere, e la implorazione della Santissima Madre di Dio, con la quale noi divotamente e supplichevolmente ce ne ricorressimo a lei, acciocchè con la sua intercessione riconciliasse Dio a noi peccatori, e c'impetrasse quei beni, che ci sono necessarj ed a questa vita, ed all'eterna. Noi adunque sbanditi in questo misero esilio, figliuoli di Eva, che abitiamo questa valle di lagrime, dobbiamo assiduamente invocare la Madre della misericordia, e l'Avvocata del popolo fedele, acciocchè ella preghi per noi peccatori, e con questa orazione impetrare da lei ajuto e soccorso; della quale niuno, se non empiamente e sceleratamente può dubitare che i suoi meriti appresso Dio siano prestantissimi, e che ella abbia una somma volontà di giovare all'umana generazione.

CHI DEBBA ESSER PREGATO.

Che Dio sia quelli, che da noi debba essere pregato, e che il suo nome debba essere invocato, l'istessa natura, che nelle umane menti è inserta, lo parla e manifesta; non pure lo insegnano le divine Lettere, nelle quali ci è conceduto udire l'istesso Dio, che comanda, dicendo: Invoca me in die tribulationis: Invoca me nel giorno delle tue tribulazioni. E qui per il nome di Dio ci bisogna intendere le tre persone. Dopo lui ricorriamo all'ajuto de'Santi che sono in Cielo: ai quali che si debbano indrizzare le orazioni nostre, è cosa così certa nella Chiesa di Dio, che gli uomini buoni e giusti non ne possono in modo alcuno dubitare; la qual cosa perchè al suo luogo è stata spiegata, a quello rimettiamo i Parochi, e tutti gli altri. Ma acciocchè ogni errore degli uomini ignoranti sia tolto via, sarà conveniente insegnare al popolo fedele, che differenza sia tra il modo d'invocare Dio, e i Santi: perchè noi non dimandiamo ajuto a Dio ed ai Santi col me-

Psa. 49.

medesimo modo, essendo che noi preghiamo Dio, che ovvero egli ci conceda il bene, o ci liberi dal male: ma dai Santi, perchè sono amici e favoriti di Dio, dimandiamo, che vogliano prendere il patrocinio nostro, e difenderci, e che da Dio impetrino quelle cose, delle quali abbiamo bisogno; e di quì nascono due diverse formule di orare, che noi usiamo; perocchè, quando facciamo orazione a Dio, propiamente diciamo; Miserere nobis: Abbi di noi misericordia. Audi nos: Ascoltaci, esaudiscici. Ma quando noi preghiamo un Santo, diciamo; Ora pro nobis; Prega per noi: quantunque sia ancora lecito, però con un'altro rispetto, dimandare e pregare i Santi, che di noi abbiano misericordia, come quelli, che sono grandemente misericordiosi; possiamo pertanto pregarli, che mossi a compassione del nostro misero stato ci ajutino appresso Dio col lor favore, e con le loro orazioni. Nel qual passo e nel qual modo di orare dee pur assai ciascheduno guardarsi di non attribuire quello, che è propio di Dio, ad alcun'altro. Anzi che, se alle volte fosse uno che avanti all'imagine di qualche Santo dicesse l'Orazione del Signore, dee allora dirla con questa intenzione, ed avere nel dirla questo sentimento, di dimandare a quel Santo, che insieme seco preghi Dio, ed in suo favore e comodo dimandi a Dio quelle cose, che nella Orazione del Signore si contengono, e finalmente che sia a Dio uno interprete dei suoi desiderj, ed un mezzo ed un intercessore appresso di Dio; perchè S. Giovanni nell'Apocalisse c'insegnò, che i Santi appresso Dio questo offizio fanno per noi.

Apoc. 8.

DELLA PREPARAZIONE CHE SI DEE FARE AVANTI L'ORAZIONE.

Si legge nelle sacre Lettere: Ante orationem præpara animam tuam, & noli esse quasi homo, qui tentat Deum: Avanti l'Orazione prepara l'anima tua, e non voler essere come un'uomo, che tenta Dio; perchè colui tenta Dio il quale orando bene, opera male, e mentre che parla con Dio, l'animo suo va errando e vagando lontano da quello, che dimanda nelle Orazioni. Per la qual cosa importando tanto, con qual'animo e dispozione di cuore uno faccia Orazione a Dio, i Parochi insegnino ai loro divoti uditori le vie e i modi di orare. Sarà adunque il primo grado all'Orazione un'animo veramente umile, e rimesso, ed insieme il riconoscimento de'suoi peccati, per li quali conosca colui che se ne

Eccle. 18.

va

va a pregare Dio, lui non pure non esser degno d' impetrare da Dio cosa alcuna, ma che nè anche meriti di appresentarsi per fare Orazione avanti al suo cospetto. Di questa sì fatta preparazione fanno le sacre Lettere assai spesso menzione, nelle quali si legge ancora: Respexit in orationem humilium, & non sprevit preces eorum. Ha risguardato l'Orazione degli umili, e non ha dispregiato le loro preghiere: ed altrove: Oratio humiliantis se nubes penetrabit: L'Orazione di colui, che si umilia, penetrerà le nuvole. Ma oltre di questo, a quei Pastori, che avranno cognizione e dottrina, occorreranno innumerabili luoghi a questo medesimo proposito, e di questo istesso sentimento: e però non ne addurremo più, giudicando ciò non esser necessario; solamente non voglio che lasciamo addietro due esempj; i quali sebbene ancora altrove noi toccammo, nondimeno, perchè fanno molto a questo proposito, addurremo ancora in questo luogo. Quel Pubblicano è omai a ciascheduno notissimo, il quale standosi da lontano non ardiva pur alzare gli occhi da terra. Ancora quella donna peccatrice è manifesta, la quale con le sue lagrime, mossa da gran dolore, lavò i piedi del suo Signore Gesù Cristo. Ambedue questi hanno dichiarato apertamente, quanto ajuto ed autorità all'Orazione Cristiana arrechi l'umiltà.

Psal.101.

Eccle.35.

Segue dopo questa prima preparazione una certa afflizione d'animo, la quale si sente nella ricordanza dei commessi errori, ovvero un certo dolore, il quale abbiamo solo perchè non ci possiamo dolere; e se il penitente facendo Orazione non sente ambedue questi dolori, o almeno questo ultimo di non si poter dolere, non potrà giammai da Dio impetrar perdono dei suoi falli. Ma perchè alcune scelleratezze si ritrovano, le quali impediscono grandemente e proibiscono, che Dio condescenda alle nostre dimande e ci esaudisca, come è l'omicidio, e'l fare ad altri violenza ed ingiuria; però debbono gli uomini, che da Dio vogliono essere ascoltati, astenersi da sì fatta crudeltà, e violenza; del qual fatto così parlò Dio per bocca d'Isaia: Cum extenderitis manus vestras, avertam oculos meos a vobis: & cum multiplicaveritis orationem, non exaudiam: manus enim vestræ sanguine plenæ sunt: Quando voi stenderete le vostre mani, io rivolgerò gli occhi miei da voi: e quando voi multiplicherete l'Orazione, non vi esaudirò: perchè le vostre mani sono piene di sangue. Si dee fuggire l'ira, e le contese, le quali ancora pur assai impediscono, che le nostre Orazioni non sono esaudite: delle quali si legge

Isa.1.

1. *Tim.* 2. quel passo dell'Apostolo: Volo viros orare in omni loco, levantes puras manus, sine ira, & disceptatione: Voglio, che gli uomini facciano Orazione in ogni luogo, alzando al Cielo le lor mani pure, senza ira, e contesa alcuna. Bisogna ancora, che noi avvertiamo molto bene, che nelle ingiurie non siamo implacabili verso alcuno; perchè mentre che in tal maniera saremo disposti, non potremo mai con le nostre Orazioni condurre Dio a perdo-
Matt. 6. nar a noi; perocchè ci disse: Cum stabitis ad orandum, dimittite si quid habetis: Quando voi starete a far Orazione, perdonate, se ingiuria alcuna avete ricevuto. E poi: Si non dimiseritis hominibus, nec Pater vester dimittet vobis peccata vestra: Se voi non perdonarete agli uomini, nè il Padre vostro perdonerà a voi i vostri peccati. Ancora dobbiamo guardare di non esser duri e disamorevoli ai bisognosi; perchè contra questi tali uomini sono
Prov. 1. dette quelle parole. Qui obturat aurem suam ad clamorem pauperis, & ipse clamabit, & non exaudietur: Chi serra le orecchie sue al grido del povero, egli ancora griderà, e non sarà esaudito. Ma che diremo noi della superbia? La quale quanto
Jac. 4. grandemente offenda Dio, ce lo manifestano quelle parole: Deus
1. *Pet.* 5. superbis resistit, humilibus autem dat gratiam: Dio resiste ai superbi, ed agli umili dà la sua grazia. Che diremo del dispregio
Prov. 28. delle divine parole? contra'l quale parlando Salomone disse: Qui declinat aures suas ne audiat leges, oratio ejus erit execrabilis: Colui, il quale rimove gli orecchi suoi per non udire la Legge, pregherà, e la sua Orazione sarà esecrabile. Nondimeno non diciamo noi, che non si possa pregare Dio che ci voglia perdonare un'ingiuria fatta, un'omicidio, una iracondia, una illiberalità e crudeltà usata verso i poveri, una superbia, un dispregio delle parole divine, e finalmente gli altri sì fatti errori e sceleratezze commesse. E'ancora a questa preparazione dell'animo nostro ad orare necessaria la fede, la quale mancando, non si ha cognizione nè della onnipotenza del sommo e celeste nostro Padre, nè della sua misericordia. Onde però nasce tutta la fiducia di colui che fa Orazione, siccome bene c'insegnò il nostro Signore Gesù
Matt. 21. Cristo, quando disse: Omnia, quæcumque petieritis in Oratione credentes, accipietis: Tutte le cose, che nell'Orazione dimanderete con fede, le riceverete. Di questa fede scrisse S. Agostino nel suo trattato De verbis Domini, in questo modo: Se la fede manca, l'Orazione è perduta. E però questa è la somma a chi vuole debitamente fare Orazione, siccome già abbiamo detto, che

noi

noi siamo in fede fermi e bene stabiliti. Il che dimostrò l'Apostolo per il luogo contrario, dicendo: Quo modo invocabunt in quem non crediderunt? Come invocheranno mai quello, nel quale non hanno creduto? Fa adunque bisogno, che noi crediamo, acciocchè possiamo orare, ed ancora acciocchè quella fede non ci manchi, con la quale utilmente oriamo; perocchè la fede è quella, che manda le Orazioni a Dio: e le Orazioni poi fanno, che, tolta via da noi al tutto ogni dubitazione, sia in noi la fede stabile e ferma. A questo esortava S. Ignazio quelli, che volevano andare a fare Orazione a Dio, dicendo: Non volere essere nell'Orazione con l'animo dubbio: Beato è colui, che non dubiterà; il perchè volendo noi impetrare da Dio quello, che desideriamo, la fede è a ciò di grandissima importanza; ed insieme molto ci giova a questo, l'avere una speranza certa d'impetrare quello, che dimandiamo; il che ci ricordò S. Giacomo, quando disse: Postulet in fide nihil hæsitans: Dimandi in fede senza dubitazione alcuna. E molte sono quelle cose, nelle quali ci dobbiamo confidare facendo questo offizio di orare: prima la buona volontà, e benignità di Dio verso di noi, la quale ci dimostra, quando ci comanda, che noi lo chiamiamo Padre, acciocchè così intendiamo essere suoi figliuoli. E' certamente quasi infinito il numero di coloro, i quali pregando Dio hanno ottenuto quello, che dimandavano. Ci è quel principale e sommo intercessore Cristo nostro Signore, il quale sempre è preparato e presto all'ajuto nostro: del quale così si legge appresso S. Giovanni: Si quis peccaverit; advocatum habemus apud Patrem Jesum Christum justum: & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: Se alcuno di voi peccherà, abbiamo l'Avvocato appresso il Padre Gesù Cristo giusto: ed il medesimo è la propiziazione per li nostri peccati; e l'Apostolo Paolo disse: Christus Jesus, qui mortuus est, immo qui & resurrexit, qui est ad dexteram Dei, qui etiam interpellat pro nobis: Cristo Gesù, il quale è morto, anzi che è ancora risuscitato, il quale è alla destra di Dio, il quale ancora intercede per noi. Ancora scrivendo a Timoteo disse: Unus enim Deus, & unus mediator Dei & hominum homo Christus Jesus: Perchè uno è Dio, ed un mediatore di Dio e degli uomini Cristo Gesù uomo. Ed agli Ebrei disse: Unde debuit per omnia fratribus assimilari, ut misericors fieret, & fidelis pontifex ad Deum: Onde doveva in ogni cosa ai fratelli assomigliarsi, acciocchè così diventasse misericordioso, e fosse fedel pontefice appresso Dio; per la qual cosa avvengachè

Rom. 10.

Jac. 1.

1. Joan. 2.

Rom. 8.

1. Tim. 2.

Hebr. 2.

 noi

noi ſiamo indegni d'impetrare: nondimeno per la dignità del noſtro ottimo Interprete e Mediatore Gesù Criſto dobbiamo grandemente ſperare e confidarci, che Dio ci abbia a concedere tutte quelle coſe, che dimanderemo per mezzo ſuo con debito modo. Finalmente lo Spirito Santo è della noſtra Orazione autore: il quale avendo noi per guida, è neceſſario che ſiano le noſtre preghiere eſaudite; perchè come diſſe l'Apoſtolo: Accepimus ſpiritum adoptionis filiorum Dei, in quo clamamus, Abba Pater: Abbiamo ricevuto lo ſpirito dell'adozione de' figliuoli di Dio: nel quale gridiamo, Abba Padre. Il quale ſpirito è quelli, che in queſto officio di orare ſoccorre alla noſtra infirmità, ed ajuta la noſtra ignoranza in queſto eſercizio dell'orare: anzi che egli dice: Ipſe poſtulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus: Egli è, che dimanda per noi con gemiti inenarrabili; e ſe alle volte alcuni ſi ritrovano, che ſtiano in qualche dubbio, e non ſi conoſcano eſſere così bene ſtabiliti e confermati in fede, allora uſino quelle parole, che diſſero una volta gli Apoſtoli: Domine adauge nobis fidem: Signore accreſcici la fede; e quelle di quel padre, che diſſe: Adjuva incredulitatem meam: Soccorri alla mia incredulità. Ma allora e di fede e di ſperanza fortificati, e ripieni, maſſimamente impetreremo da Dio tutte le coſe da noi deſiderate, quando alla Legge e volontà di Dio ſi conformerà ogni noſtra mente, ogni noſtra operazione, ed ogni Orazione; perchè egli ci diſſe: Si manſeritis in me, & verba mea in vobis manſerint; quodcumque volueritis, petetis, & fiet vobis: Se voi ſtarete in me, e le mie parole ſtaranno in voi, dimanderete tutto quello, che vorrete, e vi ſarà conceduto. Benchè a queſta facoltà d'impetrare ciaſcuna coſa da Dio, principalmente ſia neceſſaria, come già abbiamo detto, la dimenticanza delle ingiurie, e la benevolenza, ed una amorevole e benefica volontà verſo i proſſimi.

Rom.8. *Luc.17.* *Mar.9.*

REGOLA E MODO DI ORARE.

Importa aſſai ſapere il modo, nel quale abbiamo a fare Orazione; perchè, benchè l'Orazione ſia un bene utiliſſimo; nondimeno, ſe non è ben fatta, non è punto giovevole; onde ſpeſſo avviene, che noi non impetriamo quello, che dimandiamo, perchè, diſſe S. Giacomo, male lo domandiamo. Inſegneranno adunque i Parochi al popolo fedele, qual ſia l'ottima regola e modo di pregare Dio, e di orare così in privato, come in pubbli-

Jac.4.

blico. Questi Precetti dell'Orazione Cristiana, e come dee esser fatta, ci sono stati insegnati da Cristo nostro Signore. Si dee adunque prima orare in ispirito, e verità: perchè il celeste Padre *Joan.4.* così fatti cerca e vuole che siano quelli, che lo pregano, cioè che orino in ispirito, e verità; ed in questo modo ora colui, il quale ora con un intimo ed ardente affetto di animo; dal quale modo di orare spirituale non escludiamo noi l'Orazione vocale, ma bene giudichiamo, che il principal luogo s'abbia ragionevolmente a dare a quella Orazione, e preghiera, che procede da uno acceso e veemente animo; la quale Dio ascolta, a cui tutti i nostri occulti pensieri sono palesi, sebbene con la bocca non si proferisce. In questo modo udì gl'interiori preghi di Anna, ma- *1.Reg.1.* dre di Samuele; della quale si legge, che piangendo orò, e che solo moveva le labbra. In questo modo orò Davidde, il qual disse: Tibi dixit cor meum: exquisivit te facies mea: A te disse il *Psal.26.* mio cuore: la mia faccia ti ha cercato. Così fatti esempj si ritrovano nei libri sacri in molti luoghi.

Ha bene ancora la Orazione vocale la sua propia utilità, e necessità; perchè ella è, che accende l'animo, ed infiamma la religione, e la devozione di quello, che ora; il che scrisse già S. Agostino a Proba con quelle parole: Alle volte noi eccitiamo *S.Agost.* ferventemente noi stessi e con parole e con altri segni, per accrescere il nostro santo desiderio. Alle volte siamo sforzati da un veemente desiderio dell'animo, e da una fervente divozione a spiegare con parole quello, che abbiamo nell'animo; perchè, esultando l'animo nostro di letizia, è ancora cosa conveniente che la lingua esulti: ed è similmente onesto, che facciamo a Dio un perfetto sacrifizio del corpo e dell'anima. Il qual costume si conosce chiaro che osservarono gli Apostoli e negli Atti Apostolici, e nell'Epistola di S. Paolo in molti luoghi. Ma perchè si trovano due modi di orare, uno privato ed uno pubblico; nell'Orazione privata usiamo le parole acciocchè con quelle si accresca l'interiore affetto, e la divozione: nella pubblica poi, la quale è stata istituita in certi ordinati tempi per eccitare la divozione de'popoli Cristiani, e la pietà, e religione, non si può in modo alcuno restare di pronunziare le parole, e le voci. Ma questa consuetudine di orare in ispirito, propia degli uomini Cristiani, gl'infedeli non osservano: dei quali così parlò il Signore: Orantes nolite multum loqui, sicut Ethnici faciunt: putant enim quod in multiloquio suo exaudiantur: nolite ergo assimilari eis; scit enim

Pater vester, quid opus sit vobis antequam petatis eum: Quando fate Orazione, non vogliate dire molte parole, come fanno i Gentili; perchè essi pensano, che per il loro molto parlare abbiano da essere esauditi; non vogliate adunque assomigliarvi a quelli: perchè il vostro Padre sa quello, che vi bisogna, prima che glielo dimandiate: e vietando la loquacità non solo non proibisce le lunghe Orazioni, le quali procedono da uno acceso animo, e da una fervente divozione, e desiderio, ma ancora col suo esempio ci esorta a quel modo di orare, il quale non solo le notti intere consumò nelle Orazioni, ma ben tre volte replicò la medesima Orazione; e però ci bisogna solo statuire e deliberare, che Dio non si piega ad esaudirci per un vano suono di parole. Nè gl'Ipocriti orano con l'animo e di cuore; dal costume de'quali ci rimuove il nostro Signore Gesù Cristo con queste parole: Cum oratis, non eritis sicut hypocritæ, qui amant in synagogis & in angulis platearum stantes orare, ut videantur ab hominibus; amen dico vobis: receperunt mercedem suam. Tu autem cum oraveris, intra in cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum in abscondito: & Pater tuus, qui videt te in abscondito, reddet tibi: Quando voi fate Orazione, non farete come gl'Ipocriti, i quali si dilettano di orare ritti nelle sinagoghe, e nei cantoni delle piazze, acciocchè così siano veduti dagli uomini. In verità vi dico, che costoro hanno ricevuto la lor mercede. Ma tu, quando farai Orazione, entra nella tua camera, e serrata la porta prega il tuo Padre ascosamente: ed il tuo Padre, che ti vede di nascosto, ti renderà la mercede. Quella, che in questo luogo è detta la camera, si può transferire al cuore dell'uomo: nel quale non basta entrare, ma bisogna ancora che si serri, acciocchè non venga ad entrare o infondersi dalla parte di fuori qualche cosa nell'anima, onde possa l'integrità e perfezione dell'Orazione essere impedita e violata; perchè allora il celeste Padre, il quale perfettamente conosce e vede la mente di tutti, e risguarda le loro occulte cogitazioni e pensieri, satisfà alle preghiere di quello, che ora, e gli concede tutto quello che gli dimanda.

Matt.6.

Ricerca ancora l'Orazione l'assiduità; la quale di quanta forza e virtù sia, lo mostrò il Figliuolo di Dio con l'esempio di quel giudice, il quale non temendo Dio, nè portando rispetto o riverenza alcuna agli uomini, vinto però dalla assiduità e diligenza di una vedova, finalmente satisfece alle sue dimande. Dobbiamo per tanto mandare a Dio Orazioni continue; nè si hanno però a se-

ſeguire nè imitare coloro, i quali poichè hanno una o due volte fatto Orazione a Dio, e non hanno impetrato quello, che domandano, ſi ſtancano nell'Orazione, e non pare che più la poſſano ſeguitare; perocchè in queſto sì pietoſo offizio non ſi dee mai ſentire ſtanchezza alcuna; la qual coſa c'inſegna e manifeſta l'autorità di Criſto e dell'Apoſtolo; e ſe pure avviene, che alle volte manchi in uno la volontà di orare, allora ſi dee a Dio dimandare la virtù della perſeveranza. Vuole ancora il Figliuolo di Dio, che noi mandiamo al Padre l'Orazione noſtra in nome ſuo, la quale per il ſuo merito e per la grazia di tanto interceſſore viene a conſeguire una tale efficacia, e virtù, che dal celeſte Padre merita eſſere eſaudita. Perchè appreſſo S. Giovanni egli ſteſſo ci diſſe quelle parole: Amen amen dico vobis: ſi quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Uſque modo non petiſtis quidquam in nomine meo: petite,& accipietis, ut gaudium veſtrum ſit plenum: In verità, in verità vi dico, che ſe al Padre in mio nome coſa alcuna dimanderete, ve la concederà. Sin quì non avete in nome mio dimandata coſa alcuna: dimandate, e riceverete, acciocchè così il voſtro gaudio ſia pieno; ed altrove: Quodcumque petieritis Patrem in nomine meo, hoc faciam: Tutto quello, che in mio nome dimanderete al Padre, io ve lo concederò. Imitiamo quelſo ardente deſiderio che hanno dimoſtrato gli uomini ſanti nel fare Orazione. E dobbiamo congiugnere con l'Orazione il rendimento delle grazie ad eſempio degli Apoſtoli, i quali ſempre oſſervarono queſta tal conſuetudine, ſiccome ſi può vedere nell'Epiſtole di S. Paolo Apoſtolo. Ancora il digiuno e l'elemoſine dobbiamo accompagnare all'Orazione. E dee per certo il digiuno ſpecialmente accompagnarſi all'Orazione; perocchè coloro, che ſono aggravati dal cibo, e dal bere, hanno la mente di maniera oppreſſa, che non poſſono nè riſguardare a Dio, nè pur penſare quello, che importi fare Orazione. Segue dopo queſto l'elemoſina: la quale anch'ella ha gran congiunzione con l'Orazione; perchè chi ſarà mai quelli, che ardiſca affermare, eſſer in lui carità, il quale avendo il modo e le facoltà di ſovvenire e far del bene a quel poverino, che vive dell'altrui elemoſine, non dia al ſuo proſſimo ed al ſuo fratello ajuto alcuno? ovvero con quali parole colui, che ſia privo di carità, dimanderà a Dio ajuto? ſe già allora non dimandaſſe a Dio il perdono de'ſuoi peccati, ed inſieme ſupplichevolmente lo pregaſſe, che gli concedeſſe la carità. Per il che non ſenza divina ſapienza è ſtato ordinato, che con que-

Joan.16.

Joan.14.

questi tre rimedj si sovvenisse alla salute dell'uomo. Perciocchè, avvengachè noi peccando ovvero offendiamo Dio, ovvero violiamo i prossimi, ovvero danneggiamo noi stessi; con le sacre Orazioni veniamo a renderci placato Dio; con le elemosine satisfacciamo alle offese fatte agli uomini; col digiuno purghiamo le macchie della vita nostra. E sebbene tutti questi tre rimedj giovano ad ogni sorte di peccato, nondimeno sono appropriati ed accomodati a questi tre peccati particolari, che detti abbiamo.

PATER NOSTER, QUI ES IN CAELIS.

PADRE NOSTRO, CHE SEI NE' CIELI.

Conciossiachè questa formula dell'Orazion Cristiana, che Gesù Cristo ci diede, sia in modo ordinata, ed abbia un processo tale, che prima che si venga alle preghiere, ed alle dimande, si debbano usare alcune certe e determinate parole in luogo di proemio, mediante le quali con divozione andandocene a Dio, tal cosa possiamo ancor fare con maggior fiducia: però sarà offizio del Paroco dichiararle tutte distintamente e chiaramente, acciocchè così il popolo fedele se ne vada con più prontezza all'Orazione, e conosca, ed intenda, come nell'Orazione ha da ragionare e trattare col Padre Dio. Questo proemio adunque, se tu consideri alle parole, è brevissimo: ma se tu ben pondererai le cose, che si contengono in quelle parole, lo troverai gravissimo, e pienissimo di altissimi misterj. E quanto alla prima voce, la quale per comandamento ed istituzione di Dio usiamo in questa Orazione, questa è, PATER. Perchè quantunque il Salvator nostro avesse potuto incominciare questa Orazione, con qualche altra parola, che avesse contenuto in se più maestà e grandezza, come per esempio, se avesse detto, Creatore, o, Signore, nondimeno egli volle queste così fatte voci lasciare indietro, le quali avrebbero potuto arrecarci timore, e quella parola volle usare la quale cagiona amore e fiducia a coloro, che orano e dimandano a Dio qualche grazia. Perchè qual cosa è più gioconda, che questo nome, Padre? Il quale solo ci significa e risuona nelle orecchie nostre indulgenza, e carità. Ora per quali ragioni questo nome di Padre convenga a Dio, gli porgeranno facoltà d'insegnarlo e mostrarlo al popolo fedele quei luoghi che di sopra si son trattati della creazione, della governazione, e della redenzione; imperocchè aven-

avendo Dio creato l'uomo a sua imagine e similitudine, la quale negli altri animali non avea impressa, per questo singolar dono del quale volle ornare l'uomo, a ragione è nelle Scritture divine chiamato Padre di tutti gli uomini, ancora degl'infedeli, non pure de' Fedeli. Dalla governazione ancora potrà cavare un'altra ragione, per la quale è detto Padre, e questa è, che provvedendo egli e risguardando sempre alla utilità degli uomini, con uno special modo di una singolar cura, e provvidenza, usa verso di noi la paterna carità.

Ma acciocchè nello spiegare questa materia, e nel dichiarare questo passo, il popolo intenda e conosca più chiaramente la paterna cura che ha degli uomini, par conveniente che si debba dire qualche cosa della custodia degli Angeli, nella cui tutela sono gli uomini, ed alla cui guardia sono raccomandati da Dio; perocchè per provvidenza di Dio è stato agli Angeli dato e commesso questo negozio, che custodiscano il genere umano, e che sempre siano presenti a ciasceduno particolar uomo, acciocchè non ricevano qualche grave danno; perocchè siccome i padri, quando i loro figliuoli hanno da fare qualche faticoso e pericoloso viaggio, danno loro guide e guardie, che in ogni pericolo diano loro ajuto e sovvenimento: così parimente il celeste nostro Padre in questo cammino, per il quale ce ne andiamo alla celeste patria, a ciascheduno di noi ha preposto un'Angelo, dall'ajuto e diligenza del quale difesi e guardati potessimo schifare quei lacci, che dai nostri avversarj ci sono ascosamente tesi, e quegli orribili impeti, che contra di noi fanno, ribattessimo, e da noi discacciassimo, e con sì fatte guide tenessimo la dritta strada, acciocchè qualche errore dal nostro fallace nimico postoci avanti, non ci potesse trarre fuor della via, che ne conduce al Cielo. E per molti esempj si vede chiaro di quanto giovamento sia questa cura e singolar provvidenza che Dio ha degli uomini, la cui esecuzione è comessa agli Angeli, i quali sono di natura tale, che è tra la divina e la umana. Gran copia di sì fatti esempj ci propongono le sacre Lettere, le quali testificano, come bene spesso per divina benignità è avvenuto, che gli Angeli in presenza degli uomini hanno fatte cose maravigliose, per le quali fossimo avvertiti ed istrutti, come innumerabili altre cose simili, le quali non sono vedute da noi, sono operate dagli Angeli, a giovamento, ed utilità nostra. E che sia il vero, l'Angelo Raffaele dato da Dio a Tobia per compagno e guida del suo viaggio, lo condusse là dove andar dovea, e lo ricon-

Tob.6.

condusse alle propie case salvo: al quale diede ancor soccorso che non fosse divorato da uno gran pesce: ed insieme gl'insegnò, quanta virtù si ritrovasse nel fegato, nel fiele, e nel cuore di quel pesce. Egli fu che discacciò il demonio, e legata ed impedita ogni sua forza e potestà, fece sì che a Tobia non potè far nocumento alcuno. Egli fu che al giovinetto Tobia insegnò qual fosse il vero e legittimo uso del matrimonio: Egli fu che al vecchio Tobia suo padre, degli occhi privo, rendè la luce. Quell'Angelo ancora, che liberò Pietro Principe degli Apostoli, porgerà copiosa materia per istruire il fedel gregge del maraviglioso frutto che ci viene dalla cura e custodia degli Angeli, quando i Parochi dimostreranno come l'Angelo illustrasse le tenebre del carcere, e tocco solo il fianco di Pietro lo svegliasse dal sonno, come sciogliesse le catene, dalle quali si stava legato, e rompesse tutti i lacci, come lo ammonisse che si levasse in piedi, e prese le sue calze e gli altri vestimenti s'inviasse dopo di lui: quando ancora insegneranno come dal medesimo Angelo Pietro fosse liberamente per mezzo le guardie tratto di carcere, e finalmente aperta la porta fosse lasciato in luogo sicuro. Di simili esempj, come già si è detto, è ripiena l'Istoria sacra; per li quali noi intendiamo, quanta sia la grandezza e forza de' beneficj che agli uomini dona Dio, usando a ciò gli Angeli per mezzani e per messaggi ed interpreti, i quali non solo sono da lui mandati per cagione di alcuna cosa privata e determinata, ma fin dal principio del nostro nascimento, sono stati preposti alla cura nostra ed ordinati in ajuto della salute di ciaschedun uomo particolare. Da questa diligente dottrina seguirà una utilità grande: e questa sarà, che le menti degli uditori si eleveranno, e si ecciteranno a riconoscere e venerare la paterna cura e provvidenza di Dio verso di loro. Ed in questo luogo il Paroco loderà e predicherà le ricchezze della benignità di Dio verso il genere umano, il quale avvengachè dal primo Padre dell'uman genere e del nostro peccato fino a questo giorno abbiamo offeso con innumerabili peccati e sceleratezze, nondimeno egli pur ritiene e conserva la carità verso di noi, nè lascia o depone quella speciale e diligente cura che ha di noi; il quale se alcuno giudicasse che si scordasse degli uomini, è veramente stolto, e fa a Dio una ingiuria, ed una contumelia indegnissima. Ecco che Dio si adira col popolo d'Israele per la bestemmia di quella gente, la quale pensava essere da Dio stata abbandonata: perchè così si legge nell'Esodo: Tentaverunt Dominum dicentes, est ne Deus in no-

Tob. 8. *Tob.* 5. *Tob.* 11. *Act.* 12. *Exod.* 17.

nobis, an non? Hanno tentato il Signore dicendo, è egli Dio in noi, o nò? Ed appresso Ezechiele si sdegna Dio col medesimo popolo, perchè avea detto: Non videt Dominus nos, dereliquit Dominus terram: Il Signore non ci vede, il Signore ha abbandonato la terra. Si debbono dunque i Cristiani con queste così fatte autorità rimovere da quella nefanda opinione, per la quale pensano alcuni che Dio si possa scordare degli uomini. A questo proposito si può udire il popolo Israelitico appresso Isaia, dove si lamenta di Dio, e dall'altra parte Dio, che refuta la sua stolta querela con una benigna similitudine; perchè si legge in quel luogo: Dixit Sion: dereliquit me Dominus, & Dominus oblitus est mei. Cui Deus: Numquid oblivisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego non obliviscar tui: ecce in manibus meis descripsi te: Disse Sion: Il Signore m'ha abbandonato: e 'l Signore si è scordato di me. A cui Dio rispose: Or può la donna scordarsi del suo bambino, sicchè non abbia sempre misericordia del figliuolo che è uscito dal suo ventre? E se pure ella se ne scordasse, io non mi scorderò però mai di te; ecco che nelle mie mani ti ho descritta. Per li quali luoghi e passi, sebbene questa cosa chiaramente si conferma, nondimeno acciocchè ancora al popolo fedele al tutto si persuada, che non può mai venire tempo alcuno, nel quale Dio deponga la ricordanza degli uomini, onde non usi verso di loro tutti gli offizj della paterna carità, i Parochi cercheranno di confermare questa verità con l'esempio dei primi uomini, i quali dopo che ebbero spregiato e violato il divin comandamento, quando che tu senti che acerbamente sono stati accusati, e con quella orribil sentenza condannati: Maledicta terra, in opere tuo, in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ: spinas, & tribulos germinabit tibi, & comedes herbas terræ: Maladetta la terra nella tua opera, nelle tue fatiche mangerai di quella tutti i giorni della vita tua; Spine e triboli ti germoglierà, e mangerai l'erbe della terra. Quando tu li vedi scacciati dal Paradiso: e per tor loro al tutto ogni speranza di ritorno, quando leggi che nell'entrata del Paradiso è collocato un Cherubino, il quale ha in mano una spada di fuoco agilissima: quando tu intendi che da Dio vendicatore delle sue ingiurie quelli sono afflitti e sbattuti da tutte le parti da molestie interiori, ed esteriori: non crederesti tu che l'uomo non avesse più rimedio alcuno, e che la sua cosa fosse al tutto spacciata, e la sua salute disperata? non crederesti che non solo fosse spogliato d'ogni di-

Ezech. 8.

Isa. 49.

Gen. 3.

divino ajuto, ma ancora esposto a qualsivoglia ingiuria? Nientedimeno in tanti giudizj dell'ira e vendetta di Dio pur si mostrò ed apparve sopra di loro una luce della divina carità, perchè dice:
Gen.3. Fecit Dominus Deus Adæ & uxori ejus tunicas pelliceas, & induit eos: Fece il Signore Dio ad Adamo ed alla sua consorte le toniche di pelle, e di quelle li vestì. Il che fu per certo un grande argomento, che Dio per alcun tempo mai non era per mancare agli uomini. La forza e 'l sentimento di questa sentenza, che è, che per qualsivoglia ingiuria, che gli uomini facciano a Dio, non manca però mai il suo amore verso il genere umano, espresse Davidde con quelle parole: Numquid continebit Deus in ira misericordias suas? Or pensiamo noi che Dio nella sua ira abbia a ritenere le sue misericordie? Questo medesimo sentimento spiegò
Abac.3. Abacucco parlando con Dio con queste parole: Cum iratus fueris, misericordiæ recordaberis: Quando tu ti sarai adirato, ti ricorderai della misericordia. Questo ancora dichiarò Michea con queste
Mich.7. parole: Quis Deus similis tui? qui aufers iniquitatem & transfers peccatum reliquiarum hæreditatis tuæ: non immittet ultra furorem suum: quoniam volens misericordiam est: Qual Dio è simile a te? il quale togli la iniquità, e trasferisci il peccato delle reliquie della tua eredità: non mostrerà più il suo furore: perchè egli vuole la misericordia. E per certo che così è la cosa, che allor che noi giudichiamo essere al tutto rovinati e spogliati di ogni divino ajuto, allora massimamente ci va ricercando e di noi ha cura Dio per sua divina bontà; perchè nella sua ira ritiene la spada della giustizia, nè mai cessa di diffondere e spargere sopra di noi gl' infiniti tesori della sua misericordia. La creazione adunque e la governazione hanno una gran forza per dichiarare quello speciale modo, che Dio tiene nell'amare e custodire il genere umano; nondimeno l'opera della redenzione dell'uomo è talmente alle due prime superiore, che il beneficentissimo Dio e Padre nostro ha non poco illustrata la sua somma benignità verso di noi, avendola accresciuta con questo terzo benefizio. Per la qual cosa il Paroco ai suoi spirituali figliuoli insegnerà, e spesso ai loro orecchi inculcherà questa prestantissima carità verso di noi, acciocchè così intendano, come essendo stati redenti in un maraviglioso modo, so-
Joan.1. no diventati figliuoli di Dio: perchè disse Giovanni: Dedit eis potestatem filios Dei fieri: Diede loro potestà di farsi figliuoli di Dio. E poi: Et ex Deo nati sunt; E son nati di Dio. Per la qual cosa il battesimo, il quale noi abbiamo per un primo pegno ed
una

una ricordanza della nostra redenzione, è detto Sacramento di regenerazione: perocchè indi nasciamo figliuoli di Dio, onde disse il Signore stesso: Quod natum est ex spiritu, spiritus est: Quel che è nato di spirito, è spirito. E, Oportet vos nasci denuo: Vi bisogna nascere di nuovo. Ancora Pietro Apostolo disse: Renati non ex semine corruptibili, sed incorruptibili per verbum Dei vivi: Rinati non di seme corruttibile, ma incorruttibile per la parola di Dio vivo. Per l'efficacia e virtù di questa redenzione, abbiamo ricevuto lo Spirito Santo, e siamo stati fatti degni della grazia di Dio; per il qual dono siamo adottati in figliuoli di Dio, siccome l'Apostolo Paolo scrisse ai Romani, quando disse: Non accepistis spiritum servitutis iterum in timore, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum; in quo clamamus, Abba Pater: Non avete ricevuto lo spirito della servitù in timore, ma avete ricevuto lo spirito dell'adozione de' figliuoli; nel quale chiamiamo, Abba Padre. L'efficacia e forza della quale adozione dichiarò S. Giovanni con queste parole: Videte, qualem charitatem dedit nobis Pater, ut filii Dei nominemur, & simus: Vedete, qual carità ci ha mostrato e donato il nostro celeste Padre, che noi siamo nominati, ed in verità siamo figliuoli di Dio. Dichiarate queste cose, si dee ammonire il popolo Cristiano, quanto egli scambievolmente sia obbligato all'amorevolissimo suo Padre; acciocchè per tal modo venga a comprendere, quale amore, qual pietà, quale obbedienza e venerazione sia tenuto rendere al Creatore, Governatore, e Redentor suo, e con quale speranza e fiducia bisogni invocarlo. Ma quì, per ammaestrare l'ignoranza, ed indrizzare la perversa opinione di coloro, i quali giudicano che solo le cose, che felicemente succedono, ed un prospero corso della vita sia un chiaro segno ed argumento, che Dio conserva e mantiene l'amor suo verso di noi; ma quando poi siamo esercitati da Dio con avversi avvenimenti, e con grave calamità, dicono questo essere un segno di un'animo nimico verso di noi, e che la divina volontà è al tutto alienata da noi; bisognerà per tanto dimostrare, che, quando la mano del Signore ci percuote, ciò non fa per inimicizia che abbia con esso noi, o per male che ci voglia, anzi che il Signore, quando ci percuote, ci sana, e che la piaga, che ci viene da Dio, è la nostra medicina; perchè Dio castiga i peccatori, acciocchè con tal disciplina e flagello li faccia migliori, e col presente castigo li liberi da un sempiterno danno; perchè egli visita per certo con la verga le nostre iniquità, e con le percosse i nostri

Joan.3. *1.Pet.1.* *Rom.8.* *1.Joan.3.* *Job.19.* *Psal.88.*

pec-

peccati, ma non però rimove da noi la sua misericordia. Debbono per tanto essere i Fedeli ammoniti, che in così fatti castighi, riconoscano la paterna carità di Dio, e sempre abbiano e nella memoria, e nella lingua quel bel detto del pazientissimo Giobbe: *Job.5.* Ipse vulnerat, & medetur: percutit, & manus ejus sanabunt: Egli è che ferisce, e medica: percuote, e le sue mani saneranno; debbono essere avvertiti, che usino quelle parole, le quali *Hier.31.* in persona del popolo Israelitico scrisse Geremia: Castigasti me, & eruditus sum quasi juvenculus indomitus: converte me, & convertar: quia tu Dominus Deus meus: Tu mi hai castigato, ed io ne son venuto istrutto quasi un giovenco indomito. Convertimi, e mi convertirò: perchè tu sei il mio Signore Dio. Che si propongano l'esempio di Tobia, il quale avendo in quella piaga della cecità conosciuta la mano di Dio, che lo percoteva, esclamò: *Tob.11.* Benedico te Domine Deus Israel, quia tu castigasti me, & tu salvasti me: Io ti benedico Signore Dio d'Israele, perchè tu mi hai castigato, e tu mi hai salvato. Nella qual cosa debbono i Fedeli grandemente guardarsi di non pensare, che, quando incorrono in qualche incomodo, o che sono afflitti da qualche calamità, Dio *Luc.21.* tal cosa non vegga, e non conosca: perchè egli è che dice: Capillus de capite vestro non peribit: Un capello del vostro capo non anderà male; anzi debbono consolarsi con quelle divine pa- *Apoc.3.* role, che si leggono nell'Apocalisse: Ego, quos amo, arguo, & castigo: Io quelli, che amo, riprendo, e castigo.Ферminsi, e si quietino in quella esortazione, che l'Apostolo fa agli Ebrei: nella *Heb.12.* qual gli dice con le parole del Savio: Fili mi, noli negligere disciplinam Domini, neque fatigeris, dum ab eo argueris: quem enim diligit Dominus, castigat: flagellat autem omnem filium, *Prov.3.* quem recipit. Dipoi: Si extra disciplinam estis, adulterini estis, & non filii: patres quidem carnis animæ eruditores habuimus, & reverebamur eos: non multo magis obtemperabimus patri spirituum, & vivemus? Figliuol mio, non volere dispregiare la disciplina del Signore: non ti paja fatica quando da lui sei ripreso: perchè quello, che Dio ama, lo castiga; e ciascuno che egli prende per figliuolo, lo flagella. Dipoi segue Paolo: Ora se voi non siete da lui castigati, e percossi, siete adulterini, e non figliuoli. Noi abbiamo avuto i nostri padri carnali, che ci hanno istrutti, e noi gli onoravamo, e gli portavamo riverenza: or non obbediremo assai più al Padre nostro spirituale, e così viveremo?

NO-

NOSTER.

Quando tutti noi invochiamo il Padre, e lo diciamo nostro, siamo con tal parola avvertiti, che per dono e per ragione della divina adozione di necessità segue, che tutti i Fedeli sono tra di loro fratelli, e che tra di loro fraternamente si debbono amare: perchè così disse Cristo: Omnes vos fratres estis: unus est enim Pater vester, qui in Cælis est: Tutti voi siete fratelli; perchè uno è il Padre vostro, il quale è in Cielo; per il che nelle loro Epistole gli Apostoli ancora dimandano tutti i fedeli Cristiani, fratelli. Onde si viene a fare quella necessaria illazione, e conseguenza, che per la medesima adozione di Dio non solo tutti i Fedeli siano tra loro congiunti con una fraterna amicizia, ma perchè l'unigenito Figliuolo di Dio è vero uomo ancora, siano nominati ed in vero siano suoi fratelli; per il che nella Epistola agli Ebrei parlando l'Apostolo del Figliuolo di Dio, così scrisse: Non confunditur fratres eos vocare, dicens: Nunciabo nomen tuum fratribus meis: Non si confonde chiamarli Fratelli, dicendo: Io manifesterò il tuo nome ai miei fratelli; il che tanto avanti avea Davidde predetto del Signor nostro Gesù Cristo: similmente così appresso l'Evangelista parla Cristo alle donne: Ite, nuntiate fratribus meis, ut eant in Galilæam: ibi me videbunt: Andate, ed avvisate ai miei fratelli, che se ne vadano in Galilea, e quivi mi vedranno. Le quali parole è chiaro che allora furono dette, quando già da morte risuscitato si aveva acquistata l'immortalità; acciocchè non fosse chi pensasse che questa fratellanza fosse mancata per la sua risurrezione, e per la salita sua in Cielo; perchè non solo la risurrezione di Cristo non fece mancare questa congiunzione e carità, ma noi sappiamo che dalla Sede della sua majestà e gloria, allora che giudicherà tutti gli uomini, che mai sono stati, sono, e saranno, nominerà fratelli ancora quelli, che tra i Cristiani saranno stati minimi, ed inferiori a tutti; e come può egli essere, che noi non siamo fratelli di Cristo, di cui siamo detti coeredi? perchè egli è il primogenito constituito erede di tutte le cose, e noi siamo i secondi geniti, suoi coeredi, secondo la misura e quantità dei celesti doni, e secondo la proporzione della carità, con la quale noi ci siamo esibiti ministri e coadiutori dello Spirito Santo, il quale è quelli, che ci spinge ed accende alle virtù, ed alle opere utili, e sante; acciocchè così fidati nella sua grazia, ci mettiamo con gran

Matt 23.
Heb. 2.
Psal. 21.
Matt. 28.
Matt. 25.
Rom. 8.
Heb. 1.

fortezza nel combattimento, che si fa per guadagnarsi la salute; il quale poichè con sapienza e costanza averemo condotto a fine, e trapassato tutto il corso di questa nostra vita, dal nostro celeste Padre riceveremo quel giusto premio della corona, il quale è proposto e costituito a tutti quelli, che terranno il medesimo corso; perchè come ben disse l'Apostolo: Non injustus est Deus, ut obliviscatur operis nostri, & dilectionis: Non è ingiusto Dio, che s'abbia mai a dimenticare dell'opera nostra, e dell'amore.

Heb.6.

Ora, quanto noi dobbiamo con tutto il cuore proferire, questa voce, Noster, ce lo dichiara S. Giovanni Grisostomo: il quale dice, che Dio volentieri ascolta il Cristiano, il quale non solo lo prega per se stesso, ma ancora per altrui: e questo, perchè, il pregare per se, è propio della natura; il pregare per altrui, è della grazia; a pregar per se, sforza la necessità, per altri ci esorta la fraterna carità. Dopo le quali parole soggiunse: E' più gioconda a Dio quella Orazione, la quale ci fa fare la fraterna carità, che quella che si proferisce per necessità. In questa sì importante materia della salutifera Orazione dee il Paroco ammonire ed esortare tutti di qualunque età, di ogni stato ed ordine, che di questa comune e fraterna amicizia ricordevoli piacevolmente e fraternamente vivano tra di loro, nè sia chi insolentemente si voglia preferire agli altri; perocchè, avvengachè nella Chiesa di Dio siano diversi gradi ed offizj, nondimeno quella varietà di gradi ed offizj non toglie per modo alcuno, nè fa mancare la congiunzione della fraterna amicizia: siccome nel corpo dell'uomo il vario uso, ed i diversi offizj delle membra, non cagiona in modo alcuno, che o questa o quella parte del corpo perda l'offizio, o'l nome di membro. Mettiti innanzi agli occhi uno, il quale abbia una potestà regale; se adunque questo tale sarà Cristiano, non sarà egli fratello di tutti quelli, i quali seco son congiunti nella Cristiana comunione? certamente sì; perchè cagione? perchè non è altro Dio quelli, che fa nascere i Re e i ricchi, che quelli, per il quale sono i poveri, e quelli che vivono sotto la potestà de'Re, ma è un medesimo Dio, Padre e Signore di tutti: e però è una stessa nobiltà di ciascuno, quanto allo spirituale nascimento, una medesima dignità, un' istesso splendore: conciossiachè tutti dal medesimo spirito, e dal medesimo Sacramento di fede siamo nati figliuoli di Dio, e coeredi della medesima eredità. Nè un Cristo per loro Dio hanno quelli, che sono ricchi, ed abbondanti: un altro quelli, che son poveri, e di

e di baſſa condizione; non con altri Sacramenti ſono conſecrati a Dio e ſantificati, nè altra eredità aſpettano del celeſte regno. Tutti ſiamo fratelli, e come ben diſſe l'Apoſtolo agli Efesj, ſiamo tutti membra del corpo di Criſto, delle ſue carni, e delle ſue oſſa. Il che medeſimamente ſignificò nella Epiſtola ai Galati, dicendo: Omnes filii Dei eſtis per fidem in Chriſto Jeſu: quicumque enim in Chriſto baptizati eſtis, Chriſtum induiſtis; non eſt Judæus, neque Græcus: non eſt ſervus, neque liber; non eſt maſculus, neque fœmina: omnes enim vos unum eſtis in Chriſto Jeſu: Tutti ſiete figliuoli di Dio per la fede, che avete in Criſto Gesù: perchè tutti voi, che in Criſto ſiete battezzati, di Criſto vi ſiete veſtiti; non è Giudeo, nè Greco: nè ſervo, nè libero; nè maſchio, nè femina; perchè tutti voi ſiete una coſa ſteſſa in Criſto Gesù. Biſogna, che i Paſtori dell'anime diligentemente e con gran cura trattino queſte coſe: e debbono in queſta materia fermarſi e dimorarſi con ogni diligenza; perchè queſto è un luogo accomodato non manco ad eccitare e confermare i poveri ed abietti uomini, che a raffrenare e reprimere l'arroganza dei ricchi e potenti. Al quale incomodo degli uomini, acciocchè porgeſſe l'Apoſtolo ajuto, tanto eſagerava queſta fraterna carità, e la inculcava alle orecchie dei Fedeli. Quando dunque tu, ò Criſtiano, dei a Dio mandare queſte tali Orazioni, ricordati che allora te ne vai a Dio come un figliuolo al padre. Onde quando tu incominci la tua Orazione e proferiſci quella parola, PATER NOSTER, penſa in che luogo la ſomma benignità di Dio ti abbia elevato, poichè ti ha comandato che tu non vada come ſervo al Signore, a tuo mal grado, e timido, ma che ricorri come figliuolo al padre, volontariamente e pieno di ſicurtà. Nella quale ricordanza e penſiero conſidera dall'altra parte con quanto affetto e con quanta divozione tu debbi orare; perocchè tu hai da ſtudiare di moſtrarti tale, quale ſi conviene eſſere ad un figliuolo di Dio; acciocchè le tue Orazioni e le tue operazioni non ſiano indegne di quella divina ſtirpe, della quale il benigniſſimo Dio ti ha voluto far degno. A queſto sì fatto offizio ci eſorta l'Apoſtolo, quando dice: Eſtote ergo imitatores Dei, ſicut filii chariſſimi: Siate imitatori di Dio, come figliuoli cariſſimi; acciocchè così poſſa di noi veramente dire l'Apoſtolo quello che il medeſimo ſcriſſe ai Teſſalonicenſi: Omnes vos filii lucis eſtis, & filii diei: Tutti voi ſiete figliuoli della luce, e figliuoli del giorno.

Eph.5. *Gal.3.* *Eph.5.* *1.Theſ.5.*

QUI ES IN CAELIS.

CHE SEI NE' CIELI.

E'comune e costante opinione di tutti quelli, che sentono bene di Dio, che Dio sia in ogni luogo, e tra tutti gli uomini. Il che non si dee intendere che egli, come se fosse diviso in parti, con una parte occupi un luogo, con l'altra ne tenga e difenda un'altro. Imperocchè Dio è spirito, nè si può in modo alcuno dividere. Perchè chi sarebbe mai quelli, che ardisse circoscrivere Dio con li termini di luogo alcuno, come si farebbe se fosse stato fermo e collocato in un solo e terminato luogo? Avvengachè egli di se stesso dica: Nunquid non cælum & terram ego impleo? Non empio io il Cielo e la terra? le quali parole si debbono in tal modo intendere, che Dio il Cielo e la terra e tutte le cose, che dal Cielo e dalla terra sono comprese, con la sua virtù e potenza abbraccia e contiene, nè egli da alcun luogo è contenuto: perchè egli è presente a tutte le cose, o creandole, o create conservandole, non ritenuto da paese alcuno, nè da confini alcuni in tal guisa circonscritto e definito, che però non si ritrovi ogni luogo con la sua natura, e potenza. Il che espresse il Santo Profeta Davidde con quelle parole: Si ascendero in cælum, tu illic es: Se ascenderò ne'Cieli, tu sei quivi. Ma quantunque in tutti i luoghi ed in ciascuna cosa Dio si ritrovi presente, da niun termine (come detto abbiamo) ristretto; nondimeno nelle sacre Scritture assai spesso si legge, che egli ha la sua stanza in Cielo; il che noi sappiamo essere stato fatto; imperocchè questi Cieli, che noi veggiamo, sono una parte del Mondo nobilissima, e sempre si mantengono incorrotti, e sono superiori agli altri corpi e per virtù e per grandezza e per bellezza, ed hanno i loro stabili e determinati movimenti: acciocchè dunque Dio eccitasse gli animi degli uomini a contemplare la sua infinita potenza, e maestà, la quale massimamente riluce nell'opera de Cieli, nelle sacre Scritture testifica com'egli abita ne'Cieli, e parimente spesse volte manifesta (come in vero è) che niuna parte del Mondo si ritrova la quale dalla presente natura e potestà di Dio non sia compresa e contenuta. Benchè in questa tal cogitazione i fedeli Cristiani non solo si proporranno avanti l'imagine del comune Padre di tutte le cose, ma ancora di Dio che regna in Cielo; acciocchè, dovendo fare

Hier. 23.

Psal. 138.

fare Orazione, si ricordino che la mente e l'animo si ha da rivolgere al Cielo; e quanta speranza e fiducia arreca loro il nome di Padre, tanto aggiunga loro di Cristiana pietà ed umiltà quella eccellente natura, e quella divina maestà del Padre nostro, che è in Cielo; le quali parole propongono e determinano ancora a quelli, che orano, quello che si debba dimandare. Imperocchè ogni nostra dimanda, la quale s'appartenga all'uso e necessità di questa nostra vita, se ella non è congiunta con li beni celesti, e se a quel fine non è indrizzata, è al tutto vana ed indegna d'un uom Cristiano. Onde i Parochi avvertiranno i devoti e pietosi uditori di questo modo di orare. E questo così fatto avvertimento confermeranno con quella autorità dell'Apostolo: Si consurrexistis cum Christo, quæ sursum sunt, quærite, ubi Christus est in dextera Dei sedens: quæ sursum sunt, sapite, non quæ super terram: Se voi con Cristo siete risuscitati, cercate le cose, che sono in alto, dove è Cristo, che alla destra di Dio si siede; le cose, che sono in alto, gustate, non quelle, che sono sopra la terra.

Col. 3.

PRIMA PETIZIONE.

SANCTIFICETUR NOMEN TUUM.

SIA SANTIFICATO IL NOME TUO.

Quello che da Dio dimandar si debba, e con che ordine ciò s'abbia a fare, il maestro stesso e Signore di tutti ha insegnato e comandato; imperocchè essendo di ogni nostro pensiero e desiderio l'Orazione nostra ambasciatrice ed interprete, allora rettamente e ragionevolmente dimandiamo, quando l'ordine delle nostre dimande segue l'ordine delle cose, che si debbono desiderare: e la vera carità ci ammonisce che tutto l'animo e studio nostro indrizziamo a Dio: il quale perciocchè solo è in se stesso sommo bene, ragionevolmente con uno speciale e singolare amore dee essere da noi amato. Nè si può di cuore ed unicamente amare Dio, se il suo onore e la sua gloria non si prepone a tutte le cose ed a ciascuna natura. Imperocchè tutti i beni e nostri, e d'altrui, e finalmente tutte quelle cose, che col nome di bene sono dette, avvengachè da quello siano procedute e discese similmente cedono all'istesso sommo bene. Onde acciocchè con bell'ordine procedesse la nostra Orazione, il Salvatore ordinò ed istituì questa petizione del som-

mo bene come principale e capo di tutte le altre petizioni, insegnandoci che, prima che noi dimandiamo quelle cose, che a noi o al prossimo nostro fanno di bisogno, dobbiamo pregare per quelle, che all'onore e gloria di Dio son propie e pertinenti, ed a Dio esporre e manifestare l'affetto nostro e desiderio, che di tal cosa abbiamo; il che facendo, verremo a restare nell'offizio della carità; la quale c'insegna, che più amiamo Dio, che noi stessi, e che prima dimandiamo quelle cose, che desideriamo a Dio, dipoi quelle che bramiamo per noi. E perchè il desiderio e le petizioni nostre sono di quelle cose, le quali ci mancano, nè a Dio, cioè alla sua divina natura, può aggiugnersi cosa alcuna, nè la divina sostanza per verun modo ricevere accrescimento, avvengachè in un modo inesplicabile sia ricchissima di ogni perfezione, e nulla le manchi; però bisogna intendere, che quelle cose, che noi dimandiamo a Dio, e pertinenti all'onor suo, solo si appartengono alla sua esterna gloria; perchè noi desideriamo e dimandiamo, che il nome di Dio sia tra le genti più noto e manifesto; che il suo regno sia ingrandito, ed amplificato; e che ogni giorno più genti obbedischino al divin Nome; le quali tre cose, cioè il nome, il regno, e l'obbedienza, non s'appartengono alla natura ed alla perfezione di Dio, ma gli sono esibite esteriormente dagli uomini. Ma acciocchè più chiaramente s'intenda, che forza abbiano queste tre prime Petizioni, e quello che importino, s'apparterrà al Pastore di ammonire il popolo fedele, che queste parole, Sicut in Cælo & in terra, si possono riferire a ciascheduna delle tre prime Petizioni, come dire; Sia santificato il nome tuo siccome in Cielo, così in terra: similmente, Venga il regno tuo, siccome in Cielo, così in terra: ancora, Sia fatta la tua volontà, siccome in Cielo, così in terra. E quando noi dimandiamo che il nome di Dio sia santificato, vogliamo intendere che la santità e la gloria del divin Nome sia accresciuta; nel qual luogo il Paroco avvertirà ed insegnerà ai divoti uditori, che il Salvator non dice, che nel medesimo modo sia in terra santificato, nel quale è santificato in Cielo, cioè che la santificazione terrena agguagli in grandezza la celeste: perchè questo non può in modo alcuno avvenire: ma che ciò sia fatto per carità, e con un'intimo affetto di animo: avvengachè sia cosa chiara e certissima che il divin Nome per sua natura non abbia di bisogno di santificazione alcuna, essendo santo e terribile, siccome l'istesso Dio per se stesso e per sua natura è santo: nè a lui possa in modo alcuno accrescere santità

Psal.110.

tità

tità alcuna, della quale eternamente non sia stato ripieno. Nondimeno perciocchè in terra gli è dato assai minore onore, che non si conviene, ed alle volte ancora è offeso con bestemmie e scelerate voci, di quì è che noi desideriamo e dimandiamo, che con lodi, onore e gloria sia celebrato a simiglianza delle lodi, onore, e gloria, che gli son date nel Cielo, cioè, che così l'onore e culto suo si ritrovi nella mente, e nell'animo, e nella bocca, e nelle parole degli uomini, che gli diano ogni venerazione ed interiore ed esteriore; e con ogni celebrità onorino l'eccelso, puro, e glorioso Dio, ad imitazione dei superni e celesti cittadini; perocchè siccome gli spiriti celesti con un sommo consenso, con gloria, e con lodi inalzano Dio, così preghiamo che il medesimo si faccia nel Mondo, e che tutte le genti e nazioni conoscano, onorino, e riveriscano Dio, acciocchè non si trovi uomo alcuno, che non accetti la Cristiana religione, e tutto a Dio dedicandosi, non creda, che da lui derivi ogni fonte di santità, e che niente si ritrova puro o santo, che non abbia origine dalla santità del divin Nome; perchè testifica l'Apostolo, che la Chiesa è stata mondata nel lavacro dell'acqua, nella parola della vita. E questa parola, Della vita, significa il nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo, nel quale siamo battezzati, e santificati. Per la qual cosa, conciossiachè niuna purgazione, niuna mondizia, e integrità di alcuno possa essere, sopra il quale non sia prima stato invocato il nome di Dio; però desideriamo, e dimandiamo a Dio che ogni generazione di uomini, sgombrate le impure tenebre della infedeltà, ed illustrata dai raggi del divino lume, conosca sì fattamente la forza di questo nome, che in quello solo cerchi la vera santità, e così nel nome dalla santa e individua Trinità ricevendo il Sacramento del Battesimo, per virtù della mano e grazia di Dio riceva la perfetta santità. Fa ancora questo nostro desiderio e dimanda non manco al proposito di coloro, i quali macchiati di peccati e sceleratezze hanno perduta la pura integrità del Battesimo, e la stola dell'innocenza, onde è avvenuto, che in quelli, miserissimi uomini l'impurissimo spirito di nuovo abbia collocata la sua sede. Desideriamo adunque e preghiamo Dio, che in quelli ancora sia santificato, cioè che ritornando al cuor loro, ed alla sanità, col Sacramento della Penitenza ricoverino la perduta santità, e se stessi facciano un puro e santo tempio ed albergo a Dio. Preghiamo finalmente che Dio alle menti di ciascheduno mostri il suo lume, col quale possano vedere come ogni dato ottimo ed ogni

Eph. 5.

Jac.1. dono perfetto, che dal Padre de' lumi discende, è stato conceduto a noi per virtù di Dio; col quale da lui riconosciamo aver ricevuta la temperanza, la giustizia, la vita, la salute, e finalmente tutti i beni dell'anima e del corpo, gli esterni, i vitali, ed i salutiferi: dal quale, come la Chiesa predica, procedono tutti i beni; se il Sole con la sua luce, se le Stelle col lor movimento e corso giovano punto all'umana generazione: se noi da questo sparso aere siamo nutriti: se la terra con l'abbondanza delle biade e di tutti i frutti mantiene la vita di ciascheduno: se per l'opera de' magistrati godiamo della tranquillità e quiete: e questi e simili altri beni innumerabili ci somministra l'immensa benignità di Dio: nè sol queste, ma ancora tutte quelle cose, che i Filosofi dissero cause seconde: dobbiamo interpretare, che siano come certe mani di Dio fatte maravigliosamente, ed accommodate all'uso nostro per le quali ci compartisce i suoi beni, e li distribuisce in ogni parte. Ma quello che in questa Petizione grandemente importa, è, che tutti conoscano e riveriscano la Santissima sposa di Gesù Cristo, e Madre nostra, che è la Chiesa, nella quale sola è quello abbondantissimo e perpetuo fonte, nel quale si purgano e lavano tutte le macchie de' nostri peccati: dal quale si cavano tutti i Sacramenti di salute e di santificazione: per li quali come per certi celesti canali da Dio è in noi sparsa quella rugiada e liquore di santità, alla qual sola, ed a quelli i quali nel suo grembo e nelle sue braccia stringe, e ritiene, s'appartiene l'implorazione ed invocazione di quel santo e puro Nome, che solo sotto il Cielo è agli *Act.4.* uomini stato dato, nel quale bisogna che ci salviamo. Ma in questo luogo i Parochi siano diligenti, e questo passo grandemente si ingegnino di esaggerare, cioè che s'appartiene al buon figliuolo non solo pregare il Padre Dio con parole, ma ancora in fatti e con le opere sforzarsi che in lui risplenda la santificazione del divin nome. E piacesse a Dio, che non fossero di quelli, i quali dimandando con questa Petizione assiduamente questa santificazione del nome di Dio, quanto è in loro con li fatti l'offendono e contaminano: per colpa di quelli ancora Dio è maledetto e bestemmia- *Rom.2.* to; contra i quali disse l'Apostolo; Nomen Dei per vos blasphematur inter Gentes: Il nome di Dio è per cagion vostra bestemmia- *Ezech.36.* to tra le Genti; ed appresso Ezechiele leggiamo; Ingressi sunt ad Gentes, ad quas introierunt, & polluerunt nomen sanctum meum cum diceretur de eis: populus Domini iste est, & de terra ejus egressi sunt: Sono andati tra le Genti, alle quali entrarono, ed han-

hanno macchiato il mio ſanto nome, quando di lor ſi diceva : Queſto è il popolo del Signore, e queſti ſono che ſono uſciti dalla terra di Dio ; perchè qual'è la vita e come ſono i coſtumi di coloro, che fanno profeſſione di religioſi : così la ſciocca ed ignorante moltitudine ſuol giudicare e della religione, e dell'autore di quella ; per il che quelli, che vivono ſecondo la religione Criſtiana, la quale hanno accettata e ricevuta, ed alla ſua regola indrizzano l'Orazione e le loro operazioni, queſti tali porgono una grande occaſione e facoltà ad altri di lodare il nome del celeſte Padre, e di celebrarlo con ogni onore e gloria. Imperocchè l'iſteſſo Signore ci ha dato queſto offizio di eccitare gli uomini con chiare opere di virtù alle lodi e celebrazione del nome divino : ai quali in queſto modo parla appreſſo l'Evangeliſta : Sic luceat lux veſtra coram hominibus, ut videant opera veſtra bona, & glorificent Patrem veſtrum, qui in Cælis eſt : Così riſplenda la luce voſtra in preſenza degli uomini, che veggano le voſtre opere buone, e glorifichino il voſtro Padre, che è in Cielo ; e 'l Principe degli Apoſtoli diſſe : Converſationem veſtram inter gentes habentes bonam, ut ex bonis operibus vos conſiderantes glorificent Deum : Avendo tra le genti la voſtra converſazione buona ; acciocchè dalle buone opere conſiderando voi glorifichino Dio &c.

Matt.5. *1.Pet.2.*

SECONDA PETIZIONE.

ADVENIAT REGNUM TUUM.

VENGA IL REGNO TUO.

Il Celeſte Regno, il quale in queſta ſeconda Petizione dimandiamo a Dio, è tale, che a quello ſi riferiſce e termina tutta la predicazione dell'Evangelio ; perchè da quello incominciò San Giovan Battiſta ad eſortare alla penitenza, quando diſſe : Pœnitentiam agite, appropinquabit enim regnum Cælorum : Fate penitenza, perchè ſi avvicinerà il regno de' Cieli. Nè d'altronde fece il cominciamento della ſua predicazione il Salvatore del genere umano. Ed in quel ſalutifero ſermone, nel quale a' ſuoi diſcepoli nel monte moſtrò le ſtrade, che conducono alla beatitudine, quaſi proponendo l'argomento del ſuo ragionamento fece il ſuo principio dal regno de' Cieli, dicendo : Beati pauperes ſpiritu, quoniam ipſorum eſt regnum Cælorum : Beati i poveri di ſpirito,

Matt.3. *Matt.5.*

per-

perchè di quelli è il regno de' Cieli. Anzi che a quelli, che pure desideravano ritenerlo tra di loro, addusse per cagion della sua necessaria partita quelle parole: Et aliis civitatibus oportet me euangelizare regnum Dei: quia ideo missus sum: Mi bisogna ancora predicare alle altre Città il regno di Dio: perchè per questo sono stato mandato. E questo medesimo regno poi comandò agli Apostoli che predicassero. Ed a colui, che gli avea detto di voler andare a seppellire il suo padre, rispose: Tu vade, annuncia regnum Dei: Tu vanne, ed annunzia il regno di Dio. Quando poi fu risuscitato da morte, per quelli quaranta giorni, nei quali apparve agli Apostoli, parlava del regno di Dio. Per la qual cosa i Parochi tratteranno con grandissima diligenza questo luogo della seconda dimanda, acciocchè così i Fedeli uditori conoscano quanta forza e necessità si ritrovi in questa seconda Petizione. E primieramente allo spiegare questa cosa dottamente e sottilmente, darà loro grande occasione e facoltà il considerare, che quantunque sia questa Petizione congiunta con tutte l'altre, nondimeno ci comandò il Signore, che ancora la facessimo separata dall'altre, acciocchè così quello, che dimandiamo, cerchiamo con un grande affetto e con sommo studio. Perchè egli ci disse: Quærite primum regnum Dei & justitiam ejus: & hæc omnia adjicientur vobis: Cercate prima il regno di Dio, e la sua giustizia: e tutte queste cose vi saranno aggiunte. E per certo che in questa dimanda si contiene tanta efficacia, e copia dei celesti doni, che ella abbraccia tutte quelle cose, che son necessarie al conservare la vita e spirituale, e corporale. E come diremo noi colui esser degno del nome regale, il quale non abbia cura di quelle cose, nelle quali si contiene la salute del regno? Ora se gli uomini sono della conservazione del regno loro solleciti e diligenti; con quanta cura e provvidenza, si dee credere, che il Re dei Re conservi e custodisca la vita e la salute degli uomini? In questa Petizione adunque del regno di Dio si comprendono tutte quelle cose, delle quali in questo nostro peregrinaggio, o più tosto esilio abbiamo di bisogno, le quali Dio benignamente promette doverci concedere; perchè immediatamente soggiunse quelle parole: Et hæc omnia adjicientur vobis: E tutte queste cose vi saranno aggiunte. Nelle quali parole chiaramente manifestò, lui essere quel Re, che all' uman genere copiosamente, ed abbondantemente somministra tutte le cose; nella considerazione della infinita benignità del quale era immerso il Profeta Davidde, quando cantò: Dominus regit

Luc. 4. Matt. 10. Luc. 9. Act. 1. Matt. 6. Psal. 22.

git me, & nihil mihi deerit: Il Signore mi regge, e niente mi mancherà. Ma non basta il dimandare con veemenza il regno di Dio, se con la petizione nostra non accompagnamo tutte quelle cose, le quali sono come istrumenti di cercarlo e ritrovarlo; perchè quelle cinque vergini stolte, certo è, che con gran desiderio ed affetto d'animo dimandarono questo regno, dicendo queste parole: Domine, Domine, aperi nobis: Signore, Signore, aprici. Ma perchè non aveano seco quelle cose, che ajutassero la loro dimanda, furono escluse. Nè ciò fu fatto senza ragione, perchè quella è sentenza vera, detta per bocca di Dio: Non omnis, qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum Cælorum: Non ciascuno, che mi dice, Signore, Signore, entrerà nel regno de' Cieli. Per la qual cosa i Sacerdoti curati e Pastori delle anime dagli abbondantissimi fonti delle sacre Scritture attigneranno quelle cose, le quali possono ai Fedeli eccitare l'animo e 'l desiderio del regno de' Cieli, e che la misera e calamitosa condizione dello stato nostro pongano loro avanti agli occhi, le quali cose talmente li comovano, che ben considerando, e riducendosi al cuore loro, si mettano a memoria la somma beatitudine, e quegl' inesplicabili beni, dei quali l'eterna casa del nostro Padre Dio è abbondante: perchè noi siamo esuli ed abitatori certamente di quel luogo, nel quale abitano i demonj: l'odio de' quali contra di noi non si può in modo alcuno mitigare: perchè sono verso l'uman genere molestissimi ed implacabili. Che diremo noi delle domestiche ed intestine guerre, le quali tra di loro fanno continuamente il corpo e l'anima, la carne e lo spirito? per le quali dobbiamo sempre temere di non cadere in terra. Ma che diciamo noi, che dobbiamo temere? anzi che subito caderemmo, se con l'ajuto della divina mano non fossimo difesi: La qual moltitudine di miserie ben conoscendo l'Apostolo disse: Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus? O infelice me uomo, chi mi libererà mai dal corpo di questa morte? Questa infelicità del nostro genere, avvengachè per se stessa si conosca, nondimeno, comparandola alle altre nature, ed alle altre cose create, assai più agevolmente si potrà intendere. In quelle, o siano prive di ragione, o di senso, ancora di rado vediamo avvenire, che mai natura alcuna torca dalle sue propie operazioni, dal senso, o dal moto, che le è naturale, sicchè si parta dal suo proposto ed istituito fine. Questo talmente apparisce nelle bestie salvatiche, nei pesci, e negli uccelli, che non fa di bisogno altrimente tal cosa ma-

Matt.25. *Matt.7.* *Gal.5.* *Rom.7.*

manifestare. E se tu risguardi al Cielo, non intendi essere verissimo quello che già disse Davidde? In æternum Domine verbum tuum permanet in Cælo: O Signore in eterno la tua parola nel Cielo è permanente. Perchè il Cielo è agitato da un continuo movimento, e da un perpetuo ravvolgimento, tal che non si parte pure un minimo punto da quella legge, che gli è stata ordinata da Dio. Se tu consideri la terra, e tutto l'altro Universo: vedrai chiaro, che ovvero niuna sua parte mai manca, o, se pure ciò avviene, si vedrà in cose minime. Ma il miserissimo uomo spessissime volte inciampa: e se pur pensa a cose buone e giuste, di rado le eseguisce: molte volte quelle buone opere, che ha preso a fare, abbandona, e dispregia: quella ottima intelligenza, che dianzi gli piacque, subito gli dispiace, e quella refutando trascorre e casca in disonesti consigli, ed a se stesso nocevoli. Quale è adunque la cagione di questa miseria, ed incostanza? Il dispregio che si ha delle divine ispirazioni; perciocchè noi serriamo le orecchie alle divine ammonizioni, nè vogliamo a quei lumi alzare gli occhi, che Dio ci mette innanzi: nè ascoltiamo il nostro celeste Padre, che ci comanda cose sì salutifere. Per la qual cosa dovranno i Parochi attendere a far sì, che avanti agli occhi dei lor popoli fedeli mettano le miserie dell'uomo, e manifestino le cagioni di tali miserie, e dimostrino la forza dei rimedj; al far le quali cose non gli mancherà modo e facoltà, la quale apprenderanno da S. Giovan Grisostomo, e da S. Agostino, e principalmente da quelle cose, che noi abbiamo trattate nell'esposizione del Simbolo: perocchè, conosciute quelle, chi sarà di quelli, che nei peccati si ritrovano, che con l'ajuto della preveniente grazia di Dio, ad esempio di quel prodigo figliuolo, non si sforzi levarsi, e rizzarsi, ed appresentarsi nel cospetto del celeste Re e Padre?

Psal. 113.

Spiegate queste cose, paleseranno qual sia la utile e fruttuosa Petizione dei Fedeli, e quello, che con queste parole dimandiamo a Dio, massime che 'l vocabolo del regno di Dio, significa molte cose, la dichiarazione delle quali non sarà inutile all' intelligenza dell'altre parti della Scrittura, e sarà necessaria alla cognizione di questo luogo. Una comune significazione adunque del regno di Dio, e che si ritrova frequentemente nelle sacre Lettere, è quella, per la quale si dimostra non solo quella potenza, la quale Dio ha nell'università di tutti gli uomini, e di tutte le altre cose create, ma ancora la provvidenza, con la quale il tutto regge,

ge, e modera; perchè disse il Profeta: In manu ejus sunt omnes fines terræ: Nella sua mano sono tutti i confini della terra; per li quali confini s'intendono ancora quelle cose, che sono occulte, e nascose nelle interiori parti della terra, e di tutte le altre cose. Questo medesimo volle significare Mardocheo, con quelle parole: Domine Deus, Rex omnipotens: in ditione enim tua cuncta sunt posita, & non est qui tuæ possit resistere voluntati: Dominus omnium tu es, nec est qui resistat majestati tuæ: Signore Dio, Re onnipotente, nella tua signoria tutte le cose son poste, e non è chi alla tua volontà possa resistere: Tu sei di tutte le cose Signore, nè è chi resista alla tua majestà.

Psal.94.

Esther 13.

Ancora con questa parola, Regno di Dio, si dichiara quella precipua e singolare provvidenza, con la quale Dio custodisce e governa gli uomini giusti, e santi: della qual propia e diligentissima cura intese Davidde, quando disse: Dominus regit me, & nihil mihi deerit: Il Signore mi regge, e niente mi mancherà. E da Isaia fu detto: Dominus Rex noster, ipse salvabit nos: Il Signore è nostro Re, ed egli ci salverà. Nella quale regal potenza di Dio avvengachè con un peculiar modo in questa vita si ritrovino quei santi e giusti uomini che detto abbiamo, nondimeno Cristo nostro Signore ammonì Pilato, che il suo regno non era di questo Mondo, cioè che non ha origine da questo Mondo, che è stato creato, e ha da mancare; perocchè in quel Mondo, del quale abbiamo detto, signoreggiano adesso gl'Imperatori, i Re, le Repubbliche, i Duchi, e tutti quelli, i quali o desiderati ed eletti dagli uomini, sono preposti al governo delle Città, e delle Provincie, ovvero per forza, o con ingiurie hanno occupato la signoria. Ma Cristo nostro Signore è stato costituito Re da Dio, come disse il Profeta: Il cui regno secondo quello, che disse l'Apostolo, è giustizia: perchè egli dice: Regnum Dei est justitia, & pax & gaudium in Spiritu Sancto: Il regno di Dio è giustizia, pace, e gaudio in Spirito Santo. E regna in noi Cristo Signor nostro per mezzo delle virtù interiori, fede, speranza, e carità; per le quali virtù noi in un certo modo di questo regno diveniamo parti, ed a Dio in un certo peculiar modo soggetti, al suo culto e venerazione siamo consecrati; acciocchè, come disse l'Apostolo: Io vivo, ma omai non vivo io, ma vive in me Cristo; così a noi sia lecito dire: Regno io omai non io, ma regna in me Cristo. Ed è questo regno detto giustizia, perchè con la giustizia di Cristo nostro Signore è stato costituito; e di questo regno così ap-

Psal.22.

Isa.33.

Joan.18.

Psal.2.

Rom.14.

Gal.2.

pres-

Luc.17. presso S. Luca parlò il Signore: Regnum Dei intra vos est: Il regno di Dio è entro di voi. Perchè quantunque Gesù Cristo per fede regni in tutti quelli, i quali sono contenuti nel gremio, e nel seno della santissima madre Chiesa, nondimeno con uno special modo regge quelli, i quali di una eccellente fede, speranza, e carità dotati si sono dati a Dio, come pure e vive membra sue; ed in questo si dice essere il regno della grazia di Dio.

Ancora è il regno della gloria di Dio, del quale il Signor nostro Cristo appresso S. Matteo parlò, quando disse: Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum a constitutio-
Matt.25. ne Mundi: Venite benedetti dal mio Padre, possedete il regno a voi apparecchiato dalla costituzione del Mondo. Il qual regno medesimo quel ladrone appresso S. Luca, riconoscendo le sue sce-
Luc.23. leratezze, maravigliosamente desiderava, dicendo: Domine, memento mei, dum veneris in regnum tuum: Signore, ricordati di me, quando tu perverrai nel tuo regno. S. Giovanni ancora fa menzione di questo regno, quando dice appres-
Joan.3. so lui Cristo: Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei: Se uno non sarà rinato di acqua e di Spirito Santo, non può entrare nel regno di Dio.
Eph.5. Ancora nè parlò l'Apostolo agli Efesj: Omnis fornicator, aut immundus, aut avarus, quod est idolorum servitus, non habet hæreditatem in regno Christi, & Dei: Niuno fornicatore, o immondo, o avaro (il che è una servitù degl'idoli) ha l'eredità nel
Matt.15. regno di Cristo, e di Dio. Al medesimo proposito fanno alcune similitudini di Cristo nostro Signore, con le quali parla del regno del Cielo. Ma è necessario prima porre il regno della grazia: perchè non può essere, che in alcuno regni la gloria di Dio, se prima non ha regnato in quello la grazia del medesimo. Ed è la
Joan.4. grazia, per quello che ne disse il Salvatore istesso, un fonte di acqua, che sale in vita eterna. Ma che diremo noi essere la gloria altro, che una certa grazia perfetta ed assoluta? Perocchè finche siamo vestiti da questo fragile e mortal corpo, mentre che in questo cieco pellegrinaggio ed esilio erranti, e deboli ci ritroviamo lontani dal nostro Signore spesso inciampiamo e cadiamo, scacciando da noi l'ajuto del regno della grazia, nel quale ci appoggiavamo. Ma poichè ci risplenderà la luce del regno della gloria, il quale è perfetto, ci conserveremo fermi e stabili in perpetuo; perchè allora ogni mancamento ed incomodo avrà fine, ogni nostra infermità confermata si fortificherà, e finalmente Dio istesso

re-

regnerà e nell'anima, e nel corpo nostro; la qual cosa più ampiamente è stata trattata nel Simbolo, quando si parlò della risurrezione della carne. Esposte adunque le predette cose, le quali ci dichiarano il comun senso e significazione del regno di Dio, si dee ora dir quello, che propiamente si dimandi per questa Petizione. Dimandiamo per tanto da Dio, che il regno di Cristo, che è la Chiesa, si accresca, che gl'infedeli si rivoltino alla fede di Cristo nostro Signore, ed al ricevere la vera cognizione di Dio, ed i Giudei, e gli Scismatici, e gli Eretici ritornino alla sanità, e si riducano alla comunione della Chiesa di Dio, dalla quale si sono ribellati; acciocchè così si verifichi, e si conduca al fine quello, che per bocca d'Isaia disse il Signore: Dilata locum tentorii tui, & pelles tabernaculorum tuorum extende: longos fac funiculos tuos, & clavos tuos consolida; ad dexteram enim & ad lævam penetrabis: quia dominabitur tui, qui fecit te: Allarga il luogo del tuo padiglione, e distendi le pelli de'tuoi alloggiamenti: allunga le tue funi, e ferma i tuoi chiodi: perchè tu penetrerai alla destra ed alla sinistra: perciocchè quelli, che ti ha fatto, ti signoreggierà. Ed il medesimo in un'altro luogo disse: Ambulabunt gentes in lumine tuo, & reges in splendore ortus tui: leva in circuitu oculos tuos, & vide: omnes isti congregati sunt, venerunt tibi; filii tui de longe veniet, & filiæ tuæ de latere surgent: Le genti cammineranno nel tuo lume, e i Re nello splendore del tuo nascimento: alza intorno gli occhi tuoi, e vedi: tutti questi si son congregati, son venuti a te: i tuoi figliuoli verranno di lontano, e le tue figliuole sorgeranno da canto. Ma perchè nella Chiesa si trovano di quelli, i quali con le parole confessando Dio, e con li fatti negandolo, mostrano avere una fede informe, nei quali per il peccato il demonio abita, e come nelle sue propie stanze signoreggia in loro, per questo domandiamo ancora, che a quelli venga il regno di Dio, per il quale, sgombrata ogni caligine di peccati, ed illustrati dai raggi della divina luce siano restituiti nella pristina dignità de'figliuoli di Dio. Preghiamo ancora, che il celeste Padre, tolti via dal suo regno tutti gli Eretici, e Scismatici, e da quello scacciate tutte le offese e le cagioni de'peccati, purghi e netti l'aja della sua Chiesa, la quale a Dio piamente e santamente dando il culto, si goda una quieta e tranquilla pace. Finalmente dimandiamo, che solo in noi si viva, e solo regni Dio; acciocchè per l'avvenire la morte non abbia in noi luogo; ma che ella sia assorta nella vittoria di Cristo nostro Signore;

Isa.54.

Isa.60.

Tit.1.

re ; il quale deſtrutto e diſſipato ogni principato dei nimici , ogni poteſtà , ed ogni virtù , ſottometta al ſuo imperio tutte le coſe .

Ed avranno cura i Parochi d'inſegnare ai lor popoli fedeli , (il che alla natura di queſta Petizione ſi appartiene) da quali penſieri , e meditazioni iſtrutti poſſano a Dio mandare queſte divote preghiere . E primieramente gli eſorteranno , che bene riſguardino e contemplino la forza e'l ſentimento di quella ſimilitudine , che il Salvatore introduſſe , quando diſſe : Simile eſt regnum cœlorum theſauro abſcondito in agro : quem qui invenit homo , abſcondit, & præ gaudio illius vadit, & vendit univerſa, quæ habet , & emit agrum illum : Il regno de'Cieli è ſimile ad un teſoro naſcoſto in un campo : il quale quell'uomo che lo trova, naſconde, e per il gaudio , che ha di quello, ſe ne va, e vende tutte le coſe , che ha , e compra quel campo . Perocchè quelli , che conoſce le ricchezze di Criſto noſtro Signore , diſpregierà tutte le altre coſe a comparazione di quelle ; a coſtui le facoltà , le ricchezze , la potenza parranno vili . Perocchè niente è , che a quel ſommo e prezioſo teſoro poſſa paragonarſi , anzi che poſſa ſtare al coſpetto ſuo . Onde quelli , ai quali ſarà conceduto conoſcere tal coſa , eſclameranno con l'Apoſtolo : Omnia detrimentum feci , & arbitror ut ſtercora , ut Chriſtum lucrifaciam : Tutte le coſe ſtimai dannoſe ; e le giudico viliſſime per guadagnar Criſto . Queſta è quella nobile margarita evangelica, per la quale colui che ſpenderà tutti quei danari, che ha raccolti, con aver venduti tutti i ſuoi beni , goderà la ſempiterna beatitudine . O felici noi , ſe Gesù Criſto ci moſtraſſe tanto del ſuo lume, che noi poteſſimo vedere quella margarita della divina grazia , con la quale egli regna ne'ſuoi ; perchè e tutte le coſe noſtre, e noi ſteſſi venderemmo, acciocchè, comprata quella, la conſervaſſimo : perchè allora potremmo ſenza alcun dubbio dire ; Chi ci ſeparerà mai dalla carità di Criſto ? E ſe noi vogliamo ſapere , qual ſia la preſtante eccellenza del regno della gloria , aſcoltiamo il Profeta , e l'Apoſtolo , che di quella parlarono con le medeſime voci : Oculus non vidit , neque auris audivit , neque in cor hominis aſcendit , quæ præparavit Deus iis, qui diligunt illum : Occhio non vide , nè orecchio udì , nè venne in penſiero di uomo mai la grandezza di quelle coſe , che ha Dio preparato a quelli , che lo amano . E ci gioverà molto ad impetrar quello , che dimandiamo , ſe noi da noi ſteſſi conſidereremo , chi noi ſiamo , cioè ſtirpe e progenie di Adamo , a ragione diſcacciati e sbanditi dal Paradiſo . La indegnità e perverſità de' quali richie-

Matt.13.

Phil.3.

Rom.8.

Iſa.64.
1.Cor.2.

chiederebbe un ſommo odio di Dio, e pene ſempiterne. Onde allora biſognerà che l'animo noſtro ſi umilj, ed abbaſſi: e così ſarà la noſtra Orazione piena di una Criſtiana umiltà, ed al tutto di noi ſteſſi diffidati, in guiſa di quel Pubblicano ricorreremo alla miſericordia di Dio; e tutto quello, che abbiamo, dalla ſua benignità riconoſcendo, a lui renderemo grazie immortali, il quale ci abbia donato il ſuo ſpirito, nel quale fidati abbiamo ardire di gridare a lui, Abba Padre. Appreſſo, conſidereremo e penſeremo con gran cura e diligenza, quel che fare o ſchifare ſi debba, acciocchè al celeſte regno poſſiamo pervenire; perchè non ſiamo da Dio ſtati chiamati all'ozio, ed alla pigrizia: anzi che egli ci diſſe: Regnum Cælorum vim patitur, & violenti rapiunt illud: Il regno de' Cieli patiſce forza, ed i violenti lo rapiſcono. Ed altrove: Si vis ad vitam ingredi, ſerva mandata: Se tu vuoi entrare nella vita eterna, oſſerva i comandamenti. Non baſta dunque dimandare il regno di Dio, ſe gli uomini inſieme non ci mettano ogni loro ſtudio ed opera; perocchè è neceſſario, che noi ſiamo adiutori, e miniſtri inſieme della grazia di Dio nel tenere quel corſo, col quale ſi perviene al Cielo. Dio non ci abbandona mai, il quale ci promeſſe di dover ſempre eſſere con eſſo noi: talchè a queſto ſolo dobbiamo aver l'occhio, di non abbandonare e Dio, e noi ſteſſi. E ſono per certo di Dio tutte quelle coſe, che ſono nel regno della Chieſa, per le quali egli la vita degli uomini difende, e conſerva, e ci cagiona la ſempiterna ſalute. Sono di Dio le moltitudini degli Angeli, le quali noi con gli occhi non vediamo. Ed è di Dio queſto viſibil dono de' Sacramenti, ricchiſſimo di celeſte virtù. In queſte coſe è ſtato coſtituito da Dio a noi tanto ajuto, che non ſolo poſſiamo eſſere ſicuri dall'acerbiſſimo regno de' noſtri nimici, ma ancora ci è conceduto atterrare, e conculcare l'iſteſſo tiranno, e i nefandi ſuoi ſeguaci. Per la qual coſa all'ultimo dimandiamo ferventemente allo ſpirito di Dio, che ci comandi, che tutto quello, che facciamo, lo facciamo ſiccome piace alla ſua volontà, e che tolga via e diſtrugga l'imperio di Satanaſſo, che in quell'eſtremo giorno non abbia in noi poteſtà alcuna: che Criſto vinca, e trionfi: che le ſue Leggi per tutto il Mondo abbiano vigore ed autorità: che i ſuoi decreti ed ordinazioni ſiano oſſervate; che non ſi trovi alcuno che lo abbandoni o tradiſca, ma che tali ſi moſtrino tutti gli uomini, che ſenza paura o timore alcuno s' appreſentino avanti al coſpetto del Re, e Dio, e così prendano quella poſſeſſione del celeſte regno a loro nella

Luc. 18.
Rom. 8.
Matt. 11.
Matt. 19.

eternità ordinata e costituita, dove si godano beati con Cristo un' eternità sempiterna.

TERZA PETIZIONE.

FIAT VOLUNTAS TUA.

SIA FATTA LA TUA VOLONTA'.

Essendo stato da Cristo nostro Signore detto: Non omnis, *Matt.7.* qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum Cælorum: sed qui facit voluntatem Patris mei, qui in Cælis est, ipse intrabit in regnum Cælorum: Non ciascheduno, che mi dice, Signore, Signore, entrerà nel regno de' Cieli: ma chi fa la volontà del Padre mio, che è ne' Cieli, quelli entrerà nel regno de' Cieli. Tutti quelli, che in quel celeste regno desiderano pervenire, debbono a Dio dimandare, che sia fatta la sua volontà. E però nel suo propio luogo è posta questa Petizione, essendo subito dopo la dimanda del regno celeste. Ma acciocchè i Fedeli intendano, quanto ci sia necessario quello, che noi dimandiamo in questa preghiera, e quanta moltitudine di salutiferi doni conseguiamo, impetrando quello, che in essa si dimanda, dimostreranno i Parochi, da quali miserie, e calamità l'uman genere fosse oppresso per il peccato del nostro primo Padre. Imperocchè Dio dal principio impresse un connaturale appetito del propio bene a tutte le cose create, acciocchè per una certa loro naturale inclinazione cercassero e desiderassero il lor fine; dal quale non mai torcano, o si partano, se qualche impedimento di fuori non è loro opposto. E fin dal principio fu nell'uomo questo appetito del fin suo, che è Dio, autore e Padre della sua beatitudine, e tanto più nobile ed eccellente, quanto egli era di ragione dotato, e di consiglio. E questo amore che con loro è naturalmente generato, avendo conservato tutte le altre creature prive di ragione: le quali siccome, subito che dal principio furono create, per natura furono buone, così in quello stato e condizione si conservarono, e fino ad oggi si conservano: il misero genere umano non ritenne il suo corso primo: perchè non solo perdette i beni della original giustizia, dei quali da Dio era stato arricchito, ed ornato sopra ogni virtù della sua natura, ma ancora oscurò quel desiderio della virtù, che nell'animo *Psal.52.* suo era per natura inserto; e però disse il Salmo: Omnes declinave-

verunt, simul inutiles facti sunt: non est qui faciat bonum, non est usque ad unum: Tutti hanno declinato, ed insieme son fatti inutili: non è chi faccia bene, non è pure un solo; perchè il sentimento e la cogitazione del cuore umano sono inclinati al male fin dalla sua adolescenza; talchè di qui si può agevolmente comprendere, che niuno per se stesso può aver gusto di cose, che a lui siano salutifere, ma che tutti sono rivolti al male; e perchè innumerabili sono le prave cupidità degli uomini, mentre che sono facili all'ira, ed a quella son trasportati con acceso desiderio, ed all'odio, alla superbia, all'ambizione, e quasi ad ogni sorte di male. Nei quali mali avvengachè continuamente ci ritroviamo, nondimeno (tale è la somma miseria della nostra umana condizione) molti di quei mali si ritrovano, che noi non giudichiamo mali; il che ci dimostra una notabile e singolare calamità degli uomini: i quali accecati dalle loro cupidità e libidini non veggono, che quelle cose, che essi s'immaginano esser loro giovevoli, sono il più delle volte pestifere, anzi che a quei perniciosi mali sono precipitosamente trasportati come ad un desiderabile bene, e quelle cose, che sono veramente buone, ed oneste, come contrarie hanno in orrore. Questa falsa opinione e corrotto giudizio detesta Dio con quelle parole: Væ qui dicitis malum bonum, & bonum malum, ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras, ponentes dulce in amarum, & amarum in dulce: Guai a voi, che dite il male bene, ed il bene male, giudicando le tenebre luce, e la luce tenebre, giudicando l'amaro dolce, ed il dolce amaro. Acciocchè adunque mettano avanti agli occhi nostri le nostre miserie, sogliono le sacre Lettere assomigliarci a quelli, che hanno perduto il vero senso del gusto: onde nasce, che fuggono dal cibo, che a loro darebbe salute, e quello appetiscono, che loro è contrario, e dannoso. Ancora ci fanno simili agl'infermi; perchè siccome quelli, se prima non discacciano la infirmità, non possono esercitare gli offizj, e le opere degli uomini sani, e gagliardi, così parimente noi non possiamo eseguire quelle operazioni, che a Dio son grate, senza l'ajuto della divina grazia. E se pure essendo noi talmente disposti, operiamo alcune cose, sono leggiere ed al conseguire la celeste beatitudine di poco o di niun momento. Ma amare, ed onorare Dio non potremmo giammai siccome si conviene, se dall'ajuto della divina grazia a ciò non siamo sollevati; perchè è cosa sì grande, e sì alta, che noi che ci giacciamo in terra, non la possiamo conseguire con le nostre uma-

Gen. 8.

Isa. 5.

umane forze. Ancora quella è una comparazione attissima e convenientissima per significare la misera condizione dell'uman genere, per la quale siamo detti simili ai fanciulli, i quali lasciati al suo arbitrio, si muovono inconsideratamente a tutte le cose: siamo veramente noi fanciulli, ed imprudenti, tutti dati a scherzi, a parlari leggieri, ed a vane operazioni, se dall'ajuto divino siamo abbandonati. Perchè con tali parole ci riprende la Sapienza: *Prov.1.* Usquequo parvuli diligitis infantiam, & stulti ea, quæ sibi sunt noxia, cupient? Fin quando o fanciulli amerete l'infanzia, e gli stolti le cose a loro nocevoli desidereranno? E l'Apostolo ci esorta pure in questo modo: *1.Cor.14.* Nolite pueri effici sensibus: Non vogliate diventare fanciulli con li sensi. Benchè noi ci troviamo in maggior vanità ed errore, che non fa quella età fanciullesca, la quale sebbene è lontana dalla prudenza umana, può nondimeno a quella col tempo per se stessa pervenire; ma alla divina prudenza, la quale è necessaria alla salute, noi non possiamo pur aspirare senza opera ed ajuto di Dio; perchè se l'ajuto di Dio non ci fosse presente, refutaremmo quelli, che son veramente beni, e così ruineremmo in una volontaria morte. Ma se uno, sgombrata con l'ajuto di Dio ogni caligine dell'animo suo, vedesse queste miserie degli uomini, e tolto da lui quello insensato stupore, cominciasse a sentire la legge delle sue membra, e riconoscesse le cupidità de' sensi allo spirito ripugnanti, e così ben considerasse ogni inclinazione, che la natura nostra ha al male: come non potrà costui con un ardente desiderio a questo male, dal quale siamo per vizio della natura oppressi, ed aggravati, cercare un rimedio opportuno, e desiderare quella salutifera regola, alla quale la vita dell'uomo Cristiano si dee indrizzare, e conformare?

Questo è adunque quello, che dimandiamo, quando preghiamo con queste parole: Fiat voluntas tua: Sia fatta la tua volontà: perocchè, per aver discacciata da noi l'obbedienza e spregiata la volontà di Dio, essendo caduti in queste miserie; un solo rimedio a tanti mali ci è stato proposto da Dio, e questo è, che viviamo pur una volta conformi alla volontà di Dio, la quale peccando dispregiammo, e tutte le nostre operazioni e pensieri misuriamo con quella regola della volontà divina; il che acciocchè possiamo conseguire, supplichevolmente dimandiamo a Dio: Fiat voluntas tua. E questo debbono coloro ancora dimandare istantemente, negli animi de' quali già regna Dio, e che già dai raggi del divin lume sono illustrati, per benefizio della cui grazia obbediscono alla

vo-

volontà di Dio : i quali febben fono in tal modo difpofti e preparati , nondimeno le propie cupidità loro fono contrarie per la inclinazione al male , che nei fenfi degli uomini è inferta ; talchè febbene fiamo tali, nondimeno grandemente dobbiamo temere di noi fteffi , ftando noi in quefto luogo , che aftratti ed allettati dalle concupifcenze, le quali militano nelle noftre menti , di nuovo non torciamo dalla via della falute . Del qual pericolo il Signor noftro Gesù Crifto ci avvertì con quelle parole : Vigilate, & orate, ut non intretis in tentationem : fpiritus quidem promptus eft, caro autem infirma : Vigilate ed orate, acciocchè non entriate in tentazione : lo fpirito per certo è pronto, ma la carne è inferma . Perchè non è nella poteftà dell'uomo , nè ancora in quello , che è per grazia di Dio giuftificato , talmente avere gli affetti della carne domi , che non mai poi in lui fi poffano eccitare , perchè la grazia di Dio fana bene la mente di quelli , che fono giuftificati , ma non fana la carne . Delle quali cofe fcriffe l'Apoftolo : Scio enim quia non habitat in me , hoc eft in carne mea bonum : Perchè io conofco , che non abita in me , cioè nella carne mia cofa buona ;perocchè come una volta il primo uomo perdette la giuftizia originale, dalla quale come da un freno le fue cupidità erano rette e governate , non potè di poi la ragione in modo contenerle , che quelle cofe non defideraffero , che ancora fono ripugnanti alla ragione : onde l'Apoftolo fcriffe, che in quella parte dell'uomo abita il peccato , cioè il fomite del peccato ; acciocchè così noi intendeffimo , che quello non dimora appreffo di noi per qualche tempo , a guifa che farebbe un foreftiero , ma che , fin che viviamo , fi ferma perpetuamente nell'abitazione delle membra , come abitatore del noftro corpo . Effendo adunque noi combattuti continovamente dai domeftici ed inteftini nimici, agevolmente conofciamo , che dobbiamo rifuggire all'ajuto di Dio , ed a lui dimandare , che in noi fia fatta la fua volontà .

Jac.4. *Matt.26.* *Rom.7.*

Si dee ancora far sì , che i Fedeli fappiano , qual fia la forza di quefta dimanda . Nel qual luogo , lafciate molte cofe , che dai Dottori Scolaftici della volontà di Dio , utilmente e copiofamente fi difputano , diciamo , quì la volontà prenderfi per quella, che fogliono dire , volontà di fegno , cioè per quello , che Dio comanda , o ci ammonifce che facciamo , o che ci guardiamo di fare . Onde per quefto nome volontà nel prefente luogo tutte quelle cofe fono comprefe , le quali ci fon propofte per acquiftare la celefte beatitudine, o fiano cofe pertinenti alla fede, o ai coftumi;

finalmente tutte quelle, le quali il Signor nostro Cristo o per lui stesso, o per la sua Chiesa ci ha comandato che facciamo, o proibito che lasciamo di fare; della qual volontà in tal guisa scrisse l'Apostolo: Nolite fieri imprudentes, sed intelligentes, quæ sit voluntas Dei: Non vogliate diventare imprudenti, ma intelligenti, qual sia la volontà di Dio. Quando noi adunque preghiamo dicendo: Fiat voluntas tua; Dimandiamo primieramente che il celeste Padre ci conceda facoltà di obbedire ai divini comandamenti, e di servire a lui in santità e giustizia tutti i giorni nostri, che secondo il cenno e volontà sua operiamo tutte le cose; che noi osserviamo tutti quegli offizj, dei quali nelle sacre Lettere siamo ammoniti, che, avendo lui per guida ed autore, tutte le altre cose operiamo, che a coloro si appartengono, i quali non son nati per volontà di carne, ma per volontà di Dio, seguitando l'esempio del nostro Signore Gesù Cristo: il quale si fece obbediente fino alla morte, ed alla morte della Croce; che noi siamo apparecchiati più tosto ogni cosa patire, che partirci un minimo punto dalla sua volontà. Nè alcuno si ritrova, che dall'amore e desiderio di questa dimanda sia più ardentemente acceso, che colui, a cui è conceduto il risguardare ed intendere la somma dignità di quelli, che obbediscono a Dio: perchè costui intende, esser verissimo quel che si dice, che il servire a Dio, e l'obbedire a lui è un regnare. Ciascuno (disse il Signore) che farà la volontà del mio Padre, che è in Cielo, egli è mio fratello, mia sorella, e mia madre, cioè io sono con lui con tutti i legami di amore e benevolenza congiuntissimo. Niuno è quasi tra gli uomini santi e giusti, che a Dio non abbia instantissimamente dimandato il dono singolare di questa Petizione; e tutti questi tali hanno usato bellissime e preclarissime Orazioni, ma bene spesso sono state varie: tra i quali noi vediamo l'eccellente e soavissimo Davidde, che dimanda tal cosa in diversi modi: perchè ora dice: Utinam dirigantur viæ meæ ad custodiendas justificationes tuas: Voglia Dio, che le mie vie s'indrizzino a custodire le tue giustificazioni. Alle volte: Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum: Conducimi nella via de' tuoi comandamenti. Qualche volta: Gressus meos dirige secundum eloquium tuum, & non dominetur mei omnis injustitia: Drizza i miei passi secondo il tuo parlare, e non mi signoreggi mai ingiustizia alcuna. A questo proposito fanno quegli altri luoghi: Da mihi intellectum, ut discam mandata tua: Dammi intelletto, acciocchè io impari i tuoi comandamenti. Ju-

Eph.5.
1.Pet.2.
Psal.118.

di-

dicia tua doce me : Insegnami i tuoi giudizj. Da mihi intellectum, ut sciam testimonia tua : Dammi intelletto, acciocchè io intenda i tuoi testimonj. E spesso con le medesime parole tratta e ridice la medesima sentenza; i quali luoghi diligentemente debbono essere avvertiti, e spiegati ai Fedeli, acciocchè così tutti intendano, quanta copia e forza di cose utili sia nella prima parte di questa Petizione.

Secondariamente, quando noi preghiamo Dio, che sia fatta la sua volontà, detestiamo le opere della carne, delle quali scrisse l'Apostolo: Manifesta sunt opera carnis, quæ sunt fornicatio, immunditia, impudicitia, luxuria: Sono le opere della carne manifeste, che sono la fornicazione, l'immondizia, l'impudicizia, la lussuria. Ed altrove disse: Si secundum carnem vixeritis, moriemini: Se voi viverete secondo la carne, morrete. E dimandiamo, che Dio non ci lasci quelle cose condurre a fine, che il senso, la cupidità, e la imbecillità nostra ci persuade, ma che con la sua volontà moderi la nostra. Da questa tal volontà sono molto lontani gli uomini, che si dilettano dei piaceri carnali, i quali nella cura e pensieri di cose terrene sono fissi; perchè questi tali precipitosamente dalla loro libidine sono trasportati al godersi di tutto quello, che desiderano, ed in quel frutto della lor prava cupidità pongono la loro felicità: talchè quello ancora dicono esser beato, che gode ed ottiene tutto quello, che desidera. Noi per lo contrario dimandiamo a Dio, siccome disse l'Apostolo, di non fare la cura della carne nei nostri desiderj, ma che sia fatta la sua volontà. Quantunque non così di leggieri ci conduciamo a pregare Dio, che alle nostre cupidità non soddisfaccia: perchè con gran difficoltà a questo possiamo indurre l'animo: conciossiachè dimandando noi tal cosa, in un certo modo abbiamo in odio noi stessi; il che ancora a stultizia attribuiscono quelli, che tutti sono attacati al corpo. Ma noi per amore di Cristo volentieri sosteniamo di essere detti stolti: il quale fu, che ci disse: Si quis vult post me venire, abneget semet ipsum: Chi vuol venire dopo me, nieghi se stesso: e massime sapendo noi, che è molto più utile il desiderare quello, che sia retto, e giusto, che conseguire ed ottenere quello, che sia discrepante ed alieno e dalla ragione, e dalla virtù, e dalla legge di Dio. E certamente che colui è a partito assai peggiore; il quale è pervenuto a possedere quello che temerariamente e per impeto della libidine desiderava, che colui, il quale non ha conseguito quello, che ottimamente cerceva d'avere; benchè non

Gal.5. Rom.2. Rom.13. Matt.16. Luc.9.

solo dimandiamo che a noi non sia conceduto quello, che spontaneamente desideriamo, quando costa che il nostro desiderio è corrotto e guasto, ma che nè anche quello ci sia donato, che alle volte dimandiamo, come se fosse bene, essendo male, istigati a ciò per persuasione ed instinto del demonio, il quale finge essere un'Angelo di luce. Pareva quel desiderio e studio di Pietro, Principe degli Apostoli, giustissimo e pienissimo di pietà, quando egli pur si sforzava di far sì, che Cristo quel consiglio e deliberazione rivocasse, che avea di andare alla morte: e nondimeno il Signore aspramente lo riprese: perchè dagli umani sensi, e non dalla divina ragione, era guidato, e mosso. Qual cosa potea mostrare più amore verso il Signore di quella dimanda, che quelli due santi uomini Giacomo, e Giovanni fecero, quando adirati contra quei Samaritani, che il loro maestro non aveano voluto alloggiare, lo pregavano che comandasse, che descendesse il fuoco dal Cielo, il quale consumasse quegli uomini crudeli ed inumani? nondimeno furono da Cristo ripresi con quelle parole: Nescitis, cujus spiritus estis. Filius enim hominis non venit animas perdere, sed salvare: Voi non sapete, di che spirito voi vi siate: perchè il Figliuolo dell'uomo non è venuto per dannare l'anime, ma per salvarle. Nè solo, quando quello che desideriamo è male, ovvero ha specie di male, dobbiamo pregare Dio, che sia fatta la sua volontà: ma ancora, quando in verità non è male, come quando la volontà segue quella prima inclinazione della natura, desiderando quelle cose, che conservano la natura, e quelle schifando, e refutando, che pare che le siano contrarie. Per il che quando siamo venuti a quel termine, che noi vogliamo dimandare qualche cosa di questa sorte; allora con tutto il cuore diciamo: Fiat voluntas tua. Imitiamo quello stesso, dal quale abbiamo ricevuta e la salute, e la disciplina della salute; il quale commosso dal natural timore della sua acerbissima morte, nondimeno in quell' orrore, che avea, nato da un sommo dolore, confermò la sua volontà a quella del Padre, dicendo: Non mea voluntas, sed tua fiat: Non la mia sia fatta, ma la tua volontà. Ma è oggi maravigliosamente corrotto e guasto il genere degli uomini, i quali sebbene alla loro cupidità avranno fatta forza, e l'avranno sottoposta alla volontà divina, nondimeno senza l'ajuto di Dio, per il quale siamo difesi dal male, ed indrizzati al bene, non possiamo schifare i peccati. Dobbiamo adunque a questa Orazione aver ricorso, ed a Dio dimandare, che egli sia quelli che ci ajuti a ridurre a per-

Luc. 9.

perfezione quel bene, che è cominciato in noi; che gli scorretti moti della cupidità raffreni e deprima; che gli appetiti nostri renda obbedienti alla ragione; che finalmente faccia conformi noi tutti alla sua volontà. Preghiamo ancora, che tutto il Mondo riceva la cognizione della volontà di Dio; acciocchè il divino misterio, ascoso dal principio de'secoli e delle generazioni, divenga noto e manifesto appresso ciascheduno.

Dimandiamo ancora la forma, e'l modo di questa obbedienza, cioè, che s'indrizzi a quella regola, la quale in Cielo seguono gli Angeli beati, e che osserva tutto l'altro coro delle anime celesti; acciocchè siccome quelli spontaneamente e con sommo loro piacere servono alla divina Maestà, così parimente noi volentieri obbediamo alla volontà di Dio nel modo, che egli vuole. E per certo che nell'opera e nello studio, col quale a Dio serviamo, da noi ricerca Dio un sommo amore, ed una eccellente carità; talchè se ancora per isperanza dei celesti premj tutti a lui ci dedicassimo, nondimeno non per altro li abbiamo a sperare, se non perchè alla divina Maestà è piaciuto, che noi entrassimo in quella speranza: talchè ogni nostra speranza dee appoggiarsi e confidarsi in quel nostro amore verso Dio, il quale per mercede dell'amor nostro ha proposta l'eterna beatitudine. Perchè sono alcuni, i quali amorevolmente servono ad uno, nondimeno ciò fanno per cagione del premio, al quale indrizzano quell'amore. Sono oltre di questo alcuni altri, i quali solamente da carità commossi, e da pietà, non risguardano ad altro che alla bontà e virtù di colui, che servono, alla quale pensando, e di quella maravigliandosi, si giudicano beati d'essere fatti degni di adoperarsi per lui. E questo significano quelle parole, che alle prime sono aggiunte, che dicono:

SICUT IN CAELO, ET IN TERRA.

SICCOME IN CIELO, ED IN TERRA.

Perchè noi dobbiamo grandemente sforzarci di essere obbedienti a Dio, siccome abbiam detto che sono quelle beate menti; e le lodi che meritano questi divini spiriti nel fare quell'offizio di una somma obbedienza, narra Davidde in quel Salmo, che comincia: Benedicite Domino omnes virtutes ejus, ministri ejus, qui facitis voluntatem ejus: Benedite il Signore tutti voi suoi mini-

Psal. 102.

nistri, e virtù sue, che fate la sua volontà. E se alcuno, seguitando S. Cipriano, interpretasse quelle parole in questo modo, dicendo: In Cielo, cioè ne'buoni, e ne'giusti e pietosi uomini; In terra, cioè nei tristi, ed ingiusti, ed empj; noi approviamo ancora la sua opinione, che s'intenda per il Cielo lo spirito, per la terra la carne; acciocchè così e tutti, e tutte le cose in ciascuna cosa obbedischino alla volontà di Dio. Contiene ancora questa Petizione il rendimento di grazie. Imperocchè noi veneriamo la sua santissima volontà, e di un grandissimo gaudio pieni, con somme lodi e gratulazioni celebriamo tutte le sue opere, come quelli, che sappiamo certo, che egli tutte le cose ha fatte bene. Imperocchè essendo cosa manifesta, che Dio è onnipotente; di quì necessariamente segue, che noi intendiamo e sappiamo, come tutte le cose sono state fatte ad un suo cenno. E perchè noi ancora affermiamo, che egli è sommo bene, come è in effetto; però confessiamo, che tutte le sue opere sono buone; essendo che egli abbia compartita a tutte la sua bontà. E sebben noi non possiamo penetrare in tutte le cose, ed intendere la divina ragione, in tutte però, lasciata ogni ragione di ambiguità, e deposta ogni dubitazione, quel detto dell'Apostolo confessiamo verissimo, *Rom.* 11. essere investigabili le sue vie.

Ancora specialmente osserviamo per un'altra cagione la vo- *Col.* 1. lontà di Dio: e questa è, perchè da lui del suo celeste lume siam fatti degni; perocchè avendoci tratti dalla potestà delle tenebre, ci ha trasportati nel regno del Figliuolo della sua dilezione. Ma acciocchè nell'ultimo luogo si dichiari quello, che appartiene alla meditazione di questa Petizione, ci bisogna ritornare a quello, che nel principio si toccò, cioè, che il popolo fedele nel proferire questa Petizione dee essere con l'animo umile e basso, reputando seco stesso quella forza della cupidità, che nella natura nostra è inserta, la quale è repugnante alla divina volontà, considerando che in quell'offizio è da tutte le nature superato, delle quali *Psal.* 118. così è scritto: Omnia serviunt tibi: Tutte le cose ti servono. Dipoi, che egli è grandemente debole, ed infermo: talchè non pur non può fare opera alcuna a Dio grata, ma nè anche cominciare, se dal divino ajuto non è sollevato. Ma perchè niente è più magnifico, niente più prestante, che servire a Dio, e vivere secondo le sue Leggi e Precetti, siccome abbiam detto, qual cosa all'uomo Cristiano esser puote più desiderabile, che il camminare nelle vie del Signore? che il non ravvolgersi mai per l'animo, nè

mai

mai prendere a fare cosa alcuna, che dalla divina volontà sia discrepante? ed acciocchè in tal vita si eserciti, e con più diligenza osservi quel tale istituto, cerchi dai sacri libri gli esempj di coloro, ai quali ogni cosa succedette male, non avendo i consigli loro conformati alla divina volontà. Finalmente siano i Fedeli ammaestrati, che sempre si quietino e riposino nella semplice ed assoluta volontà di Dio. Colui, che in più basso luogo giudica essere, che la sua dignità o grado non ricerca, sopporti la sua condizione con pazienza; nè lasci per questo il suo stato, ma si resti in quella vocazione, nella quale è stato chiamato, e sottometta il suo propio giudizio alla volontà di Dio: il quale assai meglio ci provvede, che noi non sapremmo desiderare. Se dalla povertà o mancamento di roba, se da infermità di corpo, se da persecuzione, se da altre molestie siamo aggravati, ed oppressi, dobbiamo tenere per certo, che niuna di queste cose ci può avvenire senza la volontà di Dio, la quale è la perfetta ragione di ogni cosa; e però che noi non dobbiamo troppo gravemente perturbarci, ma sopportare con animo invitto, sempre avendo quelle parole in bocca: Sia fatta la volontà di Dio; e quell'altre del beatissimo Giobbe: Sicut Domino placuit, ita factum est: Come al Signore è piaciuto, così è avvenuto: sia il nome del Signore benedetto. *Job.1.*

QUARTA PETIZIONE.

PANEM NOSTRUM QUOTIDIANUM DA NOBIS HODIE.

IL PANE NOSTRO QUOTIDIANO DÀ A NOI OGGI.

La quarta Petizione, e le altre, che a questa seguono, con le quali propiamente dimandiamo i sovvenimenti ed all'anima, ed al corpo, si riferiscono alle Petizioni di sopra dette; imperocchè l'Orazione del Signore ha questo ordine e modo, che alla richiesta delle cose divine segue la Petizione di quelle, che s'appartengono al corpo ed al mantenimento della vita. Perchè, siccome gli uomini si riferiscono e rivolgono a Dio, come a loro ultimo fine: così i beni dell'umana vita nel medesimo modo sono indrizzati ai beni divini: i quali sono e da essere desiderati e dimandati, o perchè così richiede l'ordine divino, ovvero perchè noi

noi abbiamo di mestieri di quei tali ajuti all'acquisto de'beni divini: acciocchè da quelli sovvenuti, conseguiamo quel fine, che ci è stato proposto: il quale si contiene nel regno e nella gloria del celeste Padre, e nell'osservare ed eseguire quei Precetti, i quali noi sappiamo che sono secondo la volontà di Dio; onde tutta la forza e ragione di questa Petizione dobbiamo riferire ed indrizzare a Dio, ed alla sua gloria. L'officio adunque, che i Parochi verso i loro auditori avranno da usare, sarà tale, che essi intendano, che nel dimandar quelle cose, che s'appartengono all'uso, e frutto delle cose terrene, dobbiamo tutto l'animo e studio nostro indrizzare all'ordinazione di Dio, nè mai partirci da quella in parte alcuna. Perocchè circa quello, che disse l'Apostolo: Quid oremus, sicut oportet, nescimus: Noi non sappiamo pregare, come fa di bisogno: noi erriamo grandemente in queste dimande delle cose terrene, e caduche. Debbono dunque quei beni essere dimandati, come fa di bisogno dimandargli; acciocchè, se noi dimandassimo qualche cosa disordinatamente, non avessimo da Dio quella risposta: Nescitis, quid petatis: Voi non sapete, quello che vi dimandiate. Il segno certo di giudicare, qual sia buona, e qual trista dimanda, sarà il consiglio, ed il proposito del dimandatore. Perchè, se uno dimanda cose terrene con quell'animo, che egli al tutto le giudichi buone, ed in quelle, come nel suo desiderato fine, quietandosi, non si curi d'altro, nè, avute quelle, cerchi altro; costui per certo non ora, come bisogna; imperocchè disse S. Agostino: Noi non cerchiamo queste cose temporali, come beni nostri, ma come cose a noi necessarie. L'Apostolo ancora nell'Epistola ai Corintj insegna, come tutte le cose, che s'appartengono agli usi necessarj a questa nostra vita, bisogna riferire a gloria di Dio; perchè, o che mangiate, disse, o che beviate, o che facciate qualsivoglia altra cosa, il tutto fate a gloria di Dio. Ricorderanno i Parochi, quanto siano necessarie le cose esterne per potere avere il vitto, e mantenere questa vita; il che ancora maggiormente conosceranno, se si farà comparazione di quelle cose, le quali furono necessarie al vivere del primo Padre del genere umano, e dopo di lui agli altri uomini; perchè quantunque egli avesse avuto bisogno di cibo, per ristorare le forze, in quel nobilissimo stato d'innocenza, onde egli ruinò, e per sua colpa tutta la sua posterità: nondimeno tra le nostre e le sue necessità è gran differenza; perchè egli non avrebbe avuto bisogno delle vesti per ricoprirsi il corpo; non del tetto per ricovrarsi sotto di quel-

Rom. 8. *Matt.* 20. *S. Agost.* 1. *Cor.* 10.

quello, non delle armi per difenderſi, non dei rimedj per la ſanità, non di molte altre coſe, dell'ajuto delle quali noi, per ſoſtentare e difendere la debolezza e fragilità di queſta noſtra natura, abbiamo mancamento; gli ſarebbe ſtato baſtevole a conſervarſi la vita immortale quel frutto, il quale gli avrebbe prodotto quell'albero feliciſſimo della vita ſenza fatica ſua, o de'ſuoi diſcendenti. Nè però in tante delizie del Paradiſo doveva l'animo ſuo ſtarſi ozioſo, il quale Dio in quella ſtanza di piacere aveva collocato per operare: nondimeno niuna operazione gli ſarebbe ſtata moleſta, niuno eſercizio non giocondiſſimo, e ſoaviſſimi frutti avrebbe ſempre riportati dalla coltivazione di quei felici giardini: nè mai l'opera, o la ſua ſperanza l'avrebbe ingannato. Ma la prole de'ſuoi poſteri non ſolo è ſtata privata del frutto del vitale albero, ma ancora con quella orribil ſentenza condennata: Maledicta terra in opere tuo: in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ: ſpinas & tribulos germinabit tibi, & comedes herbas terræ: in ſudore vultus tui veſceris pane tuo, donec revertaris in terram, de qua ſumptus es: quia pulvis es, & in pulverem reverteris: Maledetta ſia la terra nell'opera tua: nelle tue fatiche mangerai di quello, che ella produrrà tutti i giorni della vita tua: ti germoglierà ſpini e triboli: e mangierai l'erbe della terra: nel ſudore del tuo volto mangierai il tuo pane, finchè ritorni nella terra, dalla qual foſti preſo; perchè tu ſei polvere, ed in polvere ritornerai. A noi adunque ſono avvenute tutte le coſe al contrario di quello, che ſarebbe ſtato, ſe Adamo foſſe ſtato obbediente alla parola di Dio: onde ſi ſono tutte le coſe rivoltate e cangiate in peſſimo ſtato. Nel che ſi ritrova una coſa moleſtiſſima, che bene ſpeſſo dopo una infinita fatica e dopo un grandiſſimo ſudore, ed un'immenſa ſpeſa non ſegue frutto alcuno, quando egli avviene, che i frumenti, che buoni abbiamo ſeminati, diventano cattivi, ovvero ſono oppreſſi dall'aſprezza dell'erbe inutili, e ſalvatiche, che tra loro creſcono, o da piogge impetuoſe, da vento, da grandine, da arſura, da una ruggine percoſſi ed atterrati ſi perdono, talchè le fatiche di tutto l'anno in un piccolo tempo per qualche calamità e tempeſta del Cielo, o della terra ritornano in niente; il che avviene per la grandezza de'noſtri peccati, per li quali irato Dio non benedice le opere noſtre, ma reſta ſtabile e ferma contra di noi quella orrenda ſentenza, che nel principio pronunciò contra di noi. I Paſtori adunque molto attenderanno, e metteranno gran cura a trattare queſto luogo; acciocchè così ſappia il po-

Gen.3.

popolo fedele, che gli uomini traboccano per colpa loro in così fatte angustie e miserie: acciocchè intenda ancora, come gli bisognerà sudare, ed affaticarsi, se quelle cose vorrà procurarsi, le quali gli sono necessarie al vivere. Ma se alle nostre fatiche Dio non darà la sua benedizione, ogni nostra speranza e sforzo sarà vano e fallace; perchè chi pianta, è niente: e chi annaffia, è niente: ma Dio, il quale l'accrescimento concede. Ed il Profeta disse: Nisi Dominus ædificaverit domum, in vanum laboraverunt, qui ædificant eam: Se il Signore non edificherà la casa, invano si saranno affaticati quelli, che l'edificano. Insegneranno adunque i Parochi, come sono quasi innumerabili cose, le quali se ci mancano, ovvero noi perdiamo la vita, ovvero viviamo con afflizione, e molestia; imperocchè conosciuta che sarà questa necessità, che abbiamo delle cose, e questa debolezza della nostra natura, il popolo Cristiano sarà sforzato di andarsene al suo celeste Padre, e da lui parimente dimandare i terreni e celesti beni. Imiterà quel figliuol prodigo, il quale avendo in quella lontana regione incominciato ad avere bisogno, e nella sua estrema fame non avendo pure chi gli desse le silique, che i porci mangiavano, finalmente ritornando in se stesso, pure intese e conobbe, che il rimedio a tutti i mali, dai quali era oppresso, non d'altronde, che dal suo padre doveva aspettare. Nel qual luogo ancora con maggiore fiducia se ne andrà il popolo fedele all'Orazione, se nel pensiero, che averà della divina benignità, si ricorderà come le paterne orecchie sempre alle voci de' figliuoli stanno aperte; imperocchè mentre che egli ci esorta a dimandare il pane, ci promette ancora di doverlo concedere abbondantemente a chi rettamente lo domanderà; perchè insegnandoci come lo dimandiamo, ci esorta a dimandarlo, esortandoci ci spinge, e spingendoci ci promette, promettendoci ci conduce in una speranza di dover certissimamente impetrare.

1 Cor. 3.

Psal. 126.

Luc. 15.

Eccitati adunque ed infiammati gli animi del popolo fedele, segue a dichiarare quello, che si dimanda in questa Petizione: e prima, qual sia quel pane, che noi dimandiamo. Si dee adunque sapere, che nelle sacre Lettere con questo nome di pane si significano molte cose, ma principalmente due; prima tutto quello, ch'è nel vitto e nelle altre cose, le quali noi usiamo alla conservazione della vita, e del corpo: dipoi tutto quello, che ci è stato conceduto per dono di Dio, per la vita, e salute dello spirito, e dell'anima nostra. In questo luogo adunque dimandiamo gli ajuti, e sov-

e sovvenimenti di questa vita, che meniamo in terra secondo l'autorità dei Padri santi, i quali in tal modo hanno sentito, e dichiarato. Per la qual cosa non debbono essere ascoltati coloro, i quali dicono, che agli uomini Cristiani non è lecito da Dio dimandare i terreni beni di questa vita. Perchè a questo errore sono contrarj oltre la comune opinione di tutti i Padri, molti esempj sì del nuovo, sì del vecchio Testamento; perchè Giacobbe, voltandosi a Dio, così lo prega. Si fuerit Dominus mecum, & custodierit me in via, per quam ego ambulo, & dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum, reversusque fuero prospere ad domum patris mei, erit mihi Dominus in Deum: & lapis iste, quem erexi in titulum, vocabitur domus Dei, cunctorumque quos dederis mihi, decimas offeram tibi: Se il Signore sarà meco, e mi custodirà nella via, per la quale io cammino, e mi darà il pane da mangiare ed il vestimento da coprirmi, e se io ritornerò con prosperità alla casa di mio padre, il Signore mi sarà Dio, e questa pietra, che io ho eretta in titolo, sarà chiamata casa di Dio: e di tutte le cose, che tu mi darai, ti offerirò le decime. Salomone ancora dimandava un determinato ajuto alla sua vita, quando diceva: Mendicitatem, & divitias ne dederis mihi: tribue tantum victui meo necessaria: Non mi dare nè mendicità, nè ricchezze: dammi solo quelle cose, che al viver mio sono necessarie. Ma che diremo noi, che il Salvatore del genere umano ci comanda, che dimandiamo quelle cose, le quali ciascheduno affermerebbe richiedersi all'uso e necessità del corpo nostro? Disse egli: Orate ut non fiat fuga vestra in hieme, vel Sabbato: Pregate, che la fuga vostra non intervenga il verno ovvero il Sabato. E che diremo noi di S. Giacomo, il quale disse quelle parole: Tristatur aliquis vestrum? oret: æquo animo est? psallat: E'alcuno di voi afflitto, e mal contento? faccia orazione: sta contento? canti. Che diremo noi dell'Apostolo, il quale così ai Romani parlava: Obsecro vos fratres per Dominum nostrum Jesum Christum, & per charitatem Sancti Spiritus, ut adjuvetis me in orationibus pro me ad Deum, ut liberer ab infidelibus, qui sunt in Judæa: Io vi prego fratelli per il Signor nostro Gesù Cristo, e per la carità dello Spirito Santo, che voi mi ajutiate nelle orazioni vostre che fate al Signore, acciocchè così io sia liberato da quegl'infedeli che si ritrovano nella Giudea. Per la qual cosa avvengachè ai Fedeli sia stato da Dio conceduto, che dimandino questi sovvenimenti delle cose umane, e sia stata dal nostro

Gen. 28. *Prov. 30.* *Matt. 24.* *Jac. 5.* *Rom. 15.*

ſtro Signor Gesù Criſto inſegnata queſta perfetta formula di orare: non ci reſta omai dubbio alcuno, che queſta non ſia una delle ſette Petizioni. Dimandiamo ancora il pane quotidiano, cioè le coſe neceſſarie al vitto; talchè per queſto nome di pane intendiamo tutto quello, che ſia baſtante, e neceſſario, ovvero ſiano veſtimenti per coprirci, o cibi per nutrirci, e queſto cibo ci ſia pane, o carne, o peſce, o qualſivoglia altra coſa; perocchè vediamo che Eliſeo usò queſto modo di parlare, quando egli ammoniva il Re, che provvedeſſe il pane ai ſoldati Aſſirj, ai quali fu data una gran copia di diverſi cibi. Sappiamo ancora, che dal noſtro Signore Gesù Criſto è ſcritto, che egli entrò in caſa d'un certo Principe de' Fariſei il giorno del Sabato per mangiare il pane: con la qual voce vediamo eſſere ſignificate tutte quelle coſe, che al cibo, ed al beveraggio ſono neceſſarie, e pertinenti. Per avere ancora un aſſoluta ſignificazione di queſta Petizione, biſogna molto bene avvertire, che per queſto nome di pane non ſi dee intendere un'abbondante ed eſquiſita copia di cibi, o di veſtimenti, ma una neceſſaria e ſemplice ſufficienza, ſiccome ſcriſſe l'Apoſtolo: Habentes alimenta, & quibus tegamur, his contenti ſimus: Se noi abbiamo gli alimenti, e tanto che ci copriamo, dobbiamo contentarci. E Salomone, come abbiamo detto, pregò Dio, che ſolo gli concedeſſe le coſe al ſuo vivere neceſſarie. A queſta frugalità e parſimonia, che abbiamo detto, ſiamo eſortati con quella voce, che ſubito ſegue; perchè quando noi diciamo, Noſtrum, noi dimandiamo tanto pane che ci baſti alle noſtre neceſſità, e non che ci avanzi; onde noi non lo diciamo noſtro, perchè noi lo poſſiamo procacciare da noi ſteſſi con la noſtra opera ed induſtria, ſenza l'ajuto di Dio, ma perchè ci è neceſſario, e perchè ci è conceduto da Dio, Padre di tutti, il quale con la ſua provvidenza nutriſce tutti gli animali. E però diſſe Davidde: Omnia a te expectant, ut des illis eſcam in tempore: dante te illis colligent: aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate: Tutte le coſe da te aſpettano, che tu dia loro l'eſca a tempo: e quando tu lor la darai, la riceveranno: e quando tu aprirai la tua mano, tutte le coſe ſi riempieranno di bontà. Ed in un altro luogo: Oculi omnium in te ſperant Domine, & tu das illis eſcam in tempore opportuno: Gli occhi di tutti ſperano in te Signore, e tu dai loro l'eſca nel tempo opportuno. E' detto ancora pane noſtro per queſta cagione, perchè ragionevolmente da noi dee eſſere acquiſtato, e non procacciato con ingiuria, con fraude, o con fur-

4. Reg. 6. *Luc. 14.* *1. Tim. 6.* *Prov. 30.* *Pſal. 103.*

frutto. Imperocchè le cose, che noi acquistiamo con tristi modi, e con arti ingiuste, non son nostre, ma di altri, e bene spesso ci arreca qualche calamità o l'acquisto loro, o la possessione, o senza fallo il perderle. Ma poi per lo contrario nei guadagni onesti e faticosi degli uomini giusti, secondo le sentenze del Profeta si ritrova gran tranquillità e felicità. Imperocchè disse egli: Labores manuum tuarum quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit: Perchè tu mangerai delle fatiche delle tue mani, beato sei, ed avrai bene. A quelli ancora, che con una giusta fatica cercano il vitto, promette Dio il frutto della sua benignità con quelle parole: Emittet Dominus benedictionem super cellaria tua, & super omnia opera manuum tuarum, benedicetque tibi: Manderà il Signore la benedizione sopra le tue dispense, e sopra tutte le opere delle tue mani, e ti darà la sua benedizione. Nè solo dimandiamo a Dio, che ci sia lecito e conceduto godere con l'ajuto della sua benignità quello, che col nostro sudore e virtù ci abbiamo acquistato, (perchè quello veramente è detto nostro) ma ancora gli dimandiamo, che ci dia una buona mente, acciocchè le cose, che giustamente abbiamo acquistate, possiamo ancora usare giustamente e prudentemente.

Psal.127.

Deut.28.

QUOTIDIANUM.

QUOTIDIANO.

Sotto questa voce ancora si contiene quella significazione della frugalità e parsimonia, della quale poco fa ragionammo; perchè non dimandiamo un moltiplicato o delicato cibo, ma solo quello, che satisfaccia alla necessità della natura: talchè in questo luogo dovrebbero vergognarsi coloro, i quali, perchè hanno in fastidio i cibi comuni, vanno investigando e con ogni diligenza cercando esquisitissime sorti di vivande, e di vini preziosi. Sono ancora con questa voce, Quotidiano, ripresi coloro, ai quali quelle orrende minaccie propose Isaia quando disse: Væ qui conjungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis usque ad terminum loci: numquid habitabitis vos soli in medio terræ? Guai a voi, che congiugnete una casa all'altra, ed un campo all'altro fino al termine del luogo. Or credete voi abitare soli nel mezzo della terra? Perocchè la cupidità di tali uomini è insaziabile: dei quali così scrisse Salomone: Avarus non implebitur pecunia: L'avaro non si empirà

Isa.5.

Eccl.5.

rà di danari. A proposito di questo fa ancora quel detto dell'Apo-
1.Tim.6. stolo: Qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum Diaboli: Quelli, che vogliono diventare ricchi cascano nella tentazione, e nel laccio del Diavolo. Appresso, lo diciamo Pane quotidiano, perchè lo mangiamo per refocillare e ristorare l'umore vitale, il quale per forza del vitale calore quotidianamente si consuma. Finalmente un'altra ragione, per la quale si dice quotidiano, è questa, perchè assiduamente si dee dimandare, acciocchè così perseveriamo in questa consuetudine di amare, e di onorare Dio, e che al tutto ci persuadiamo, siccome è vero, che la vita, e la salute nostra tutta dipende da Dio.

DA NOBIS.

DA A NOI.

Niuno è, che non intenda, quanta materia queste due voci porgano all'esortare i Fedeli, che piamente e santamente osservino ed onorino l'infinita potenza di Dio, nella cui mano sono tutte le cose, e che detestino quella nefanda ostentazione di Satanasso, il qual disse: Mihi tradita sunt omnia, & cui volo, do illa: A me sono state date tutte le cose, e le do, a chi io voglio. Perocchè essendo tutte le cose compartite per volere d'un solo Dio, sono ancora dal medesimo e conservate, ed accresciute. Ma quì dirà qualcheduno: Qual necessità hanno i ricchi di dimandare il pane quotidiano, abbondando di tutte le cose? Hanno quella necessità di pregare Dio in questo modo, non perchè siano loro concedute quelle cose, delle quali per benignità di Dio hanno abbondanza, ma acciocchè non perdano quelle, delle quali abbondano. Onde siccome scrive l'Apostolo, di quì imparino i ricchi a non voler troppo altamente presumere e sperare nella incertezza delle ricchezze, ma in Dio vivo, il quale è quelli che ci concede abbondantemente tutte le cose, perchè di quelle godiamo. Di questa necessaria Petizione adduce S. Giovanni Grisostomo una necessaria ragione, ed è questa, che non solo dimandiamo, che a noi il cibo sia somministrato, ma che la mano del Signore sia quella, che ce lo porga: la quale comunicando una giovevole ed utilissima efficacia al pane quotidiano, fa sì che il cibo sia giovevole al corpo, ed il corpo serva all'anima. Ma per qual cagione diciamo noi, Da nobis, dà a noi, col numero del più, e non, Da mihi, dà a me,

Luc.4.

1.Tim.6.

a me, col numero del meno? perchè è proprio della Cristiana carità di non essere solo sollecito di se stesso, ma di affaticarsi ancora per il prossimo, e procurando la utilità propria ricordarsi ancora di quella degli altri. A questo si aggiugne, che quei doni, che sono conceduti da Dio a qualcheduno, non per questo gli sono donati, acciocchè egli solo li possegga, e goda, o che in quelli si viva deliziosamente; ma acciocche con gli altri comunichi e compartisca tutto quello, che gli avanza oltre la sua necessità; perchè dicono S. Ambrogio, e S. Basilio: E' degli affamati quel pane, che tu ritieni: è degli ignudi quel vestimento, che tu tieni rinchiuso: E' il prezzo, e la liberazione de' miseri quel danajo, che tu ascondi sotto terra.

Ambr. dal gran Basilio nel sermon. 81.

HODIE.

OGGI.

Questa voce ci avverte e ci ricorda la comune infermità; perchè chi è quelli, il quale sebbene con l'opera di se solo non spera poter provvedersi di quello, che alla sua vita sia necessario per un tempo lungo, almeno non si confidi di ritrovare il vitto per un giorno solo? Ma nè anche vuole Dio concederci, che abbiamo questa fiducia; poichè ci ha ancora comandato, che a lui dimandiamo il cibo, che ci bisogna giorno per giorno. E questo modo di dire è stato ordinato per una ragione necessaria, che è tale; perchè tutti abbiamo bisogno del pane quotidiano; però ancora ciascheduno dee ogni giorno dire l'Orazione del Signore. Queste cose bastino, quanto al pane, che preso per bocca nutrisce e sostenta il corpo; il quale essendo comune ai Fedeli ed agl'Infedeli, ai giusti ed ai rei, è compartito a tutti per maravigliosa bontà di Dio, il quale il suo Sole fa nascere sopra i buoni, e sopra i tristi, e piove sopra i giusti ed ingiusti &c.

Matt. 5.

Resta ora il pane spirituale: il quale ancora dimandiamo in questo luogo, per il quale son significate tutte quelle cose, le quali in questa vita son richieste alla salute e conservazione dello spirito, e dell'anima; perchè siccome di molte sorti è il cibo, col quale si nutrisce e sostenta il corpo: così parimente non è di una sorte sola quell'esca, la quale mantiene la vita dello spirito e dell'anima. E che sia il vero, la parola di Dio è un cibo dell'anima: e però disse la Sapienza: Venite, comedite panem meum, & bibite vinum, quod miscui vobis: Venite mangiate il mio pane, e

Prov. 9.

bevete il vino, che io vi ho meschiato. E quando egli avviene, che Dio toglie agli uomini la facoltà di udire questa parola, il che suol fare quando egli è troppo gravemente offeso dai nostri peccati, si dice che allora il genere umano è oppresso dalla fame: onde così si legge appresso Amos: Emittam famem in terram, non famem panis, neque sitim aquæ, sed audiendi verbum Domini: Io manderò la fame in terra, non la fame del pane, nè la sete dell'acqua, ma la fame di udire la parola di Dio. E siccome quello è un segno certo della vicina morte, quando gli uomini non possono prendere il cibo, o preso ritenere: così è un grande argomento di avere a perdere la salute, quando ovvero gli uomini non cercano la parola di Dio, ovvero, se pur l'hanno presente, non la possono comportare, e mandano fuori contra Dio quella voce piena di empietà: Recede a nobis: scentiam viarum tuarum nolumus: Partiti da noi: non vogliamo la scienza delle tue vie. In questo furore di animo, e in questa cecità di mente si ritrovano quelli, i quali, dispregiati quei Vescovi, e Sacerdoti cattolici, che a loro sono preposti legittimamente, e partendo dalla Santa Romana Chiesa, se ne sono andati a sottomettersi alla disciplina degli eretici, corruttori della parola di Dio.

Amos 8. *Job. 21.*

E' ancora pane il Signor nostro Cristo, il quale è cibo dell'anima: perchè egli di se stesso dice: Ego sum panis vivus, qui de Cælo descendi: Io sono il pane vivo, il qual sono disceso dal Cielo. E' cosa incredibile, di quanto piacere, e letizia questo pane riempia le anime de'giusti, allora quando maggiormente sono afflitti, e sbattuti dalle molestie, ed incomodi di questo Mondo. Esempio di tal cosa ci è quel santo coro degli Apostoli, dei quali è scritto: Illi quidem ibant gaudentes a conspectu concilii: Quelli se ne andavano allegri dal cospetto del Concilio. Sono di cotali esempj ripieni i libri delle vite de'santi uomini: e di questi gaudj interiori, che sentono i buoni, così parla Dio: Vincenti dabo manna absconditum: Al vincitore darò una manna nascosa.

Joan. 8. *Act. 5.* *Apoc. 2.*

Ma principalmente è il pane nostro l'istesso Cristo Signor nostro, il quale si contiene sostanzialmente nel Sacramento dell'Eucaristia. Questo inesplicabile pegno della sua carità ci diede, quando doveva ritornare al Padre, del quale egli disse: Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo: Chi mangia la mia carne, e beve il mio sangue, in me dimora, ed io in lui. Ed altrove: Accipite, & manducate: hoc est

Joan. 6. *Matt. 26.* *1 Cor. 11.*

est corpus meum: Prendete, e mangiate: questo è il mio corpo. Quelle cose, che alla utilità del popolo fedele saranno utili, e pertinenti, i Parochi potranno cavare da quel luogo, nel quale particolarmente abbiamo trattato della virtù e natura di questo Sacramento. Ed è questo pane detto pane nostro, perchè è propio degli uomini fedeli, cioè di quelli, i quali congiugnendo la carità con la fede lavano col Sacramento della Penitenza le macchie de' loro peccati. Questi, non lasciando mai la ricordanza di essere figliuoli di Dio, ricevono questo divino Sacramento, e l'onorano con quanta maggiore santità e venerazione possono.

Perchè poi sia detto Quotidiano, due ragioni sono chiare; la prima è perchè nei sacri misterj della Cristiana Chiesa quotidianamente si offerisce a Dio, e si dà a quelli, che divotamente e santamente lo dimandano. La seconda è perchè ogni giorno si dee ricevere, ovvero almeno in tal modo vivere, che ogni giorno, quanto sta a noi, possiamo esser degni di riceverlo. Quì coloro, che sentono il contrario, e pensano che solo dopo un lungo intervallo di tempo debba mangiarsi questo salutifero cibo dell'anima, ascoltino quello, che di ciò dice S. Ambrogio: Se questo pane è quotidiano, perchè lo prendi tu dopo che è passato l'anno? Ma in questa Petizione a quello specialmente debbono essere esortati i Fedeli, che poi, che rettamente ogni loro consiglio ed industria avranno posto nell'acquistarsi e provvedersi le cose necessarie, lascino in man di Dio l'esito di ogni loro negozio, e conformino ogni loro desiderio alla sua volontà; il quale non permetterà in eterno, che il giusto fluttui; perocchè ovvero Dio concederà loro quelle cose, che gli dimandano, e così verranno a conseguir quello, che desiderano; ovvero non gliele concederà; e quello sarà un certissimo argomento, che quello, che Dio ha negato agli uomini giusti, non era loro nè utile, nè salutifero; il quale più cura ha della salute loro che non hanno essi medesimi. Il qual luogo potranno i Parochi ordinare, dichiarando tutte quelle ragioni, le quali sono state dottamente addotte da S. Agostino nella Epistola, che scrisse a Proba. L'ultima cosa, che si avrà ad avvertire nel trattare questa Petizione, è questa, che i ricchi si ricordino, che le loro ricchezze e facoltà riconoscano aver ricevute da Dio; e pensino, che non per altro sono stati arricchiti di tanti beni, se non perchè li compartiscano e distribuiscano ai bisognosi. A questo proposito fanno quelle cose, che nella prima Epistola a Timoteo dall'Apostolo sono disputate; onde i Parochi potranno avere una

S. Amb. l. 5. de' sacramenti c. 4.

Psal. 54.

S. Agost. Epist. 121. a Proba vedova.

1. Tim. 6.

gran copia di divini Precetti, con li quali utilmente e giovevolmente possano illustrare questo luogo.

QUINTA PETIZIONE.

ET DIMITTE NOBIS DEBITA NOSTRA, SICUT ET NOS DIMITTIMUS DEBITORIBUS NOSTRIS.

E RILASCIA A NOI I DEBITI NOSTRI, SICCOME NOI GLI RILASCIAMO AI NOSTRI DEBITORI.

Essendo tante le cose, che ci significano l'infinita potenza di Dio esser congiunta con una ugual sapienza, e bontà, talchè, in qualunque luogo noi rivolgiamo gli occhi, e'l pensiero, si ritrovano certissimi segni della sua immensa potenza e benignità; niente è per certo, che maggiormente manifesti il suo sommo amore, e la sua ammirabile carità verso di noi, che l'inesplicabile misterio della Passione di Gesù Cristo, onde scorse a noi quel perpetuo ed abbondante fonte per lavare le macchie de'nostri peccati, dal quale noi desideriamo essere e lavati, e purgati per benignità ed ajuto di Dio, quando a lui dimandiamo: Dimitte nobis debita nostra: Rilascia a noi i nostri debiti. E contiene questa Petizione una certa somma, ed una raccolta di quei beni, dei quali il genere umano è stato per Gesù Cristo arricchito; perchè questo c'insegnò Isaia, quando disse: Dimittetur iniquitas domui Jacob: & iste omnis fructus, ut auferatur peccatum ejus: Sarà rilasciata l'iniquità alla casa di Giacobbe: e questo è tutto il frutto, che il suo peccato le sia tolto. Il che ancora dimostrò Davidde, quando disse, quelli esser beati, i quali poterono ricevere quel salutifero frutto, con queste parole: Beati quorum remissæ sunt iniquitates: Beati quelli, de'quali sono i peccati stati perdonati; per il che debbono i Pastori accuratamente e diligentemente considerare il senso di questa richiesta, la qual noi conosciamo aver tanta forza a farci acquistare la celeste vita &c.

Isa 27. *Psal. 31.*

Entriamo ora in un nuovo modo di pregare; perciocchè fin quì abbiamo dimandato a Dio non solo i beni eterni, e spirituali, ma i caduchi, e quelle comodità, che si richiedono a questa nostra vita: ma ora preghiamo, che ci liberi dai mali e dell'anima, e del

del corpo, e di questa vita, e dell'altra, che è sempiterna. Ma perchè, se vogliamo impetrar quello, che dimandiamo, si ricerca, che sia da noi dimandato con retto modo ed ordine, pare che ora si abbia a dire, in che maniera quelli abbiano ad essere disposti, che di tal cosa vogliano pregare Dio. Ammoniranno dunque i Parochi il popolo fedele come primieramente è necessario, che colui che vuole andare a dimandare a Dio questa cosa, riconosca il suo peccato; dipoi, che di quello si dolga; finalmente, si persuada, che Dio vuol perdonare a quelli, che, avendo peccato, sono nel modo da noi detto disposti, e preparati; acciocchè forse a quell'acerba ricordanza e riconoscimento de' suoi peccati non seguisse quella disperazione del perdono, che già occupò l'animo di Caino, e di Giuda, i quali s'imaginarono e giudicarono che solamente fosse vendicatore, e punitore, e non insieme misericordioso, e mansueto. In questa Petizione adunque bisogna che siamo disposti in tal modo, che riconoscendo con dolore i nostri peccati, ce ne ricorriamo a Dio, come a nostro amorevole Padre, e non come severo Giudice; dal quale dimandiamo, che non proceda verso di noi secondo la sua giustizia, ma secondo la sua misericordia. Ed agevolmente ci condurremo a voler riconoscere il nostro peccato, se noi ascolteremo l'istesso Dio, il quale nelle sacre Lettere ci avvisa ed ammonisce. E che sia il vero, si legge appresso il Profeta Davidde: Omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt: non est, qui faciat bonum, non est usque ad unum: Tutti hanno declinato, ed insieme son fatti inutili: nè è chi faccia bene, non è pure un solo. Nel medesimo sentimento parlò Salomone, quando disse: Non est homo justus in terra, qui faciat bonum, & non peccet: Non è in terra un uomo giusto, che faccia bene, e non pecchi. A questo proposito fa ancora quell'altro luogo: Quis potest dicere, mundum est cor meum, purus sum a peccato? Chi può dire, il mio cuore è mondo, io son netto da peccato? Il medesimo fu scritto da S. Giovanni per ritrarre e rimuovere gli uomini dall'arroganza con queste parole: Si dixerimus, quia peccata non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est: Se noi diremo di non aver peccati, c'inganniamo, e non è in noi verità. E Geremia disse: Dixisti, absque peccato sum, innocens ego sum: & propterea avertatur furor tuus a me: Ecce ego judicio contendam tecum eo quod dixeris, non peccavi: Tu hai detto, io sono innocente, e senza peccato: e per questo il tuo furore sia lontano da me. Ecco che io vorrò contendere te-

Gen.4. *Matt.27.* *Psal.13. & 52.* *Eccle.7.* *Prov.20.* *1.Joan.1.* *Hier.2.*

teco in giudizio, perchè tu hai detto, io non ho peccato. Le cui ſentenze di tutti coſtoro conferma l'iſteſſo Criſto Signor noſtro, il quale per bocca loro le aveva già pronunziate. E fa queſto con l'ordine e col modo di dimandare, che ci dà, col quale ci comanda, che noi confeſſiamo i noſtri peccati. Perciocchè l'autorità del Concilio Milevitano ci proibiſce, che altrimente interpretiamo queſto luogo, con tali parole: Chi dirà, che quelle parole dell' Orazione del Signore, nelle quali diciamo: Rilaſcia a noi i noſtri debiti, non ſiano dette dagli uomini ſanti e giuſti veramente, ma ſolo per umiltà, ſia anatema. Perchè chi potrebbe mai comportare, che uno faccia Orazione, e mentiſca non agli uomini, ma a Dio? il quale con le labbra dice a ſe ſteſſo, che vuole, che gli ſia perdonato, e poi col cuore afferma non aver debiti, i quali gli debbano eſſere rilaſciati? Ma nella neceſſaria ricognizione de' peccati non baſta ricordarſi di quelli leggiermente: perchè è neceſſario, chè quella memoria ci ſia acerba, ci punga il cuore, ci ſtimoli l'animo, e c'imprima nel cuore dolore. Per la qual coſa i Parochi tratteranno queſto luogo con diligenza, acciocchè così i fedeli uditori non ſolo ſi ricordino dei loro peccati, e ſceleratezze, ma che ſe ne rammentino con moleſtia, e dolore; acciocchè, ſentendoſi interiormente commoſſi, ſe ne vadano al Padre Dio, dal quale ſupplichevolmente chieggano, ch'egli voglia cavare quegli acutiſſimi ſtimoli de'lor peccati, che ſono fiſſi e penetrati nel loro cuore. Nè ſolamente ſi ſtudieranno mettere avanti agli occhi del popolo fedele la bruttezza de'peccati, ma ancora la indegnità e le ſporcizie degli uomini: poichè, non eſſendo noi altro che una puzzolente carne, e che una ſomma abbominazione, abbiamo ardire in modi sì nuovi ed incredibili offendere quella incomprenſibile maeſtà di Dio, e quella ineſplicabile grandezza; e maſſime eſſendo da lui creati, liberati, adornati ed arrichiti d'innumerabili e grandiſſimi benefizj: e queſto perchè? acciocchè alienati dal Padre noſtro Dio, il quale è un ſommo bene, per una diſonoratiſſima mercede del peccato ci obblighiamo al Diavolo in una miſeriſſima ſervitù. Perchè non ſi può ſpiegare, quanto crudelmente il Demonio ſignoreggi negli animi di coloro, i quali, ſcoſſo da loro il ſoave giogo di Dio, e rotto l'amabiliſſimo nodo della carità, col quale lo ſpirito noſtro è legato al Padre noſtro Dio, ſi ſono rivoltati ad uno acerbiſſimo nimico; il quale ſolo per queſto nelle ſacre Lettere è detto principe e rettor del Mondo, e principe delle tenebre, e Re ſopra tutti i figliuoli della ſuper-

Joan. 12. Ephes. 6 Joan. 41.

per-

perbia. Ed in quelli, i quali sono oppressi dalla tirannide del Demonio, si può veramente accommodare quel detto d'Isaia: Domine Deus noster, possederunt nos Domini absque te: O Signore Dio nostro, i Signori ci hanno posseduto senza te. E se non ci muove l'aver rotto i patti della carità, muovanci almeno le calamità e miserie, nelle quali siamo caduti per il peccato; perchè si viola ed offende la santità dell'anima, la quale noi sappiamo essere sposata a Cristo: si profana quel tempio del Signore, il quale se è contaminato, contra i suoi contaminatori disse l'Apostolo: Si quis autem templum Dei violaverit, disperdet illum Deus: Se alcuno violerà il tempio di Dio, Dio lo manderà in ruina. Sono innumerabili i mali, i quali il peccato arreca all'uomo; la qual peste quasi infinita Davidde espresse con queste parole: Non est sanitas in carne mea a facie iræ tuæ: non est pax ossibus meis a facie peccatorum meorum: Non è sanità nella carne mia dalla faccia della tua ira: non è pace all'ossa mie dalla faccia de' miei peccati. E ben conosceva egli la forza di questa piaga, poichè confessava, che ogni sua parte era offesa dal pestifero peccato; perocchè il veleno del peccato era penetrato nell'ossa, cioè avea infetta la ragione e la volontà, le quali sono parti dell'anima molto solide e ferme. Questa così contagiosa e perniciosa peste manifestano le sacre Lettere, quando dicono i peccatori zoppi, sordi, muti, ciechi, e di tutte le membra stroppiati, ed impediti. Ma oltre quel dolore, il quale egli sentiva per la gravezza de'suoi peccati, più ancora si rammaricava Davidde per l'ira di Dio; la quale egli conosceva essere per il suo peccato accesa contro di lui. Imperocchè gli scelerati combattono con Dio, dalle sceleratezze de'quali egli viene incredibilmente offeso: e però disse l'Apostolo: Ira, & indignatio, tribulatio, & angustia, in omnem animam hominis operantis malum: L'ira, l'indignazione, la tribulazione, e l'angustia sopra ogni anima dell'uomo, che opera il male; perchè sebbene passa l'azione del peccato, il peccato però resta e quanto alla macchia, e quanto all'obbligazione della pena, che gli si dee: al quale sempre soprastando l'ira di Dio, lo segue nel modo, che fa l'ombra il corpo. Essendo per tanto Davidde ferito da sì fatte punture, era eccitato al dimandare il perdono de' suoi falli. I Parochi per tanto proporranno ai Fedeli uditori l'esempio del suo dolore, ed il modo di questa dottrina, cavato dal quinquagesimo Salmo; acciocchè così ad imitazione del Profeta possano essere ammaestrati e qual sia il vero sen-

Isa. 26.

1. Cor. 3.

Psal. 37.

Rom. 2.

senso del dolore, e qual sia la vera penitenza, e come debbono avere speranza d'impetrare perdono dei loro errori. Quanta utilità contenga questa tal dottrina, per la quale impariamo a dolerci de'peccati, ce lo manifestano quelle parole, che dice Dio appresso Geremia: il quale esortando il popolo d'Israele a penitenza, lo ammoniva, che considerasse bene quei mali, i quali seguono il peccato, dicendo: Vide, quia malum & amarum est, reliquisse te Dominum Deum tuum, & non esse timorem mei apud te, dicit Dominus Deus exercituum: Vedi, che egli è cosa trista ed amara, che tu abbia abbandonato il Signore Dio tuo, ed appresso di te non sia il timore di me, dice il Signore Dio degli eserciti. Tutti quelli, i quali non hanno in loro questo necessario sentimento della ricognizione e del dolor de'peccati, appresso i Profeti Isaia, Ezechiele, Zaccaria sono detti avere un cuor duro, e di pietra, e di diamante: perchè sono a guisa di una pietra, non mollificati, o inteneriti da dolore alcuno, e non hanno sentimento alcuno della lor vita, cioè della salutifera ricognizione di loro stessi. Ma acciocchè il popolo, spaventato dalla gravezza de'peccati, non si disperi di potere impetrare il perdono de'suoi errori, i Parochi dovranno con queste ragioni ridurlo alla speranza, che Cristo nostro Signore ha dato alla sua Chiesa potestà di rilasciare i peccati, siccome si dichiara nell'Articolo del sacrosanto Simbolo; ed in questa Petizione ci ha insegnato, quanta fosse la bontà e liberalità di Dio verso l'umana generazione; poichè, se Dio non fosse pronto, e parato al perdonare i peccati a quelli, che si pentono, non ci avrebbe mai ordinata questa formula di pregare, per la quale dicessimo: Dimitte nobis debita nostra: Rilascia a noi i debiti nostri. Per il che dobbiamo tenere nell'animo nostro per fermo, che egli ci abbia a compartire la paterna misericordia, poichè con tali preghi ci ha comandato che la dimandiamo. Perciocchè sotto quella Petizione si contiene senza alcun dubbio uno intendimento così fatto, che Dio è talmente disposto verso di noi, che perdona volentieri a quelli, che veramente si pentono; perchè Dio è quelli, contra il quale noi pecchiamo, rimovendo da noi ogni obbedienza, l'ordine della cui sapienza noi perturbiamo; il quale, quanto è in noi, offendiamo, e che con fatti e con detti è da noi violato: e con tutto ciò quello stesso è il nostro beneficentissimo Padre; il quale potendoci perdonare tutti i nostri errori, non solo ci ha manifestato ciò voler fare, ma ancora ha spinto gli uomini a dimandargli perdono, ed ha insegnato loro le parole, con le quali

Hier. 2.
Isa. 46.
Ezech. 36.
Zach. 7.

ciò

ciò dovessero fare. Per la qual cosa non può alcuno dubitare, che in nostra potestà non sia, con l'ajuto suo riconciliarci la grazia di Dio. E perchè questa testificazione, che la divina volontà sia così inclinata al perdonare, accresce la fede, augumenta la speranza, infiamma la carità; è molto conveniente ornare questo luogo con alcuni testimonj della santa Scrittura, e con l'esempio di quegli uomini, ai quali, essendosi pentiti di gravissimi peccati, Dio concedè perdono; e poichè abbiamo trattato questa materia, per quanto comportava la dottrina che si insegnava, nel Proemio dell'Orazione presente, ed ancora in quella parte del Simbolo, che tratta della remissione de' peccati: da quei luoghi prenderanno i Parochi quelle cose, che parranno loro pertinenti all'istruzione di questo: l'altre cose poi caveranno dai fonti delle divine Lettere; ed insieme servino quel modo, ed istituto, il quale abbiamo giudicato doversi usare nelle altre Petizioni: acciocchè così intendano i Fedeli quello che in questo luogo significhino i debiti; acciocchè ingannati forse dall'ambiguità della voce, non venissero a dimandare qualche cosa diversa da quella, che si dee dimandare. Bisogna per tanto sapere, che noi non dimandiamo, che ci sia rimesso o rilasciato il debito, che abbiamo di amare con tutto il cuore, con tutta l'anima, e con tutta la mente nostra, del qual siamo tenuti a Dio, e la soluzione del qual debito è necessaria alla salute; e sebbene nel nome di debito si contiene l'obbedienza, il culto, la venerazione, e così fatti offizj, non però dimandiamo di non essere più tenuti ed obbligati a quelli, ma preghiamo, che ci liberi dai peccati, onde così l'interpretò S. Luca, il quale in luogo di debiti pose peccati; perchè nel commetterli ci facciamo rei a Dio, e siamo tenuti alle dovute pene, le quali paghiamo o satisfacendo, o patendo. Un debito di tal sorte fu quello, del quale Cristo Signor nostro parlò per bocca del Profeta, dicendo: Quæ non rapui, tunc exolvebam: Allora pagai quelle cose, che io non avea rapito. Per la qual sentenza detta dal Verbo di Dio si può intendere, che non solo noi siamo debitori, ma che non abbiamo il modo di pagare: conciossiachè il peccatore non possa in verun modo sodisfare per se stesso. E però dobbiamo rifuggire alla divina misericordia di Dio; alla quale perchè la giustizia è uguale, e della quale è grande esecutore, si dovrà usare per prego e patrocinio nostro la Passione del Signore Gesù Cristo, senza la quale niuno mai impetrar può il perdono de' suoi peccati; dalla quale, come da un fonte, è derivata ogni virtù, e forza, e ragione di sod-

Luc. 11.

Psal. 68.

soddisfare. Perchè quel prezzo, che il nostro Signore Cristo pagò in Croce, e che a noi è poi comunicato mediante i Sacramenti applicatici, o nel ricevere in effetto essi Sacramenti, o avendo noi il desiderio ed affetto di riceverli, è di tanto valore, che a noi impetra ed opera tutto quello, che noi dimandiamo per questa Petizione, che è, che ci siano perdonati i nostri peccati. Nel qual luogo non preghiamo solamente per i peccati leggieri e facili ad impetrar perdono, ma per li peccati gravi, e mortali: la qual Petizione, rispetto alla gravità delle nostre sceleratezze, non avrà efficacia alcuna, se quella non prenderà dal Sacramento della Penitenza, il quale sia da noi ricevuto o in effetto, o per desiderio, come si è detto.

E diciamo, che i debiti sono nostri, assai diversamente che prima non dicemo il pane nostro; perocchè quel pane è nostro, essendoci conceduto per dono di Dio: ma i peccati sono nostri, e nostra è la colpa di quelli, perchè gli abbiamo commessi per propia volontà: i quali non avrebbono natura o forza di peccato, se non fossero volontarj. Noi adunque, avendo in noi la colpa di quei peccati, e quelli confessando: per purgare tali peccati, dimandiamo la clemenza di Dio come a tal cosa necessaria. Nel che non ci scusiamo di cosa alcuna, nè la cagione de'nostri falli diamo ad alcuni altri, siccome fecero i primi uomini Adamo ed Eva: ma noi stessi, se saremo savj, li manifesteremo, pregando Dio con quella orazione di Davidde Profeta, il quale disse: Non declines cor meum in verba malitiæ ad excusandas excusationes in peccatis: Non piegare il cuor mio in parole di malizia, per iscusarmi dei miei peccati.

Gen. 3.

Psal. 140.

Nè diciamo: Rilascia a me, ma a noi: e questo, perchè la fraterna amicizia e carità, la quale si ritrova tra tutti gli uomini, dimanda da tutti noi, che essendo solleciti della comune salute de'prossimi nostri, quando per noi facciamo Orazione, preghiamo ancora per loro. Questo costume di orare, datoci da Cristo nostro Signore, e dipoi ricevuto ed osservato sempre dalla Chiesa di Dio, hanno ritenuto sempre massimamente gli Apostoli, e furono autori, che gli altri ancora lo usassero. E di questo ardente affetto e cupidità del pregare Dio per la salute de'prossimi abbiamo un chiarissimo esempio e di Moisè nel Vecchio Testamento; e nel Nuovo di Paolo: de'quali l'uno in tal guisa pregava Dio: Aut dimitte eis hanc noxam: aut, si non facis, dele me de libro tuo: Ovvero tu perdona loro questo errore: ovvero, se tu non

Exod. 32.

non lo vuoi fare, ſcancellami dal tuo libro. L'altro diſſe in queſto modo: Optabam ego ipſe anathema eſſe a Chriſto pro fratribus meis: Io deſiderava eſſere diviſo da Criſto per li miei fratelli. *Rom. 9*

SICUT ET NOS DIMITTIMUS DEBITORIBUS NOSTRIS.

SICCOME E NOI RILASCIAMO AI NOSTRI DEBITORI.

Quella parola, Sicut, ſi può intendere in due modi; perchè, ed ha forza di ſimilitudine, cioè ſignifica, che noi dimandiamo a Dio, che ſiccome noi rimettiamo le ingiurie e le contumelie a quelli che ci hanno offeſi, così egli a noi perdoni i peccati noſtri. E'ancora una nota di condizione; ed in queſto ſignificato Criſto noſtro Signore interpreta queſta noſtra formula di orare, quando dice: Si enim dimiſeritis peccata eorum, dimittet & vobis Pater veſter cæleſtis peccata veſtra: ſi autem non dimiſeritis hominibus, nec Pater veſter dimittet vobis peccata veſtra: Perchè ſe voi perdonerete agli uomini i peccati loro, il voſtro Padre celeſte perdonerà a voi i voſtri difetti: ma ſe non perdonerete agli uomini, nè il Padre voſtro perdonerà a voi i peccati voſtri. Ma l'uno e l'altro ſenſo contiene in ſe la neceſſità di perdonare. Sicchè, ſe noi vogliamo, che Dio conceda a noi il perdono de'peccati, è neceſſario che anche noi perdoniamo a quelli, dai quali abbiamo ricevuto ingiurie; perchè in tal modo ricerca Dio da noi la dimenticanza delle ingiurie, ed un mutuo e ſcambievole affetto, ed amore; talchè Dio rifiuta e diſpregia i doni, ed i ſacrifizj di coloro, che non ſi ſono riconciliati. E'ancora ſtabilito per legge di natura, che noi ci moſtriamo tali verſo degli altri, quali noi deſideriamo che gli altri ſiano verſo di noi. Onde colui ſarà temerario e sfacciatiſſimo, il quale dimandi a Dio, che voglia laſciare di eſeguire la pena del ſuo fallo, mentre egli ritiene l'animo nimico verſo il proſſimo ſuo. Per la qual coſa debbono eſſere pronti e parati al perdonare coloro, i quali hanno ricevuto ingiurie: concioſſiachè ſiano ſpinti a ciò da queſta formula di orare. Ed appreſſo S. Luca tal coſa ci comanda Dio dicendo: Si peccaverit in te frater tuus, corripe illum: & ſi pœnitentiam egerit, dimitte illi; & ſi ſepties in die peccaverit in te, & ſepties in die converſus fuerit ad te, dicens, pœnitet me, dimitte illi: Se il tuo fra-

Matt. 6.

Luc. 17.

fratello peccherà in te, riprendilo: e se egli se ne pentirà, perdonagli: e se sette volte il giorno peccherà in te, e sette volte si rivolgerà a te, dicendo, me ne pento, perdonagli. E nell'Evangelio di S. Matteo è scritto così: Diligite inimicos vestros: Amate i vostri nimici; e l'Apostolo, ed avanti a lui Salomone scrisse: Si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si sitierit, potum da illi: Se il tuo nimico avrà fame, cibalo; se ha sete, dagli da bere. Ed appresso S. Marco Evangelista si legge: Cum statis ad orandum, dimittite, si quid habetis adversus aliquem: ut & Pater vester, qui in Cælis est, dimittat vobis peccata vestra: Quando voi state a fare orazione, perdonate tutto quello, che voi avete contra qualche persona, acciocchè il Padre vostro, il quale è in Cielo, perdoni a voi i vostri peccati. Ma perchè per vizio della depravata e corrotta natura niente si fa dall'uomo più malagevolmente, che il perdonare l'ingiurie a chi ha fatto ingiurie a lui; i Parochi mettano ogni forza dell'animo e dell'ingegno loro a far sì, che muovano e pieghino gli animi de'Fedeli a questa facilità e misericordia tanto necessaria all'uomo Cristiano; e quì si fermino assai nel trattare i luoghi delle sacre Lettere; nelle quali si ascolta Dio, che ci comanda, che perdoniamo ai nimici. Mostrino, come è verissimo, ch'egli è un grande argomento, che l'uomo sia figliuolo di Dio, quando agevolmente perdona le ingiurie, ed ama col cuore i suoi nimici; perchè in quell'atto dell'amare i nimici si manifesta e risplende una sembianza che abbiamo col nostro Padre Dio, il quale si riconciliò il genere umano a lui contrarissimo e nimicissimo, avendolo redento dall'eterna morte con la morte del suo Figliuolo. E sia la somma di tutta questa esortazione e precetto quell'imperio del nostro Signore Gesù Cristo, il quale non possiamo ricusare senza nostra somma vergogna, e danno. Dice adunque: Orate pro persequentibus & calumniantibus vos, ut sitis filii Patris vestri, qui in Cælis est; Orate per quelli, che vi perseguitano e calunniano, acciocchè voi siate figliuoli del Padre vostro, che è ne'Cieli. Ma in questo luogo si ricerca una prudenza dei Pastori non mediocre, acciocchè forse qualcheduno, intesa la difficoltà, e la necessità di questo Precetto, non si disperasse della sua salute; perocchè sono alcuni, i quali intendendo che debbono con una volontaria oblivione por fine all'ingiurie, ed amar quelli, che gli hanno offesi, desiderano tal cosa, e con tutte le lor forze s'ingegnano di farla, ma si accorgono, che non può loro mancare ogni ricordanza delle ingiurie; perchè restano pur

Matt. 5. Rom. 12. Prov. 25. Mar. 11. Matt. 5.

pur loro nell'animo alcune reliquie dell'inimicizia; onde si sentono sbattere da gravi tempeste della loro coscienza, temendo, che non avendo semplicemente ed in verità deposte le inimicizie, così non obbediscano al comandamento di Dio. Quì adunque i Pastori spiegheranno, come le passioni ed inclinazioni della carne e dello Spirito sono contrarj; perchè la carne è inclinata alla vendetta: la ragione dello spirito è data al perdonare; e di quì tra di loro è un perpetuo tumulto, e rissa; per il che dimostreranno, che non si dee disperare della salute, sebbene gli appetiti della nostra corrotta natura reclamano e contrariano alla ragione, purchè lo spirito stia fermo nell'offizio suo, e nella volontà di rimettere l'ingiurie, ed amare il suo prossimo.

E perchè si trovano forse alcuni, i quali non potendo disporre ancora l'animo a far sì, che scordati delle ingiurie amino i loro nimici, onde spaventati non dicono nell'Orazione del Signore quella condizione, che di sopra abbiamo esposta; quì i Parochi addurranno due ragioni, per le quali gli rimovano da così dannoso errore. Prima diranno, che, qualunque Fedele fa questa Orazione, la fa in nome di tutta la Chiesa, nella quale è necessario che siano alcuni uomini giusti, e pii, i quali hanno ai loro debitori rilasciati quei debiti, dei quali quì si fa menzione. A questo si aggiugne, che, dimandando tal cosa a Dio, dimandiamo ancora tutto quello, che noi dobbiamo fare in cotal Petizione per impetrarla; perchè noi dimandiamo e 'l perdono de'peccati, ed il dono della vera Penitenza. Dimandiamo, che ci sia conceduta facoltà di un dolore interiore. Preghiamo di poter avere in orrore i peccati, e quelli confessare al Sacerdote in verità, e con divozione; e però essendo ancora necessario il perdonare a coloro, che ci hanno fatto qualche male, o dato qualche danno, quando noi preghiamo Dio che ci perdoni, preghiamo ancora, che ci dia facoltà di riconciliarci con quelli, che abbiamo in odio; e però debbono essere rimossi da tale opinione quelli, i quali son commossi da un vano e pravo timore di non rendersi con questa Orazione Dio più irato; e per lo contrario si debbono ancora esortare a frequentare l'uso di tale Orazione, per cui dimandino al Padre Dio, che loro conceda quell' animo, per il quale perdonino a quelli, che gli hanno offesi, ed amino gl'inimici loro. Ma acciocchè questa preghiera sia al tutto fruttuosa, primieramente in quella si dee porre questa cura, e questa considerazione, che noi supplichiamo Dio, e da lui dimandiamo perdono, il quale non si dà se non a colui,

che

che si pente; per la qual cosa ci bisogna essere ripieni di quella carità, e pietà, la quale si richiede che abbiano tutti quelli, che si pentono, e che a quelli massimamente conviene con le lagrime purgare i proprj peccati e sceleratezze: le quali debbono considerare, come se le avessero avanti agli occhi. Con questa cogitazione dee essere congiunta la cautela di fuggire per l'avvenire tutte quelle cose, nelle quali è stata qualche occasione di peccare, e che ci potrebbono dare qualche occasione di offendere il nostro Padre Dio. In questi pensieri si ritrovava Davidde quando diceva: Et peccatum meum contra me est semper: Ed il mio peccato mi è sempre innanzi agli occhi; ed altrove: Lavabo per singulas noctes lectum meum, & lacrymis meis stratum meum rigabo: Laverò ogni notte il mio letto, e con le lagrime righerò il luogo, dove io mi giaccio. Oltre di questo propongasi ciascheduno e consideri l'ardentissimo desiderio e fervore, che nell'Orazione avevano quelli, i quali da Dio con li lor preghi impetrarono il perdono dei loro peccati: siccome fu quel Publicano, il quale stando da lungi per la vergogna, e per il dolore, e tenendo fissi gli occhi a terra, solo si batteva il petto, dicendo quelle parole: Deus propitius esto mihi peccatori: Dio, sii propizio a me peccatore. Come fu ancora quella donna peccatrice, la quale stando dietro al Signor nostro Gesù Cristo, quei piedi, che ella con le lagrime avea lavati, con li suoi capelli asciugando baciava. Come fu finalmente Pietro, Principe degli Apostoli, il quale uscito fuora pianse amaramente. Dipoi si dee ben considerare, che quanto gli uomini sono più deboli, ed infermi, e più inclinati alle infermità dell'anima, che sono i peccati, tanto hanno bisogno di più e di più spesse medicine. E sono i rimedj dell'anima inferma, la Penitenza, e l'Eucaristia. A queste adunque si applichi spesso il popolo fedele. Dipoi l'elemosina, siccome insegnano le sacre Lettere, è una medicina attissima a sanare l'infermità dell'anima. Onde quelli, che desiderano usar divotamente questa Orazione, quanto più possono ajutino i bisognosi: perchè, quanta forza ciò abbia allo scancellare le macchie de'peccati, n'è testimonio nel libro di Tobia il Santo Angelo del Signore Rafaele, il quale disse: Eleemosyna a morte liberat, & ipsa est, quæ purgat peccata, & facit invenire misericordiam, & vitam eternam: La elemosina libera da morte, ed essa è che purga i peccati, e fa trovare misericordia, e vita eterna. N'è testimonio Daniele, il quale così ammoniva il Re Nabuccodonosorre: Peccata tua eleemosynis redime,

Psal.50. & 6. *Luc.18. & 7.* *Tob.12.* *Dan.4.*

me, & iniquitates tuas misericordiis pauperum. Satisfà, e liberati dai tuoi peccati con la elemosina, e dalle tue iniquità con le misericordie che farai ai poveri. Ed è un'ottima donazione, ed un modo di fare misericordia perfettissimo, l'obblivione delle ingiurie, ed una buona volontà verso di quelli, i quali ti avessero offeso o nella tua roba, o nel tuo onore, o nel tuo corpo, o di qualcheduno de' tuoi. Qualunque adunque desidera, che Dio sia verso di lui misericordioso, all'istesso Dio doni tutte le sue inimicizie, e rimetta ogni cosa ed ogni offesa, e con ogni affetto di animo preghi per li suoi nimici, e cerchi ogni occasione di far loro servizio. Ma perchè tutta questa materia fu trattata, quando dichiarammo il luogo dell'omicidio, a quello rimettiamo i Parochi; i quali però concludano con questo fine questa Petizione, che niuna cosa è, o si può imaginare più ingiusta, che colui, che essendo con gli uomini duro ed ostinato, talchè non si mitiga con alcuno, vuole e dimanda che Dio sia verso di lui mansueto e benigno.

SESTA PETIZIONE.

ET NE NOS INDUCAS IN TENTATIONEM

E NON C'INDURRE IN TENTAZIONE.

Egli è cosa certa, poichè i figliuoli di Dio hanno impetrato il perdono dei loro peccati, quando accesi di desiderio di dare a Dio il vero culto e venerazione, solo bramano il celeste Regno, e facendo verso Dio tutti gli officj ed opere di pietà dipendono tutti dalla sua paterna volontà e provvidenza, che allora maggiormente l'avversario dell'uman genere ritrova contra di loro tutte le sue arti, e prepara tutte le sue machine, per le quali possano esser vinti ed espugnati i servi di Dio; talchè si dee dubitare, che essi mutati di parere non trabocchino di nuovo ne' peccati, e non diventino assai peggiori, che non erano prima. Dei quali poi si potrebbono giustamente dire quelle parole del Principe degli Apostoli: Melius erat illis, non cognoscere viam justitiæ, quam post agnitionem retrorsum converti ab eo, quod illis traditum est sancto mandato: Meglio era a quelli non conoscere la via della giustizia, che dopo l'averla conosciuta rivolgersi indietro da quel santo comandamento, che loro era stato dato. Per la qual cosa dal nostro Signore Gesù Cristo ci è stato il Precetto di questa Pe- *2.Pet.2.*

GG ti-

tizione, per la quale noi ogni giorno ci raccomandiamo a Dio, e dimandiamo la sua paterna cura, e 'l suo ajuto, non dubitando punto, che, s'egli avvenisse mai, che noi fossimo abbandonati dal divino patrocinio, subito presi, saremmo ritenuti nei lacci del nostro astutissimo nimico. Nè solo in questa regola di orare ci comandò, che domandassimo a Dio, che non patisse, che fossimo condotti nella tentazione, ma ancora in quelle parole, che disse ai sacri Apostoli, essendo già vicino alla morte, quando, avendo detto loro che erano mondi, gl'istruì che facessero questa opera dicendo: Orate, ut non intretis in tentationem: Orate, acciocchè non entriate in tentazione; la quale ammonizione essendo stata di nuovo replicata dal nostro Signore, pone ai Parochi un peso, ed un obbligo ad essere diligenti ad eccitare il popolo fedele al frequente uso di questa preghiera, acciocchè, essendo dal Diavolo nostro nemico ad ogni ora preparati agli uomini pericoli simili, potendo solo Dio discacciare da noi i Demonj, a lui dimandino continuamente: Ne nos inducas in tentationem: Non ci lasciar condurre in tentazione. Ed allora conoscerà il popolo fedele, quanto abbia bisogno di questo divino ajuto, quando si ricorderà della sua debolezza ed ignoranza, quando gli ritornerà a memoria quella sentenza di Cristo nostro Signore, che disse: Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma: Lo spirito è per certo pronto, ma la carne è inferma: quando gli verrà in mente, quanto gravi e pericolosi avvenimenti possano accadere all'uomo per impulso del Demonio, se non sono sostenuti dalla destra del divino ajuto. E qual più chiaro esempio si può ritrovare della umana infermità, che quello del sacro Coro degli Apostoli? i quali avendo prima tutti un grande animo, al primo terrore, che loro occorse, abbandonato il Salvatore si fuggirono? Avvengachè ancor più manifesto sia quello del Principe degli Apostoli: il quale avendo mostrato singolare amore ed ardore verso Cristo nostro Signore, quando poco avanti di se stesso fidatosi disse: Si oportuerit me mori tecum, non te negabo: Se mi bisognerà morir teco, non ti negherò: Subito sbigottito dalla voce di una feminuccia, con giuramento affermò di non conoscere pure il Signore: perchè in quella sua somma prontezza d'animo non gli corrispondevano le forze. Ora se uomini santissimi per fragilità dell'umana natura, nella quale si fidavano, peccarono sì gravemente; che non debbono temere gli altri, i quali dalla santità di quelli si trovano lontanissimi? Per la qual cosa proponga il Paroco al popolo fedele le bat-

Joan.13. *Matt.26.* *Matt.26.* *Matt.26.* *Matt.26.*

battaglie, e i pericoli, ne'quali ci ritroviamo di continovo, mentre che l'anima è in questo corpo mortale, essendo combattuti da tutte le parti dalla carne, dal Mondo, e da Satanasso. Quello, che possa in noi l'ira, e la cupidità, chi è che con suo gran danno non sia sforzato a provarlo? Chi è, che da sì fatti stimoli non sia offeso? Chi non sente queste punture? Chi non è acceso dalle loro ardenti faci? Sono per certo tanto varj i colpi, tanto diversi gli assalti, ch'egli è cosa difficilissima non ricevere qualche grave piaga. Ed oltre questi nimici, che abitano e vivono con esso noi, sono ancora quelli nostri nimici acerbissimi, dei quali è scritto: Non est nobis colluctatio adversus carnem, & sanguinem, sed adversus principes, & potestates, adversus mundi rectores tenebrarum harum, contra spiritualia nequitiæ in cælestibus: Non abbiamo a combattere contra la carne, e 'l sangue, ma contra i principi, e potestà, contra i rettori del Mondo di queste tenebre, contra i nimici spirituali pieni d'iniquità per privarci delle cose celesti. Perchè alle guerre interiori, che abbiamo, si aggiungono gl'impeti esteriori, e le impressioni dei Demonj, i quali ed apertamente ci percuotono, e per vie ascose penetrano nell'anime nostre: talchè a gran fatica da quelli ci possiamo guardare. Quelli dice l'Apostolo principi per la eccellenza della loro natura: (perchè per natura son superiori agli uomini, ed a tutte le altre cose create, e sensibili) e li chiama ancora potestà, perchè non solo la natura loro è superiore, ma ancora la potestà. E son nominati rettori del Mondo delle tenebre, perchè non reggono un Mondo chiaro e risplendente, cioè gli uomini buoni, e pii, ma uno oscuro e caliginoso, cioè quelli, i quali accecati dalle sporcizie e dalle tenebre di una trista e scelerata vita, si dilettano del Diavolo, che li conduce alle tenebre. Chiama ancora i Demonj nimici spirituali, pieni d'iniquità, perchè si trova la iniquità della carne e dello spirito: quella iniquità, che è detta carnale, accende l'appetito alle libidini, ed ai piaceri, i quali si comprendono con li sensi; le iniquità spirituali sono i mali desiderj, e le prave cupidità, che si appartengono alla superior parte dell'anima: le quali sono tanto peggiori delle altre, quanto la mente e la ragione è più alta e prestante, che non è la carne. E perchè questa iniquità di Satanasso principalmente risguarda a privarci della celeste eredità, però disse l'Apostolo: In cælestibus. Onde si può intendere, che grandi sono le forze de'nostri nimici, l'animo invitto, uno smisurato ed infinito odio verso di noi si può vedere,

Eph.6.

che fanno con esso noi una perpetua battaglia, talchè tra quelli e noi non può essere pace alcuna, nè tregua. Quanto ancora siano audaci, lo dichiara la voce istessa di Satanasso appresso il Profeta, il qual dice: In cælum conscendam: Io me ne andrò in Cielo. Nel Paradiso assalì i primi uomini: andò contra i Profeti: cercò di offendere gli Apostoli: acciocchè, siccome dice il Signore appresso l'Evangelista, li crivellasse, come si fa il frumento. E finalmente non ebbe rispetto di andare alla presenza di Cristo nostro Signore. Il perchè Pietro Apostolo espresse la sua insaziabile cupidità, e la sua grandissima diligenza, quando disse: Adversarius vester diabolus tanquam leo rugiens circuit, quærens quem devoret: Il Diavolo, vostro avversario, come un leone ruggiente si aggira, cercando chi possa divorare. Quantunque non Satanasso solo tenta gli uomini, ma alle volte molti Demonj insieme fanno impeto contra un uomo solo. Il che confessò quel Demonio, il quale dimandato da Cristo Signor nostro, che nome fosse il suo, rispose: Legio mihi nomen est: Il mio nome è legione: cioè, una moltitudine di Demonj, la quale affliggeva quell'infelice, e misero. E di quell'altro è scritto: Assumit septem alios spiritus secum, nequiores se, & intrantes habitant ibi: Prende seco sett'altri spiriti, più scelerati di lui, ed entrando abitano quivi.

Isa.14. *Luc.22.* *1.Pet.5.* *Mar.5.* *Luc.3.* *Matt.12.*

Molti sono, i quali, perciocche in loro non provano, nè sentono gl'impulsi, e gl'impeti dei Demonj, pensano che questa cosa non sia vera. Questi tali, non è maraviglia, che dai Demonj non siano combattuti; poichè spontaneamente a loro si sono donati, nè si trova in questi pietà, non carità, non virtù alcuna, degna di un uomo Cristiano: onde avviene, che questi siano tutti in potenza del Diavolo, nè bisogna, per farli cadere, che usi tentazione alcuna, negli animi de'quali si dimora, siccome essi vogliono. Ma quelli, che si sono dedicati a Dio, facendo in terra una vita celeste, questi più degli altri sono combattuti dagli assalti di Satanasso: questi crudelissimamente ha in odio: a questi ad ogni momento di tempo tende insidie; è piena l'istoria della Sacra Scrittura di uomini santi, i quali quantunque avessero l'animo fermo e deliberato di perseverare nel bene operare, nondimeno o per forza, o con frode ha finalmente pervertiti. Adamo, Davidde, Salomone, ed altri, i quali sarebbe difficile a numerare, provarono i violenti impeti, e le sagaci astuzie del Demonio, al quale non si può resistere con consiglio, o con forza umana. Chi sarà dunque, che si tenga sicuro, fidato nel propio ajuto? E però di-

divotamente ed in verità si dee da Dio dimandare, che non ci lasci tentare sopra quello, che noi possiamo, ma che faccia ancora, che della tentazione caviamo utile, col far che noi la possiamo sostenere. E quì i Fedeli debbono essere confermati, ed esortati, se alcuni fossero, che per debolezza di animo, ovvero per non conoscere bene quello, che importa questa cosa, temessero la violenza dei Demonj, sentendosi agitati e sbattuti dalle tempeste delle tentazioni se ne rifuggano in questo porto della Orazione. Perocchè Satanasso con tutta la sua forza, e pertinacia, e col capitale odio, che ha verso il genere umano, non può quanto, nè quanto lungamente vorrebbe, tentarci, o molestarci; ma ogni sua potestà è governata dal cenno, e permissione di Dio. E' notissimo l'esempio di Giobbe; del quale Satanasso non avrebbe pur tocco cosa alcuna, se al Diavolo non avesse detto Dio; Ecco, che tutto quello, che ha, è in mano tua; e poi per lo contrario, se non avesse soggiunto il Signore; Solo ti proibisco, che nella sua persona non adoperi la tua forza; ad un sol colpo del Diavolo subito egli con le sue ricchezze, e con li suoi figliuoli sarebbe ito in ruina. E' talmente legata la forza dei Diavoli, che non avrebbono pur potuto entrare in quei porci, dei quali scrivono gli Evangelisti, se Dio non lo avesse loro permesso.

Job.1.

Matt.8. *Mar.5.* *Luc.8.*

Ma, per intendere bene la forza ed efficacia di questa Petizione, bisogna dire quello, che quì significhi, Tentazione; e quello, che voglia dire, essere indotto in tentazione. Tentare, adunque vuol dire, far prova ed esperienza di colui, che è tentato, acciocchè da lui cavando quello, che desideriamo sapere, in tal modo intendiamo il vero; il qual modo di tentare non può cadere in Dio. Perchè qual cosa è, che Dio non sappia? e però disse l'Apostolo: Omnia nuda & aperta sunt oculis ejus: Tutte le cose agli occhi suoi sono nude, ed aperte. Un'altra sorte di tentare si ritrova: e questa è, quando facendoci dalla lunga sogliamo investigare una cosa diversa da quella, che dimostriamo voler fare con le parole. E questo si può fare in buona ed in mala parte. In buona parte si fa, quando in tal modo si viene a tentare la virtù di qualcheduno, acciocchè così conosciutasi, ed intesasi, quel tale ne riceva comodo, ed onore, e l'esempio suo sia proposto agli altri per essere imitato: e finalmente, acciocchè per quello tutti siano eccitati e mossi a lodar Dio; e questo modo di tentare solo conviene a Dio. L'esempio di questa tentazione è nel Deuteronomio, dove si legge: Tentat vos Dominus Deus vester, ut palam fiat, u-

Hebr.4.

Deut.19.

trum diligatis Deum, an non: Vi tenta Dio, acciocchè si manifesti, se voi amate Dio, o nò. Nel qual modo si dice ancora che Dio tenta i suoi, quando con carestia, o infermità, o con altre sorti di calamità gli travaglia; il che fa per provare la pazienza loro, acciocchè così siano esempio agli altri, qual debba essere l'offizio e'l debito del Cristiano. In questo modo leggiamo essere stato tentato Abramo, che immolasse il figliuolo; per il qual fatto, fu un'esempio singolare di obbedienza, e di pazienza, del qual gli uomini in sempiterno si avessero a ricordare. Per la medesima cagione fu detto a Tobia: Quia acceptus eras Deo, necesse fuit, ut tentatio probaret te: Perchè tu eri accetto a Dio, fu necessario, che la tentazione ti provasse. Sono gli uomini tentati in mala parte, quando sono spinti al peccato, o alla rovina loro; e questo è propio offizio del Diavolo: perchè egli tenta gli uomini con animo d'ingannargli e farli precipitare: e per questo è nelle sacre Lettere detto Tentatore. Ed in queste tentazioni ora con stimuli interiori pungendoci, e percotendoci, usa per sue ministre le passioni ed i movimenti dell'anima nostra; ora sbattendoci, ed agitandoci esteriormente, usa le cose esterne, o le prospere per farci insuperbire, o le avverse per farci disperare: alle volte usa alcuni uomini pessimi per suoi esploratori, e satelliti e principalmente gli eretici, i quali sedendo nella Cattedra della pestilenza vanno spargendo semi mortiferi di male dottrine, acciocchè così quelli, i quali non fanno differenza alcuna tra le virtù, e i vizj, e non conoscono questi da quelle, uomini per loro stessi inclinati al male, mentre che in tal modo vacillano e minacciano ruina, gli faccia precipitare. E diciamo essere indotti in tentazione, quando noi cediamo alle tentazioni, e ci lasciamo da quelle vincere. Ed in due modi siamo indotti in tentazione, prima quando rimossi dallo stato nostro trabocchiamo in quel male, nel quale qualcheduno ci ha sospinti tentandoci; ed in cotal modo niuno è indotto in tentazione da Dio; perocchè Dio non è ad alcuno autore del peccato: anzi che egli è, che odia tutti quelli, che operano le iniquità; e così si legge ancora appresso S. Giacomo: Nemo, cum tentatur, dicat, quoniam a Deo tentatur: Deus enim intentator malorum est: Niuno quando è tentato, dica essere tentato da Dio: perchè Dio non è tentatore de'mali. Si dice ancora, che colui c'induce in tentazione, il quale, sebbene egli non ci tenta, nè fa opera alcuna, acciocchè noi siamo tentati, nondimeno si dice costui tentare, perchè, potendo proibire, che ciò non avvenga, ovvero che dalle

Gen.22. *Tob.12.* *Matt.4.* *Psal.5.* *Jac.1.*

le tentazioni non siamo superati, non l'impedisce. In questo modo lascia Dio che siano tentati gli uomini giusti, e buoni, ma sostentandogli con la grazia, non gli abbandona. E'ben vero, che alle volte per giusto ed occulto giudizio di Dio, perchè così meritano le nostre scelleratezze essendo stati lasciati nelle propie nostre forze, cadiamo a terra. Si dice ancora, che Dio c'induce in tentazione, quando noi quei benefizj, che egli ci ha dati per salute nostra, usiamo male a nostra dannazione, e dissipiamo la ricchezza del nostro Padre, a guisa del prodigo figliuolo, vivendo lussuriosamente, e vogliamo satisfare a tutte le nostre cupidità; per il che noi possiamo dire quello, che l'Apostolo disse della legge: Inventum est mihi, mandatum, quod erat ad vitam, hoc esse ad mortem: Si è trovato, che quel comandamento, ch'era stato dato per darci la vita, ha operato la morte. Un esempio molto a proposito di questa cosa è la Città di Gerusalemme: la quale, come testifica Ezechiele, Dio avea arricchita di ogni sorte di ornamenti: talchè Dio per bocca di quel Profeta disse; Perfecta eras in decore meo, quem posueram super te: Tu eri perfetta nell'ornamento mio, che io avea posto sopra di te. E nondimeno quella Città, colma e ripiena di beni divini, non solo non usò quei benefizj per acquistarsi la beatitudine, per cagion della quale gli avea ricevuti, in tal modo a Dio mostrandosi grata, che di lei era stato tanto amorevole, ma ingratissima, deposta ogni speranza, che verso il suo Padre Dio dovea avere nel ripensare solo ai celesti frutti, si godeva lussuriosamente e dissolutamente l'abbondanza delle cose terrene, che avea presenti; la qual cosa Ezechiele nel medesimo capitolo trattò con molte parole: Per il che sono nel medesimo modo ingrati verso Dio quegli uomini, i quali quella abbondante materia, che Dio ha conceduta loro di operar bene, per permissione sua rivolgono ai peccati. Ma quì bisogna considerare diligentemente questo costume della divina Scrittura: la quale alle volte con alcune parole significa la permissione di Dio: le quali se propiamente son prese, pare che ci manifestino una azione in Dio. E che sia il vero, nell'Esodo si legge: Indurabo cor Pharaonis: Indurerò il cuore di Faraone. Ed appresso Isaia: Excæca cor populi hujus; Accieca il cuor di questo popolo. Ed ai Romani scrisse l'Apostolo; Tradidit illos Deus in passiones ignominiæ, & in reprobum sensum; Dio gli diede in preda alle passioni ignominiose, e ad un senso reprobo. Nei quali luoghi, ed altri simili, si dee intendere, che tal cosa non è stata al tutto fatta da

Luc.15. *Rom.7.* *Ezech.16.* *Exod 4.* *Isa.6.* *Rom.1.*

Dio, ma solamente permessa. Tra tutte queste cose non sarà difficile a saper quello, che in questa parte dell'Orazione noi dimandiamo; perchè noi non preghiamo di non essere in modo alcuno tentati, essendo la vita degli uomini una tentazione sopra la terra. Ed è la tentazione utile e fruttuosa all'uomo; perchè nelle tentazioni noi conosciamo noi stessi, cioè le forze nostre, e però ci umiliamo ancora sotto la potente mano di Dio, e virilmente combattendo aspettiamo la immarcescibile corona della gloria. Perchè e colui, che combatte nell'agone, non è coronato, se legittimamente non avrà combattuto. E siccome disse S. Giacomo; Beatus vir, qui suffert tentationem; quoniam, cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus diligentibus se; Beato quell'uomo, che soffre le tentazioni; perchè, poichè sarà stato provato, riceverà la corona della vita, la quale Dio ha promesso a quelli, che l'amano. E se pure alle volte gl'inimici nostri con le tentazioni ci premono, ci sarà grande allegerimento, se penseremo, che abbiamo per nostro adjutore un Pontefice, il quale può compatire le nostre infermità, che è stato tentato in ogni cosa. Che adunque quì dimandiamo? Acciocchè non dal divino ajuto abbandonati, ovvero ingannati acconsentiamo alle tentazioni, ovvero dalle medesime sbattuti ed afflitti non cediamo loro; preghiamo, che la grazia di Dio ci sia conceduta, e presente, la quale, quando le propie nostre forze ci mancheranno, in tanti mali ci ricrei e conforti. Per la qual cosa dobbiamo e generalmente dimandare l'ajuto di Dio in tutte le tentazioni; e nominatamente, quando siamo afflitti dalle tentazioni particolari, ci bisogna rifuggire all'Orazione. Il che leggiamo essere stato fatto da Davidde quasi in ogni sorte di tentazione; perchè nella tentazione della bugia così pregava il Signore; Ne auferas de ore meo verbum veritatis usquequaque: Non torre dalla bocca mia le parole della verità per alcun tempo. Nella tentazione dell'avarizia pregava in questo modo: Inclina cor meum in testimonia tua, & non in avaritiam: Inclina il cuor mio nei tuoi testimonj, e non nell'avarizia. Nelle tentazioni delle cose vane di questa vita, e delle lusinghe della cupidità usava queste parole: Averte oculos meos, ne videant vanitatem: Rivolgi gli occhi miei, che non veggano la vanità. Dimandiamo adunque di non obbedire alle cupidità, e che nel sostenere le tentazioni non ci manchino le forze, e non ci superino le fatiche, e che non ci partiamo, e non traviamo dalla via del Signore; che così nelle avversità, come nelle pro-

2.Tim.2. Jac.1. Heb.4. Psal.118. Psal.118. Psal.118.

prosperità serviamo e manteniamo la moderanza e costanza dell'animo; e che Dio non lasci parte alcuna di noi, che sia abbandonata e priva della sua tutela. Dimandiamo finalmente, che conculchi ed opprima Satanasso sotto i nostri piedi. *Rom.1*

Resta ora, che il Paroco esorti il popolo fedele a quelle cose, le quali in questa Orazione massimamente fa bisogno considerare, e meditare; nella quale questo sarà un'ottimo modo, se, conoscendo noi quanta sia la infermità degli uomini, non ci fideremo punto nelle forze nostre: e così collocata ogni speranza della nostra salute nella benignità di Dio, nel suo ajuto fidati, ancorchè ci ritroviamo in grandissimi pericoli, avremo però l'animo grande e franco, e massime ripensando quanti di quelli, che hanno avuto tale speranza, e tale animo, Dio abbia liberati dalle aperte fauci di Satanasso. Or non è egli vero, che Giuseppe, circondato d'ogni intorno dalle ardenti faci della infuriata donna, da un sommo pericolo liberato inalzò ad una somma gloria? Non conservò egli libera Susanna, oppugnata dai ministri di Satanasso, allora che era già più che mai vicina ad essere uccisa per le ingiuste e nefande sentenze? E che maraviglia, poichè il suo cuore, come dice la Scrittura, avea fiducia nel Signore? E' molto celebrata la lode, e la gloria di Giobbe, il quale trionfò del Mondo, della carne, e di Satanasso. Molti sono gli esempj simili, per li quali il Paroco diligentemente dovrà esortare il popolo fedele a questa cotale speranza, e fiducia. Ripensino ancora i Fedeli, qual guida e capitano abbiano nelle tentazioni de'loro nimici: certo, che hanno Cristo nostro Signore, il quale riportò sì gloriosa vittoria da cotale combattimento. Egli fu, che vinse il Diavolo; egli è quel più valoroso, che sopravvenendo superò quel forte armato, il quale ancora spogliò delle sue armi, e privò delle sue spoglie. Della sua vittoria, che riportò del Mondo, si legge appresso S. Giovanni: Confidite, ego vici Mundum: Confidatevi, che io ho vinto il Mondo. E nell'Apocalisse è scritto, che egli è il leone vincitore, e che vincitore è uscito fuori per vincere: perchè nella sua vittoria diede ancora ai suoi devoti e cultori facoltà di vincere. L'Epistola, che l'Apostolo scrive agli Ebrei, è piena delle vittorie d'uomini santi, i quali per fede hanno vinto i regni, hanno serrate le bocche de'leoni, e le altre cose, che quivi seguono. Da queste cose, che in tal modo leggiamo essere state operate, veniamo in considerazione di quelle vittorie, le quali ogni giorno gli uomini di fede, di speranza, e di ca-

Gen.39. & 41. *Dan.13.* *Luc.11.* *Joan.16.* *Apoc.5. & 6.* *Heb 11.*

carità ripieni, riportano dalle guerre così interne, come esterne, che loro fanno i demonj: le quali sono tante, e così notabili, che, se si potessero vedere con gli occhi, noi giudicheremmo, che niente ci avvenisse più spesso, e con maggior gloria nostra. Della vittoria di questi nostri nimici, così scrisse S. Giovanni: Scribo vobis juvenes, quoniam fortes estis, & verbum Dei manet in vobis, & vicistis malignum: Scrivo a voi giovani, perchè voi siete forti, e la parola di Dio resta in voi, ed avete vinto il maligno. E si vince Satanasso non con l'ozio, col sonno, col vino, con li conviti, e con le libidini, ma con l'Orazione, con le fatiche, con le astinenze, con la costanza, con la continenza, e castità. Vigilate, & orate, disse il Signore, ut non intretis in tentationem: Vigilate, ed orate, acciocchè non entriate in tentazione. Quelli, che usano sì fatte armi in quella battaglia, sbaragliano e rompono gli avversarj; perchè il Diavolo fugge da coloro, che gli fanno resistenza.

1.Joan.2. *Matt.26.* *Jac.4.*

Nondimeno in queste vittorie degli uomini santi, delle quali abbiamo parlato, niuno sia, che si compiaccia; niuno insolentemente s'insuperbisca, o si vanti, talchè confidi con le sue forze poter sostenere le nemiche tentazioni, ed impeti dei Demonj. Non può far questo la nostra natura, e la umana debolezza. Le forze, con le quali atterriamo i ministri di Satanasso, ci son concedute da Dio, il quale è quelli, che fa le nostre braccia forti a guisa di un'arco di rame: per benefizio del quale l'arco de'forti è stato superato, e gl''infermi sono stati cinti di gagliardia: il quale a noi dà la protezione della salute: la cui destra è quella, che ci piglia e sostiene, che insegna alle mani nostre a guerreggiare, ed alle nostre dita a combattere: sicchè a un solo Dio per la vittoria dobbiamo essere obbligati, ed a lui rendere grazie: il qual solo se avremo per difensore, e per guida, possiamo essere vincitori; il che fece l'Apostolo; e però disse: Deo autem gratias, qui dedit nobis victoriam per Dominum nostrum Jesum Christum: Grazie rendiamo a Dio, il quale ci ha dato vittoria per mezzo del nostro Signore Gesù Cristo. Il medesimo Cristo, autore della nostra vittoria, ci manifesta quella celeste voce nell'Apocalisse, che disse: Facta est salus, & virtus, & regnum Dei nostri, & potestas Christi ejus, quia projectus est accusator fratrum nostrorum, & ipsi vicerunt eum propter sanguinem Agni: E' fatta la salute, e la virtù, ed il regno del nostro Dio, e la potestà del suo Cristo: perchè è stato discacciato l'accusatore de'nostri fratelli,

1.Reg.2. *Psal.17.* *1.Cor.15.* *Apoc.12.*

li, ed essi l'hanno superato per il sangue dell'Agnello. Il medesimo libro testifica la vittoria, che il Signor nostro Gesù Cristo portò del Mondo, e della carne, in quel luogo, dove dice: Hi cum Agno pugnabunt, & Agnus vincet eos: Questi combatteranno con l'Agnello, e l'Agnello vincerà. Queste cose bastino, quanto alla causa, ed al modo di vincere. Le quali cose poichè saranno esposte, proporranno i Parochi al popolo fedele, come da Dio sono preparate le corone, ed ai vincitori è constituita una grandezza sempiterna di premj: de' quali potranno addurre divini testimonj, pur tratti dal medesimo libro dell'Apocalisse, dove si legge: Qui vicerit, non lædetur a morte secunda: Chi vincerà, non sarà offeso dalla seconda morte. Ed in un'altro luogo: Qui vicerit, sic vestietur vestimentis albis, & non delebo nomen ejus de libro vitæ: Chi vincerà, in tal modo sarà vestito di vestimenti bianchi, e non scancellerò il suo nome dal libro della vita. E poi: Confitebor nomen ejus coram Patre meo, & coram Angelis ejus: Confesserò il suo nome avanti al Padre mio, ed avanti agli Angeli suoi. E poco dopo l'istesso Dio e Signor nostro così parla a Giovanni: Qui vicerit, faciam illum columnam in templo Dei mei, & foras non egredietur amplius: Chi vincerà, lo farò una colonna nel tempio del mio Dio, e più non uscirà fuori. E poi dice: Qui vicerit, dabo ei sedere mecum in throno meo: sicut & ego vici, & sedi cum Patre meo in throno ejus: Chi vincerà, gli concederò seder meco nel mio trono, siccome io vinsi, e sedetti col mio Padre nel suo trono. Finalmente, poichè ebbe dichiarata la gloria de'Santi e quella perpetua moltitudine e copia di beni, dei quali goderanno in Cielo, soggiunse: Qui vicerit, possidebit hæc: Chi vincerà, possederà questi beni.

Apoc. 17. *Apoc.* 2. & 3. *Apoc.* 3. *Apoc.* 21.

SED LIBERA NOS A MALO.

MA LIBERA NOI DAL MALE.

Questa ultima Petizione si può agguagliare a tutte le altre, con la quale il Figliuolo di Dio conchiuse questa divina Orazione: di cui ancora volendo mostrare la virtù, ed efficacia, usò questo modo di parlare, allora quando, dovendosi partire di vita, pregava il suo Padre Dio per la salute degli uomini: onde disse: Rogo, ut serves eos a malo; Io ti prego, che tu li conservi dal male. Questa formula di Orazione adunque, la quale e per comanda-

Joan. 17.

damento ci diede, e confermò col suo esempio, come con un compendio ha in brevità raccolto la forza e la proprietà delle altre Petizioni; perocchè, poichè noi averemo impetrato quello, che si contiene in questa preghiera, secondo che vuole S. Cipriano, niente più ci resta da dimandare: avvengachè quì una volta dimandiamo, che Dio ci guardi dal male: il che impetrando, siamo sicuri contra tutte quelle cose, che il Diavolo e 'l Mondo vanno machinando. Per il che, essendo questa Petizione di tanta importanza, di quanta abbiamo detto, doverà il Paroco mettere una somma diligenza nello spiegarla ai Fedeli. E son differenti tra di loro questa Petizione, e quella, che s'è detta di sopra di questa: che per quella dimandiamo la liberazione della colpa, e per questa della pena. E non ha bisogno omai più il popolo fedele, che gli sia detto, quanto egli sia oppresso da incomodi e calamità, e quanto abbia bisogno del celeste ajuto; perchè a quante, e quanto gravi miserie sia soggetta la vita degli uomini, oltre che così i sacri come i profani Scrittori hanno copiosissimamente trattato di questa materia, non è quasi alcuno, che non lo sappia e per pruova, e per esperienza di se, e di altri; perocchè ciascheduno crede esser vero quello, che già lasciò scritto Giobbe, esempio di pazienza: Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, repletur multis miseriis: qui quasi flos egreditur, & conteritur; & fugit velut umbra, & numquam in eodem statu permanet: L'uomo nato di donna, il qual vive un breve tempo, è ripieno di molte miserie, il quale come un fiore spunta fuori, e si logora presto, e fugge a guisa di un'ombra, nè mai nel medesimo stato si mantiene. E che mai non passi pure un giorno, nel quale non si possa considerare e notare qualche sua propria miseria, o incomodo: ce ne fa testimonianza quella voce di Cristo nostro Signore: Sufficit diei malitia sua. Basta al giorno la sua malizia. Avvengachè la condizione dell'umana natura ci manifesti e dichiari quella ammonizione, che Cristo nostro Signore ci fece, per la quale c'insegnò, che era di bisogno prendere ogni giorno la sua croce, e seguitare lui. Siccome adunque ciascheduno ben si accorge, quanto sia faticosa e pericolosa questa nostra vita: così agevolmente si persuaderà al popolo fedele, che da Dio si dee dimandare la liberazione di tutti i mali, massimamente che per niuna cosa più sono gli uomini indotti ad orare, che per cupidità, e per isperanza di esser liberi da quegl'incomodi, dai quali sono oppressi, ovvero che loro siano per venire adosso; imperocchè negli animi de-

Job.14.

Matt.6.

Luc.9.

degli uomini è inserta questa proprietà, che ritrovandosi nei mali, subito se ne ricorrono all'ajuto di Dio; sopra la qual cosa si legge: Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine: Riempi le facce loro d'ignomìnia, e cercheranno il tuo nome o Signore. Ma se gli uomini quasi per loro stessi se ne vanno nei pericoli, e calamità ad invocar Dio, certo è che da quelli, alla cui fede e prudenza è stata commessa la loro salute, debbono essere massimamente insegnati, come tal cosa rettamente possano fare. Perocchè non mancano di quelli, i quali contra il comandamento del Signor nostro Cristo usano nell'Orazione un ordine contrario e prepostero; perchè quelli, che ci ha comandato, che nel giorno della tribulazione ce ne ricorressimo a lui, il medesimo ci ha ordinato e prefisso l'ordine dell'Orazione: il qual volle, che, prima che lo pregassimo che ci liberasse dal male, dimandassimo che fosse santificato il nome di Dio, e che venisse il suo regno e chiedessimo quell'altre cose per le quali quasi come per gradi si pervenisse a questo luogo. Ma sono alcuni, che se loro duole il capo, un fianco, un piede, se loro va male la roba, se dai loro nimici temono o minacce, o pericoli, nella fame, nella guerra, nella peste, lasciati indietro quei gradi della Orazione del Signore che son posti nel mezzo, solo dimandano di esser liberi da quei mali. Alla qual consuetudine repugna ancora il comandamento dell'istesso Signor nostro Cristo, per il quale ci dice: Quærite primum regnum Dei: Cercate prima il regno di Dio. Sicchè quelli, i quali rettamente fanno le loro Orazioni, quando pregano di esser liberi, tutto questo riferiscono a gloria di Dio. Così Davidde a quella preghiera, che fece: Domine ne in furore tuo arguas me: Signore non mi riprendere nel tuo furore: soggiunse la ragione, per la quale mostrò lui essere desiderosissimo della gloria di Dio: onde disse: Quia non est in morte, qui memor sit tui: in inferno autem quis confitebitur tibi? Perchè nella morte non è, chi si ricordi di te: e nell'inferno chi ti loderà? Il medesimo ancora, pregando Dio che gli facesse misericordia, soggiunse quelle parole: Docebo iniquos vias tuas, & impii ad te convertentur: Io insegnerò agl'iniqui le tue vie, e gli empj a te si convertiranno. A questo salutifero modo di orare, ed all'esempio del Profeta debbono essere eccitati i fedeli uditori, ed insieme essere ammaestrati, quanta differenza sia, tra le Orazioni degl' infedeli, e degli uomini Cristiani. Dimandano istantemente quelli ancora da Dio, di poter essere liberi e risanare dalle infermità, dal-

Psal. 82. *Matt. 6.* *Psal. 6.* *Psal. 50.*

dalle ferite,e che ſia loro conceduto di uſcire dagl'imminenti mali: ma pongono però la principale ſperanza di ottenere quella liberazione nei rimedj,che ſono ſtati ritrovati o dalla natura,o dall'induſtria degli uomini. E quel che è peggio, ogni medicamento, che ſia lor dato da qualſivoglia perſona, ancora che foſſe compoſto con incanto, o malie, o per opera dei demonj, ſenza religione alcuna ſe gli applicano, purchè ſia loro dimoſtrata qualche ſperanza di ſanità. Aſſai diverſo è il procedere de'Criſtiani, i quali e nelle infermità, ed in tutte le coſe avverſe ogni loro rifugio ed ajuto della loro ſalute pongono in Dio, e quel ſolo confeſſano ed onorano per autore di ogni bene, e per loro liberatore: e quella virtù, che per dare la ſanità ſi ritrova nei rimedj naturali, ſanno per certo eſſere loro ſtata conceduta da Dio: e giudicano che tanto debbono giovare agl'infermi, quanto vorrà l'iſteſſo Dio; perchè da Dio è ſtata data all'umana generazione la medicina, per la quale ſanaſſe le infermità; e di quì nacque quella voce dell'Eccleſiaſtico. Altiſſimus creavit de terra medicamenta, & vir prudens non abhorrebit illa: L'altiſſimo della terra ha creato i medicamenti, e l'uomo prudente non gli ſchiferà. Quelli adunque, i quali hanno dato il nome a Criſto, ed a lui ſi ſono obbligati, non pongono ogni ſperanza di ricuperare la ſanità, in quei rimedj, ma ſi confidano maſſimamente in Dio, autore della medicina. Per il che ſono ancora nelle ſacre Lettere ripreſi quelli, i quali per fiducia, che hanno nella medicina, non ricercano da Dio ajuto alcuno: anzi che, quelli che vivono ſecondo le divine Leggi, ſi aſtengono da tutti quei rimedj, i quali non è certo eſſere ſtati trovati da Dio: e ſebbene aveſſero una certa ſperanza di ſanità, ſe gli uſaſſero, nondimeno da quelli ſi guardano, come ſe foſſero incanti, o artifizj dei demonj; e biſogna eſortare i Fedeli, che vogliano fidarſi in Dio; perchè per queſto ci comandò il beneficentiſſimo Signore, che noi dimandaſſimo la liberazione dei mali, acciocchè conſiderando noi, che egli ce l'ha comandato, in quello poneſſimo ogni noſtra ſperanza d'impetrare.Molti eſempj di queſta coſa ſono nelle ſacre Lettere, acciocchè quelli, che per le ragioni poco ſi poſſono perſuadere a ſperar bene, per la moltitudine degli eſempj ſiano forzati a confidare. Abramo, Giobbe, Lot, Giuſeppe, Davidde ſono negli occhi di ciaſcuno, teſtimonj efficaciſſimi della divina benignità. Le ſacre Lettere del nuovo Teſtamento ne numerano tanti di quelli, che da grandiſſimi pericoli ſono ſtati liberati per l'efficacia di una divota Orazione, che la co-

Eccl. 38.

cosa non ha bisogno di far memoria di tali esempj; solamente adunque saremo contenti di una autorità e sentenza del Profeta; la quale è tale, che è potente a confermare ciascheduno, quantunque infermo, e debole. Disse adunque: Clamaverunt justi, & Dominus exaudivit eos, & ex omnibus tribulationibus eorum liberavit eos: Gridarono i giusti, e 'l Signore gli esaudì e li liberò da tutte le loro tribulazioni. *Psal.33.*

Segue ora, che diciamo, qual sia la virtù, ed efficacia, e natura di questa Petizione, acciocchè i Fedeli intendano, che noi in questo luogo non dimandiamo di essere al tutto liberati dai mali; perchè sono alcuni, che sono comunemente giudicati mali, i quali più sono giovevoli a coloro, che li patiscono, siccome fu quello stimolo, il quale era dato all'Apostolo, acciocchè con l'ajuto della divina grazia si facesse perfetta nell'infermità la sua virtù. Questa loro virtù, ed efficacia essendo conosciuta, non solo i giusti non dimandano a Dio, che siano loro tolti i mali, ma sentono in essi un sommo diletto e giocondità. E però solo preghiamo di essere liberi da quei mali, i quali non possono arrecare all'anima utilità alcuna: gli altri in verun modo non vogliamo che ci siano levati, purchè da quelli ci venga qualche salutifero frutto. Questa forza ha adunque questa Orazione, della quale si tratta, che noi dal peccato liberati, siamo ancora liberati dal pericolo della tentazione, dagl'interiori ed esteriori mali; cioè, che noi siamo sicuri dall'acqua, dal fuoco, dalla saetta; che la grandine non nuoca alle biade; che non siamo molestati da carestia, da sedizioni, da guerre. Dimandiamo a Dio, che rimova da noi le infermità, la peste, le ruine, la cattività, le prigioni, l'esilio, i tradimenti, le insidie, e tutti gli altri così fatti incomodi, dai quali suole l'umana vita essere massimamente spaventata, ed oppressa: finalmente, che ci tolga tutte le cagioni de' peccati e scelleratezze. Nè solo preghiamo, che Dio ci liberi da questi, che son mali per comune consenso di tutti gli uomini, ma ancora da quelli, che quasi tutti confessano esser beni, come sono le ricchezze, gli onori, la sanità, la gagliardia, questa istessa vita: dimandiamo dico, che non ci si rivoltino a male, e dannazione dell'anima nostra. Preghiamo ancora Dio di non essere oppressi da una subita e repentina morte, di non provocare contra di noi l'ira di Dio, di non avere a patire quei supplizj, che ai rei sono apparecchiati; di non essere tormentati dal fuoco del Purgatorio, dal quale piamente e santamente preghiamo *2.Cor.12.*

che

che gli altri siano liberati. Questa Petizione e nella Messa e nelle Letanie così interpreta la Chiesa, cioè che con quella noi preghiamo Dio, che ci liberi dai mali passati, presenti, e futuri.

E si dee avvertire, che non ci libera dai mali la benignità di Dio in un modo solo; perciocchè proibisce,che non ci vengano addosso quelle calamità, che già ci soprastanno, nel modo che leggiamo che quel gran Giacobbe fu liberato dai nimici, i quali contra di lui aveva concitati la strage dei Sichimiti: e però si legge: *Gen.35.* Terror Dei invasit omnes per circuitum civitates, & non sunt ausi persequi recedentes: Il terror di Dio, entrò in tutte le circonvicine Città, e non ebbero ardire di seguitarli nella partita loro. E certamente che tutti i beati, i quali con Cristo regnano in Cielo, per ajuto di Dio sono liberati da tutti i mali: ma noi, che ci ritroviamo in questo pellegrinaggio, non vuole che siamo sciolti da tutti gl'incomodi, ma da alcuni ci libera, ed in alcuni ci lascia. Sono ancora a guisa di una liberazione di tutti i mali quelle consolazioni, che Dio alle volte porge a coloro, che sono oppressi dalle cose avverse. Con queste si consolava il Profeta quando diceva *Psal.93.* quelle parole: Secundum multitudinem dolorum meorum consolationes tuæ lætificaverunt animam meam: Secondo che sono stati assai i dolori, che ho avuti nel cuor mio, così le tue consolazioni hanno rallegrato l'anima mia. Ancora Dio libera gli uomini dai mali, quando essendo condotti in qualche gran pericolo, li conser- *Dan.3. & 6.* va integri, e salvi; il che leggiamo essere avvenuto a quelli tre fanciulli, che furono gettati nella fornace ardente; E a Daniele, il quale non offesero punto i leoni, siccome i fanciulli ancora non furono violati dalla fiamma.

Ancora è detto specialmente malo il Demonio, secondo che vogliono Basilio Magno, il Grisostomo, ed Agostino: e questo, perchè è stato autore della colpa dell'uomo, cioè di ogni sua sceleratezza, e peccato; il quale ancora usa Dio per ministro nel castigare gli uomini scelerati, e peccatori. Perocchè Dio è quelli, che dà agli uomini tutto quel male, il quale patiscono per cagione de'loro peccati. E questo significano le sacre Lettere, quando di- *Amos 3.* cono: Si erit malum in civitate, quod Dominus non fecerit? Sarà mai male alcuno nella Città, che non abbia fatto il Signore? *Isa.45.* Ed ancora: Ego Dominus, & non est alter, formans lucem, & creans tenebras, faciens pacem, & creans malum: Io sono il Signore, e non altri, che formo la luce, e creo le tenebre, che fo

la pace, e produco il male. E'detto ancora il Demonio malo, perchè, quantunque noi non l'abbiamo mai offeso, nondimeno egli fa contra di noi una perpetua guerra, e ci perseguita con un'odio capitale. E se a noi, che siamo armati di fede, e ricoperti d'innocenza, non può nuocere, nondimeno non si resta mai di tentarci con li mali esteriori, e di molestarci, ed affliggerci in qualunque modo: e per questo preghiamo Dio, che ci voglia liberare dal malo, cioè dal Demonio. E diciamo, Dal malo, e non dai mali, perchè tutti i mali, che ci son fatti dai nostri prossimi, li riceviamo dal Demonio, ed a lui sogliamo attribuirli, come a quello, che ne è autore, e che gli spinge a farli; e per questo ancora non dobbiamo adirarci contra i prossimi nostri: anzi che tutto l'odio e l'ira nostra dobbiamo rivolgere contra del Demonio, dal quale gli uomini son persuasi e spinti a fare le ingiurie. E però, se il prossimo tuo in qualche cosa ti avrà offeso, quando tu fai Orazione a Dio Padre, pregalo, che non solo liberi te dal male, cioè da quelle ingiurie: che dal tuo prossimo ti sono fatte, ma che ancora il tuo prossimo stesso liberi dalla mano del Diavolo, per impulso del quale gli uomini sono indotti a fare frodi.

Finalmente si dee sapere, che se nelle nostre Orazioni, e voti che facciamo a Dio, non siamo liberati dai mali, dobbiamo però con pazienza sopportare le cose, che ci premono, rendendoci certi, che piace alla divina majestà, che noi tali cose tolleriamo pazientemente. Per la qual cosa non ci conviene sdegnarci, o dolerci punto, che Dio non esaudisca le nostre preghiere: ma tutto quello, che c'interviene, bisogna riferire alla sua volontà, ed al suo comandamento, giudicando quello esserci utile, e salutifero, che a Dio piace che così sia, e non quello, che a noi pare altrimente. Debbono finalmente essere insegnati i Fedeli uditori, che mentre che si ritrovano in questo corso della vita, debbono essere apparecchiati a sopportare ogni sorte di calamità, e d'incomodi, non solo volentieri, ma ancora allegramente. E però disse l'Apostolo: Omnes, qui pie volunt vivere in Christo Jesu, persecutionem patientur: Tutti quelli, che vogliono vivere piamente in Cristo Gesù, patiranno persecuzioni. Ed altrove: Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei: Per molte tribulazioni bisogna che noi entriamo nel regno di Dio. E di nuovo: Nonne hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam? Non fu egli di bisogno, che Cristo patisse queste cose, e così entrasse nella sua gloria? Perchè non è conveniente, nè giu-

2.Tim.3.
Act.14.
Luc.24.

sto, che il servo sia maggiore del suo Signore; siccome ancora è cosa brutta, secondo S. Bernardo, che le membra siano delicate sotto un capo spinoso. Ci è proposto ad imitare quel preclaro esempio di Uria il quale essendo esortato da Davidde, che si riducesse in casa sua, disse: Arca Dei, Israel, & Juda habitant in papilionibus: & ego ingrediar domum meam? L'arca del Signore, e'l popolo d'Israele, e di Giuda abitano ne' Padiglioni: ed io entrerò in casa mia? Se noi verremo a fare Orazione, istrutti da queste ragioni e meditazioni, ne guadagneremo questo, che ritrovandoci noi d'ogni intorno cinti e circondati di mali, se non saremo conservati inviolati, e senza danno alcuno, come quei tre fanciulli restarono intatti dal fuoco, almeno, come i Maccabei, sopporteremo i casi avversi costantemente e fortemente. Nelle contumelie e nei tormenti imiteremo i sacri Apostoli i quali battuti e flagellati si rallegravano oltre modo, di essere stati fatti degni di patire contumelie per il nome di Gesù; e così disposti e preparati, con somma letizia e piacere di animo canteremo con il Profeta: Principes persecuti sunt me gratis, & a verbis tuis formidavit cor meum: lætabor ego super eloquia tua, sicut qui invenit spolia multa: I Principi senza causa mi hanno perseguitato, ed il mio cuore ha temute le tue parole. Io mi rallegro sopra i tuoi parlari, come quelli che ha ritrovato molte spoglie.

2.Reg.11. Act.5. Psal.118.

AMEN.

Questa voce, Amen, (siccome in vero è) chiamò S. Girolamo nel commento, che egli fa sopra S. Matteo, il segnacolo dell'Orazione del Signore. Per il che, siccome noi avvertimmo nel principio i Fedeli, della preparazione, che si dee far prima che vadano a fare questa divina Orazione, così ora abbiamo giudicato di dover fare, sicchè conoscano, ed intendano la causa, e la ragione della conchiusione, e del fine di questa Orazione. Perchè non è di più importanza l'incominciamento con diligenza delle sante e divine Orazioni, che il finirle divotamente e religiosamente. Sappia dunque il popolo fedele, che molti sono ed abbondanti quei frutti, i quali noi riceviamo dal fine dell'Orazione del Signore: ma quello, che è abbondantissimo e giocondissimo sopra tutti gli altri, è l'impetrazione di quelle cose, che abbiamo dimandate; della qual cosa di sopra si è detto abbastanza. E non solo in questa ultima parte dell'Orazione impetriamo, che le no-

nostre Orazioni siano esaudite; ma ancora otteniamo alcuni altri doni assai maggiori, e sì preclari, che non si possono esprimere con parole. Perciocchè avendo gli uomini nelle Orazioni, che fanno, colloquio con Dio, siccome dice S. Cipriano, in un certo modo inesplicabile la divina maestà si viene ad avvicinare a quello, che ora, più che non fa agli altri: il quale ancora adorna di singolari doni: talchè quelli, che divotamente fanno Orazione a Dio, possono in un certo modo essere assomigliati a coloro, che si accostano al fuoco; i quali, avendo freddo, si riscaldano; se hanno caldo, vengono in maggior fervore; così parimente quelli, stando avanti a Dio, secondo la misura della pietà e della fede che hanno, diventano più ardenti: perchè l'animo loro s'infiamma alla gloria di Dio, la mente loro s' illustra in un modo maraviglioso, e sono al tutto ripieni di doni celesti e divini; per il che nelle sacre Lettere si legge: Prævenisti eum in benedictionibus dulcedinis: Tu l'hai prevenuto nelle benedizioni della tua dolcezza. Esempio di ciò a tutti è quel gran Moisè, il quale partito dalla conversazione e ragionamento, che fatto avea con Dio, risplendeva di un divino fulgore sì fattamente, che gl'Israeliti non potevano risguardare gli occhi suoi, e la sua faccia. Per certo che quelli, che con fervente affetto fanno le Orazioni loro, in maraviglioso modo si godono della benignità e majestà di Dio. Disse il Profeta: Mane astabo, & videbo, quoniam non Deus volens iniquitatem tu es: La mattina per tempo starò in piedi, e vedrò, che tu non sei Dio che tu vogli le iniquità. Queste cose quanto più conoscono ed intendono gli uomini, con tanto più veemente culto e pietà onorano Dio, ed ancora tanto più giustamente gustano quanto sia soave il Signore, e quanto veramente sono beati tutti quelli, che sperano in lui. Dipoi da quella chiarissima luce illustrati considerano, quanta sia la loro bassezza, e quanta è la majestà di Dio; onde ci fu data quella verissima regola da S. Agostino: Noverim te, noverim me: Che io conosca te, che io conosca me. E di quì nasce, che non si fidando delle propie forze, tutti si commettono alla benignità di Dio, non dubitando punto, che egli, abbracciatili con quella sua paterna carità, non gli provegga abbondantemente di tutte quelle cose, che alla lor vita e salute saranno necessarie. E di quì nasce ancora, che si rivolgono a rendere grazie a Dio, e tanto grandi, quanto possano immaginarsele con l'animo loro, e quanto con le parole esprimere. Il che leggiamo aver fatto il gran Davidde: il quale avendo in tal modo incominciato il suo prego:

Psal. 20.

Exod. 34.

1. Cor. 3.

Psal. 5.

S. Agost.

HH 2 Sal-

Psal.7. Salvum me fac ex omnibus persequentibus me: Salvami da tutti quelli, che mi perseguitano: così gli diede il fine: Confitebor Domino secundum justitiam ejus, & psallam nomini Domini altissimi: Io loderò il Signore secondo la sua giustizia, e salmeggerò nel nome dell'altissimo Signore. Sono innumerabili simili preghi de' Santi; dei quali il cominciamento è pieno di timore, il fine e la conchiusione mostra buona speranza, ed una gioconda letizia. Ma è cosa maravigliosa, quanto in questo modo di orare le preghiere di Davidde siano dell'altre più notabili, e chiare. E che sia il vero, *Psal.3.* tutto turbato di timore avendo così incominciato ad orare: Multi insurgunt adversum me: multi dicunt animæ meæ: non est salus ipsi in Deo ejus: Molti si levano contra di me; molti dicono all'anima mia, il suo Dio non lo salva: confermato dipoi e ripieno di gaudio, poco dopo soggiunse: Non timebo millia populi circumdantis me: Non temerò, se bene le migliaja di popoli mi circondassero. In un altro Salmo ancora, poichè si fu lamentato della sua miseria, finalmente fidato in Dio, si rallegra mirabilmente per la speran- *Psal.4.* za della sempiterna beatitudine, dicendo: In pace in idipsum dormiam, & requiescam: In pace in quello istesso dormirò, e ri- *Psal.6.* poserommi. Che diremo noi di quell'altre parole? Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me: Signore non mi riprendere nel tuo furore, e nell'ira tua non mi gastigare; con quanto timore e spavento dobbiamo credere che il Profeta le dicesse? E per lo contrario poi quelle che seguono, con che lieto animo e pieno di fiducia? Discedite a me (dice) omnes qui operamini iniquitatem: quoniam exaudivit Dominus vocem fletus mei: Partitevi da me voi tutti, che operate la iniquità: perchè il Signore ha udito la voce del mio pianto. E quando temeva l'ira ed il furore di Saulle, con quanta umiltà e sommissione implorava *Psal.53.* l'ajuto di Dio? quando diceva: Deus in nomine tuo salvum me fac & in virtute tua judica me: Dio nel nome tuo fammi salvo, e giudicami nella tua virtù. E poi nel medesimo Salmo con tanta fiducia ed allegrezza soggiunse: Ecce enim Deus adjuvat me, & Dominus susceptor est animæ meæ: Perchè ecco che Dio mi ajuta, e'l Signore difende l'anima mia. E però colui, che vuol fare le sacre Orazioni, fortificato di fede e di speranza vadasene al Padre Dio; acciocchè così non si diffidi in modo alcuno di poter conseguire quello, di che egli ha di bisogno.

Ed in questa parola, Amen, che si mette nell'ultimo della divina Orazione del Signore si ritrovano come molti semi di quelle co-

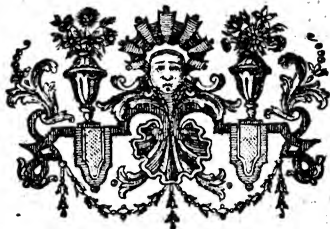
cose, e di quelle considerazioni, le quali abbiam dette. E sì spesso nella bocca del nostro Signore si sentì questa voce Ebrea, che è poi piaciuto allo Spirito Santo, che nella Chiesa di Dio si conservasse; la qual voce ha in un certo modo questo significato: Sappi che le tue preghiere sono state esaudite; perchè ci significa una risposta, che fa Dio, quando dà licenza graziosamente a colui, che ha impetrato quello, che ha voluto, con l'Orazione. Questa tal significazione e sentenza è stata approvata dalla perpetua consuetudine della Chiesa di Dio: la quale nel sacrificio della Messa quando si dice l'Orazione del Signore, non vuole che i ministri della Messa, ai quali è commesso che rispondano: Sed libera nos a malo, dicano, Amen: ma l'ha riservato al Sacerdote: il quale essendo interprete di Dio, e degli uomini, risponde al popolo, che Dio l'ha esaudito. Nè però questo rito è comune all'altre Orazioni; perchè nelle altre il Ministro ha commissione ed ordine di rispondere, Amen: ma è solo propio della Orazione del Signore, perchè nell'altre preghiere, che si fanno, significa solo il consenso, ed il desiderio: ma in questa è una risposta, per la quale si manifesta, che Dio ha consentito alla dimanda di quello, che fa Orazione. Ed è stata questa parola, Amen, da molti variamente interpretata. Li settanta Interpreti l'hanno tradotta con questo verbo: Fiat: Sia fatto. Altri hanno voluto che significhi, Vere, Veramente. Aquila la interpreta, Fideliter, Fedelmente; ma poco importa, che in questo, o in quel modo sia stata esposta; purchè noi intendiamo aver quella forza che abbiamo detto: cioè che per quella il Sacerdote conferma essere stato conceduto quello, che si dimandava. Del qual sentimento è testimonio l'Apostolo nella Epistola ai Corintj, dove dice: Quotquot promissiones Dei sunt, in illo EST, ideo & per ipsum, Amen, Deo ad gloriam nostram: Tutte le promesse di Dio, son promesse veraci, e si contengono nel verbo affermativo EST, e però si eseguiscono, verificandosi la parola, Amen, che vuol dire, Sia fatto; e questo si fa per benignità di Dio a gloria nostra. Si può ancora questa voce accomodare a noi, nella quale si contiene una certa confermazione di quelle petizioni, che fin quì abbiamo usate, la quale insieme fa attenti coloro, che attendono alle sacre Orazioni. Perocchè spesso avviene, che nell'Orazione gli uomini distratti in varie cogitazioni, sono traspotati altrove: e però con un sommo affetto dimandiamo con questa voce, che tutte le cose sian fatte, cioè ci siano concedute, che avanti abbiamo dimandate. Ovvero dicia-

2. Cor. 1.

ciamo, che più tosto avendo già conosciuto e compreso che già abbiamo impetrato tutte le cose, ed accorgendoci che la virtù del divino ajuto ci è favorevole, insieme col Profeta cantiamo: Ecce enim Deus adjuvat me, & Dominus susceptor est animæ meæ: Ecco che Dio mi ajuta ed il Signore riceve l'anima mia. Nè dee alcuno dubitare, che Dio non si muova nel nome del suo Figliuolo, ed in quella parola, la quale egli sì spesso volle usare, il quale sempre, come bene dice l'Apostolo: Exauditus est pro sua reverentia: Fu esaudito per la sua riverenza.

Psal. 53.

Heb. 5.

I L F I N E.

AL BENIGNO LETTORE.

Conciossiachè il Sommo Pontefice Pio V. in una sua lettera dei 3. di Novembre 1571. scritta al Vescovo di Munster, gli abbia dato la facoltà di stampare il Catechismo Romano, ed abbia proibito di aggiugnere, o di togliere cosa alcuna, acciocchè la novella edizione che quelli pensava di fare, corrispondesse con la Romana di Paolo Manuzio; Perciò in questa ultima edizione del Catechismo Romano tradotto dal Figliucci è stata scelta l'edizione del Manuzio fatta in Roma nel 1566. in 8., levati via nondimeno quei difetti che vi erano per la negligenza degli Operaj; Per questo, o benigno Lettore, in questa edizione troverai la medesima mancanza nella pag.87. v.2. che s'incontra nella Manuziana pag.110. v.18. dove non vi sono le parole di S. Ambrogio. La qual mancanza potrebbesi peravventura supplire con un Passo del medesimo in questo modo: Perchè tra tutti egli ha confessato, a tutti è anteposto. Se alcuno si contrapponesse &c.

Questa lettera fù pubblicata dall' istesso Vesc. di Munster nell' edizione del Catechismo Romano fatta in Colonia nel 1572. in 4.

S. Ambrog. Comment. nel cap. ult. di S. Luca.

SCORREZIONI.

Persculli: *leggi*, perculli, *pag*.48. *ver*.4. Donas: donans, *p*.49. *v*.39. In tante le loro calamita: in tante loro calamità, *p*.71. *v*.33. In vitam: in vita, *p*.146. *v*.24. Ablui estis: abluti estis, *p*.150. *in fin*. Vogliono: voglio, *p*.181. *v*.4. Di non giurare: di giurare, *p*.316. *in fin*. Tenere: temere, *p*.342. *v*.38. Chiari, più chiari: chiare, piu chiare, *p*.346. *v*.15. Accesso: acceso, *p*.354. *in fin*. Faremo liberali: saremo liberali, *p*.386. *v*.38. Ogni luogo: in ogni luogo, *p*.420. *v*.16. Cerceva: cercava, *p*.439. *in fin*. Frutto: furto, *p*.449. *v*.1.

INDICE DEL CATECHISMO.

A

B

C

D

E

F

G

Mi-

all'

Q

R

IL FINE DELL'INDICE.

Stampato in Roma per Giovambattiſta Bernabò, e Giuſeppe Lazzarini nella Stamperia della Camera Apoſtolica nel Meſe di Novembre MDCCLXI. per comandamento di Noſtro Signore Papa Clemente Decimoterzo.